

سیاست

جلد ۳	جنوری ۱۹۴۲ء عیسوی	نمبر ۱
-------	-------------------	--------

فہرست مضامین

صفحہ	مضمون نگار	مضمون	صفحہ
۱	ادیٹر	اقبال کے یہاں مشیت و معاشرت کے تصور	۱
۲۱	جناب ڈاکٹر خلیفہ عبد الحکیم صاحب ایم۔ اے۔ بی۔ ایچ ڈی پروفیسر جامعہ عثمانیہ	ارتقائی اخلاقیات اور سیاسیات	۲
۵۷	محمد جمیل الرحمن صاحب ایم۔ اے۔ پروفیسر تاریخ جامعہ عثمانیہ مجدد آباد کین	مصر آل طولون کے عہد میں	۳
۱۰۴	مولوی امتیاز حسین خاں صاحب بی۔ کام لنگ	مشترکین اور مالیات جنگ	۴
۱۲۴	ادیٹر	رفقہ عالم	۵
۱۲۹	ادیٹر دیگر حضرات	دوسرے رسائل	۶
۱۳۴		تمتہ و تبصرہ	۷

اقبال کے یہاں معیشت و معاشرت

تصورات

از

ایڈیٹر

انسان کائنات اور زندگی کے متعلق جو مخصوص نقطہ نظر رکھتا ہے اس کا اثر زندگی کے ہر پہلو پر پڑنا لازمی ہے۔ اقبال کے تصورات معیشت کے متعلق وہی ہیں جو اس کے فلسفہ حیات میں کہتے ہیں۔ چونکہ اقبال اثبات خودی اور آزادی کا علمبردار ہے اس لئے ضروری تھا کہ ان اصول کی جھلک اس کے ان تصورات میں بھی موجود ہوتی جو اس نے معاشی زندگی کی نسبت جستہ جستہ طور پر پیش کئے ہیں۔ اثبات خودی کا اصول لازمی طور پر انفرادیت کی طرف لے جاتا ہے لیکن چونکہ اقبال مطلق انفرادیت پر مذہب و اخلاق کی تحدید ضروری سمجھتا ہے کہ اس سے تحقق ذات میں مدد ملتی ہے اس لئے وہ اپنے نظام معیشت میں اجتماعی حقوق اور ذمہ داریوں کو نظر انداز نہیں کر سکتا۔

اس وقت دنیا میں تین نظام معیشت رائج ہیں۔ ایک خالص انفرادیت یا سرمایہ داری کا نظام دوسرے اشتراکیت یا اشتمالیت کا نظام اور تیسرا اسلامی نظام۔ اقبال کے تمدنی تصورات چونکہ بنیادی طور پر اسلامی احکام سے ماخوذ ہیں اس لئے محل تعجب نہیں کہ وہ سرمایہ داری اور اشتراکیت پر تنقید کرتے ہوئے اسلامی نظام معیشت کو ان دونوں پر فضیلت دیتا ہے۔ اسلام نے تمدنی زندگی کے

مستقل جو مل پیش کئے ہیں وہ بیشتر امتزاجی نوعیت رکھتے ہیں۔ زندگی ایک بڑی پیچیدہ حقیقت ہے اس کے مسائل کے حل امتزاجی نوعیت ہی کے ممکن ہیں جو مختلف پہلوؤں پر عادی ہو سکیں اور یہ داری اور اشتراکیت میں زندگی کی پیچیدہ حقیقت کو سادہ بنانے اور ایک طرف مل پیش کی کوشش کی ہے جو ہے کہ تجربہ نے بتایا کہ زندگی کی گستی ان باتوں قیامت تک نہیں سلجھ سکے گی۔ یہ تحریریں جتنا بناتی اور سنوارتی ہیں اس سے کہیں زیادہ بگارتی ہیں۔

اسلام کا ایک بڑا کارنامہ تو یہ ہے کہ اس نے دین اور دنیا کی تفریق کو مٹا دیا۔ مسلمان جب دعا مانگتا ہے، 'سَابِقًا لِّدُنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً' تو وہ دراصل انسان کے معاشی عمل کو بھی اس کے اخلاقی عمل کا ایک جز قرار دیتا ہے۔ حدیث شریف میں ہے۔ 'جَعَلْتُ لِي الْأَرْضَ مَسْجِدًا' میرے لئے تمام زمین مسجد ہے (یعنی تمام دنیاوی اعمال بھی اخلاقی نوعیت رکھتے ہیں۔ انسانی عمل کی کوئی شق بھی اخلاقی اور روحانی عنصر سے خالی نہیں ہو سکتی۔ معاشی مسائل کو حل کرنے کا بہترین طریقہ یہی ہے کہ انہیں اخلاقی اعمال سے ملکہ تصور نہ کیا جائے۔ ایسا کرنے سے ہمارے معاشی اعمال کا معیار کس قدر بلند ہو جائے گا! یہ کہنا کہ معاشی اعمال ادنیٰ مقاصد کے حامل ہوتے ہیں صحیح نہیں ہے۔ کسی بیڑھی کا نیچے والا ڈنڈا اوپر والے ڈنڈے کے مقابلہ میں کم اہمیت نہیں رکھتا۔ اگر زندگی کی وحدت کو تسلیم کیا جائے تو اعمال کا سرچشمہ ایک ماننا پڑے گا چاہے وہ اعمال میشت و سیاست سے تعلق رکھتے ہوں یا اخلاق سے۔ جو لوگ اپنے ارادہ اور سعی و جہد سے معاشی اقدار کی تخلیق کرتے ہیں وہ ضرور ہے کہ اعلیٰ اخلاقی اصول پر عمل پیرا ہوں۔

تندی تو ازن ہی وقت ممکن ہے جبکہ خالص افادہ معاشی اعمال بھی اخلاق کے تحت آجائیں۔ معاشی اور اخلاقی عمل میں اگر کچھ فرق ہے تو صرف اتنا کہ اول الذکر میں اکثر اوقات انفرادی عنصر غالب رہتا ہے اور ثانی الذکر میں انسانی عنصر۔ اخلاق کا مقصد یہ ہے کہ انفرادی عمل میں انسانی عنصر پیدا کرے۔ جدید سرمایہ داری آج دنیا کے لئے وبال اسی سبب سمجھا گیا ہے کہ اس میں اخلاقی اور انسانی عنصر منقود ہو گئے ہیں۔ وہ انسان کو محض ایک حیران مانتی ہے

حدیث ناظر و منظور رازے است دل ہر ذرہ در عرض نیازے است
تو اے شاہد مرا شہود گردان ز فیض یک نظر موجود گردان
کمال ذات شنے موجود بودن برائے شاہدے مشہود بودن
زدانش در حضور مانودن منور از شعور مانودن
پھر زندگی کی تعریف بھی اقبال کے نزدیک یہ ہے کہ وہ تعریف و تسخیر کی ایک مستقل امتان
ہے۔ اس نالک کے مختلف پردوں پر شوق ایجاد و تخلیق نے نقش و نگار بنائے ہیں ان میں
خواہشات کی رنگ آمیزی سے کام لیا گیا ہے۔

زندہ بہ مشتمانی شو خلاق شو بچھو ما گیرندہ آفاق شو
انسان کی روحانی زندگی اس کی مادی اور جسمانی ضروریات کی تکمیل کے بغیر اور حوری
رہتی ہے۔ روح اور ذہن جسم سے ایسے وابستہ ہوتے ہیں کہ انھیں اس سے الگ
نہیں کیا جاسکتا۔ مادی وجود کے قیام و بقا کے لئے اسباب میشت فراہم کرنے کی ضرورت
لاحق ہوتی ہے۔ انسان کے معاشی عمل کی ابتدا اس کی عقل کی ابتدا سے عبارت ہے عقل
ہی کے ذریعہ سے انسان نے اپنی مادی ضروریات کے لئے عالم خارجی میں تصرفات شروع
کئے۔ مادہ پر جو عقل کی راہ میں رکاوٹ تھی، ذہن نے قابو پایا اور اپنے فائدہ کے لئے
اس کی شکلیں بدلیں۔ معاشی عمل سوائے اس کے اور کیا ہے کہ مادہ کو نئی نئی شکلیں دی جائیں
اور اس طرح اس کو بے قدری کی تاریکی سے نکال کر قدر آفرینی کی روشنی میں ظاہر کیا جائے
اس طرح سارا عالم انسان کے معاشی عمل کی جولانگاہ بن گیا۔ هو الذی خلق لکم ما فی
الارض جمیعاً (خدا ہی ہے جس نے تمہارے لئے وہ سب کچھ پیدا کیا جو زمین میں ہے)
یہ دعویٰ غلط نہیں کہ معاشی تاریخ انسان کی عقلی تاریخ ہے عقل کی ابتدا مادہ کی تسخیر
ہی کے لئے ہوئی اور آج بھی اس کا اصلی مقصد و منہا یہی ہے۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ
کس طرح انسان نے اشیاء فطرت کو جو پہلے پہل بے سود بے قدر اور بے معنی تھیں، اپنے

استعمال کے لئے مرزوں بنایا۔ معاشی مقاصد کے تحت صنعت و حرفت نے جنم لیا جس سے محفل تمدن کی رونق دوچند ہو گئی۔ ذہن کی فطرت پر کارفرمائی سے معاشی اقدار پیدا ہوئیں اور دولت و ثروت کا ظہور ہوا۔

من نگویم در گزرا ز کاخ و کوئے دولت تست این جہاں رنگ و بوی
دانه دانه گوهر از خاش بگیر صید چوں شاہیں ز افلاکش بگیر

معاشی عمل کی ایک انفرادی نوعیت ہے اور دوسری اجتماعی۔ اصلی معاشی قدر اس میں ہے کہ فرد اپنے عمل سے اپنے اور اپنی جماعت کے افادہ و مسرت میں اضافہ کرے معاشی عمل سے خودی کا اظہار ہوتا ہے اور اس کے استحکام میں مدد ملتی ہے۔ لیکن اگر اظہار خودی جائز حدود سے باہر ہو جائے تو وہ تمدن کے لئے بربادی کا موجب ہو سکتا ہے جیسا کہ جدید سرمایہ داری نے ثابت کر دیا ہے۔ حقیقی معاشی قدر وہ ہے جو شخصی اور اجتماعی جبلتوں کے تضاد کو رفع کر دے۔ یہ صحیح ہے کہ وہ معیشت جس میں اظہار ذات کے مواقع موجود نہ ہوں فطرت انسانی کا ساتھ نہیں دے سکے گی۔ افراد ہی اقدار کے حامل ہوتے ہیں چاہے وہ اقدار اخلاقی ہوں یا معاشی۔ یہ اقدار ایک مخصوص نظام مقاصد کے تحت ہوتی ہیں جو اس مخصوص گروہ کا مذہب کہلاتا ہے اور جس سے حیات و کائنات کا مجموعی نقطہ نظر متعین ہوتا ہے۔ جب ہم کسی معاشی عمل کو برا کہتے ہیں تو اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ ہم کسی اعلیٰ قدر کو ادنیٰ ضرورت یا خواہش پر ترجیح دے رہے ہیں۔ یہ عمل انتخاب اس نظام مقاصد کا جزو ہوتا ہے جس سے زندگی ایک خاص رنگ میں رنگ جاتی ہے اور شعوری یا غیر شعوری طور پر افراد اور جماعتوں کے یقین و ایمان کا سرمایہ بھی اسی پر مبنی ہوتا ہے۔

سوسائٹی کے اندر زندگی بسر کر کے آدمی اسباب معاش ہتیا کرتا ہے۔ اس لئے ضروری ہے کہ سوسائٹی کے حقوق کا ہر نظام معیشت میں پورا الحاظ رکھا جائے۔ انفرادیت پسندی کا رجحان یہ ہے کہ آدمی اپنی ملکیت سے جو چاہے کرے۔ اس میں کسی کو دخل دینے کی حاجت نہیں۔

دوسری طرف اشتراکی کہتے ہیں کہ ملکیت چوری ہے جو سوسائٹی کا حق مار کر حاصل کی گئی ہے۔ وسائل دولت پر ملکیت کا قبضہ ہونا چاہئے۔ ان دونوں انتہاؤں کے درمیان اسلامی اصول معیشت ہے جو ملکیت و سرمایہ کے وجود کو جائز تصور کرتا ہے لیکن اس کے ساتھ اس پر ایسی حد و قاعده قائم کر دیتا ہے کہ بجائے مضر ہونے کے وہ ہیئت اجتماعی کے لئے مفید ہو جائے عمل کی آزادی جس میں دولت آفرینی کی آزادی بھی شامل ہے تمدنی فلاح کی اعلیٰ ترین قدر ہے لیکن منظم معاشرہ میں تعاون عمل کی مناسب صورتیں پیدا کرنا بھی اس سے کم نہیں کہ بغیر اس کے خود افراد کی صلاحیتیں بروئے کار نہیں آسکتیں۔

یہ عام مشاہدہ ہے کہ دو افراد بالکل ایک ہی طرح کی صلاحیتیں لے کر نہیں پیدا ہوتے اگر ان میں قابلیتوں کا کوئی فرق نہیں تو وہ ایک دوسرے کے شہنی ہوئے اور اگر وہ ایک دوسرے کے شہنی ہیں تو ان کے الگ الگ وجود کی ضرورت ہی کیا باقی رہ جاتی ہے فطرت افراد کے درمیان جو فرق و اختلاف رکھتی ہے وہ بے مقصد نہیں ہوتا۔ سپاٹ یکسانیت تخلیق و ایجاد کے جوہر سے محروم رہے گی۔ چنانچہ یہی وجہ ہے کہ فطرت کو کارپند نہیں۔ اس کا نقوش اپنے اندر ایک قسم کا انوکھا بن رکھتا ہے۔

پسند اس کو تنگداری کی خو نہیں کہ تو میں نہیں اور میں تو نہیں
من و تو سے ہے انجمن آفریں مگر میں محض میں خلوت نشیں
جلوت و انجمن میں بھی فرد کا ذوق یکتائی باقی رہتا ہے تاکہ وہ سب کے ساتھ رہنے کے باوجود اپنی خودی کا الگ تحقق و اثبات کر سکے۔ اسی بنا پر اسباب معاش میں فرق مراتب پیدا ہوتا ہے۔ قرآن کریم میں ہے۔ نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا و دفعنا بعضهم فوق بعض درجات يتخذ بعضهم بعضاً سخرياً (ہم نے دنیا کی زندگی میں ان کی روزی تقسیم کر دی ہے اور بعض کے درجے بعض پر بلند کر دیے ہیں کہ اس طرح ایک دوسرے کو خدمتگار ٹھہراتے ہیں) واللہ فضل بعضکم علی بعض

فی الرزق (اللہ نے بعض کو بعض پر رزق میں برتری دی)۔ اس فرق مراتب سے ملکیت کا جذبہ پیدا ہوتا ہے۔ انسان اشیاء کو اپنی خودی سے وابستہ کر لینے کا فخر ہے۔ بچپن میں بھی بعض چیزوں کو مخصوص طور پر اپنا سمجھا جاتا ہے اور بعض دوسری چیزوں کو دوسروں کا آہستہ آہستہ یہ اشیاء خودی کا جزء بن جاتی ہیں۔ لیکن اگر کسی نظام معیشت میں اسباب دولت اور معیشت کے فرق مراتب کے باعث کسی خاص گروہ کو دوسرے گروہ پر دائمی تفوق و اقتدار حاصل ہو جائے تو وہ تمدن کے لئے لعنت بن جاتا ہے۔ مدارج معیشت کے فرق کے باوجود انسانیت کا یہ حق ہے کہ وہ دائمی اقتدار صرف احکام الحاکمین ہی کا تسلیم کرے۔ اگر اسباب معیشت سے کسی طبقہ کو دائمی اقتدار حاصل ہو تو ایسی حالت میں معیشت کی تلاش انسانی خودی کو ذلیل و رسوا کرنے کا موجب بن جائے گی جو اقبال کے اس اسی فلسفہ تمدن کے خلاف ہے۔ انسانی زندگی کے لئے یقیناً رزق ضروری ہے لیکن روح انسانی اسباب معیشت سے بلند ہے معیشت اس کا مقصود نہیں بلکہ ذریعہ ہے۔ اصل مقصود تو خودی کی نگہبانی ہے۔

خودی کے نگہباں کو ہے نہ رناب وہاں جس سے جاتی ہے اس کی آب
وہی نان ہے اس کے لئے ارجند رہے جس سے دنیا میں گردن بلند
دوسری جگہ اس مطلب کو یوں بیان کیا ہے۔

اے طائر لاہوتی اُس رزق سے موت آجی جس رزق سے آتی ہو پرواز میں کوتاہی
معاشری عمل میں انسان اپنا فیصلہ و ارادہ استعمال کرتا اور ایک معین مقصد کے حاصل کرنے کے لئے اپنی مسماعی کو وقف کر دیتا ہے۔ انفرادی انتخاب کے اصول کسی گروہ کی معیشت کو تقویت پہنچانی چاہئے نہ کہ ضعف۔ انفرادی اپنے اوصاف اور اپنے عمل پریم سے اجتماعی ترقی کا سرچشمہ ہوتا کرتے ہیں۔ ہاں اس کی پابندی کرنا معاشرہ کا فرض ہے کہ افراد کے ایسے اوصاف کی مطلق قدر افزائی نہ کی جائے جن سے ابتری پیدا ہوتی ہے اس قسم کے اوصاف موجودہ سرمایہ داری کے نظام میں ظہور پذیر ہو رہے ہیں اور ان کے باعث

اس نظام سے عام بیزاری پیدا ہو گئی ہے۔

اس قسم کے معاشی نظام کا تصور ممکن ہے جس میں ملکیت کے جذبہ کی تشفی کے ساتھ ملکیت کو دوسروں کے فائدے کے لئے استعمال کرنے کے ضوابط وضع کئے جاسکیں۔ یہ ضوابط اخلاقی اور قانونی صورت اختیار کریں گے جن کی پابندی پر معاشرہ کو اصرار ہوگا۔ سرمایہ داری کا سب سے بڑا نقص یہی ہے کہ اس میں ملکیت کے جذبہ کی تشفی صرف چند اشخاص کے لئے ممکن ہوتی ہے۔ دوسروں کو غیر حقیقی نفع کی امید میں کام میں لگایا جاتا ہے۔ لیکن ان کی شخصیت کی تکمیل کا کوئی سامان نہیں جہاں کیا جاتا۔ اس نظام میں اکثریت کی معاشی منتشر، غیر مربوط اور میکائی حیثیت رکھتی ہیں اور ایک قسم کے عام احساسِ نادرادی کی شکل اختیار کر لیتی ہیں۔ معاشی بندگی اور آقا ئی اس نظام کی خصوصیت ہے۔

تمیز بندہ و آقا فسادِ آدمیت ہے حذر لے چیر و دتاں سخت ہیں فطرت کی تعزیریں
اسلام نے ایک خاص قسم کی سرمایہ داری کو جائز ٹھہرایا ہے۔ یہ ایسی سرمایہ داری ہے جس میں اشیاءِ قدر و قیمت رکھتی ہیں اور اشخاص میں صلاحیتوں کے فرق کے باعث دولت کا فرق ہونا لازمی ہے۔ قرآن کریم میں بصراحت مذکور ہے و یوت ذی فضل فضله دہر فضیلت والے کو فضیلت دی جائے گی، 'و لکل درجتٌ مما عملوا' (اور ہر ایک کے مرتبے ان کے اعمال کے مطابق ہیں)۔ فرق مراتب کو تسلیم کرنا اس واسطے ضروری ہے کہ تمدن کی ترقی سد و نہ ہو جائے اور افراد کی حوصلہ مندوں کے اظہار کے لئے مواقع باقی رہیں تاکہ پوری جماعت ترقی کرتی رہے۔ پانچ صحابہ کرامؓ تجارتیں کرتے تھے دولت جمع کرتے تھے لیکن اس کے ساتھ اجتماعی مقاصد کے لئے اس دولت کو بے دریغ صرف بھی کرتے تھے۔ تجارت و حرفت میں اسلام نے ہمیشہ انفرادی ازادی کے اصول کو تسلیم کیا۔ اجیر و متاجر کے تعلق کو عرف و رواج پر چھوڑ دیا گیا تاکہ مختلف احوال سے مطابقت میں سہولت ہو۔ حکومت کی مداخلت صرف ان شاذ صورتوں میں روا رکھی گئی جب کہ کسی خاص طبقہ پر ظلم ہو رہا ہو۔ پھر اس کا انتظام کیا گیا کہ اسلامی نظامِ معیشت میں مستقل طور پر

یہ اسباب نہیں موجود ہونے چاہیں جو دائمی طور پر معاشرہ کو دولت مندوں اور مفلسوں میں تقسیم کر دیں۔ حق معیشت کی مساوات اس نوعیت سے ہونی چاہئے کہ بغیر محنت کے کوئی شخص معاشی خوشحالی کی منزل تک نہ پہنچ سکے۔ اور اگر اس منزل تک پہنچ جائے تو معاشرہ میں اس کو کوئی غیر معمولی حقوق نہ حاصل ہونے چاہئیں۔ اصول وراثت، زکوٰۃ اور سود کی ممانعت سے ایسا انتظام کیا گیا کہ سرمایہ معاشرہ کے مختلف طبقوں میں چلتا پھرتا رہے اور زیادہ عرصہ تک کسی ایک خاندان کے ہاتھ میں نہ رہ سکے۔ اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ معاشی ترقی صرف انہیں کے لئے ممکن ہوگی جو اس باب میں خاص اہلیت رکھتے ہیں۔ معاشری عدل قائم رکھنے کا اس سے بہتر طریقہ تصور میں نہیں آسکتا۔ اس نظام میں دولت کا فرق فضیلت و برتری کی ضمانت نہیں ہو سکتا جیسا کہ اسلامی تاریخ شاہد ہے فضائل کا منبع روحانی زندگی ہی رہے گی نہ کہ خارجی مادی زندگی۔

یہ شخص کا حق ہے کہ وہ استحکام خودی کا سامان بہم پہنچائے اس لئے کہ دائمی طور پر کسی دوسرے کا دست نگر ہو نا خودی کے ضعف کا باعث ہوگا۔ حدیث شریف میں ہے۔ الید علیا خیر من ید السفلی (اوپنچا ہاتھ (دینے والے کا) نیچے ہاتھ دینے والے کے ہاتھ سے) بہتر ہے)۔ انسان کے دولتمند ہونے میں مضائقہ نہیں بشرطیکہ دولت کے استعمال پر تحدید عاید کر دی گئی ہو لیکن دست سوال دراز کرنا اجزائے خودی کے انتشار کا باعث ہے۔

از سوال آشفۃ اجزائے خودی بے تہی نخل سینائے خودی

از سوال افلاس گرد و خوار تر از گدائی گدیہ گر نادار تر

اسی مضمون کو دوسری جگہ یوں بیان کیا گیا ہے۔

تا تو انی کیمیا شو گل مشو ورجہاں منعم شو و سائل مشو

اقبال کا فقر کا تصور رائج الوقت تصور سے بالکل مختلف ہے۔ اصول فقر پُرل کرنے والا

سائل نہیں ہو سکتا۔ اس کا دل بے نیاز ہر دو جہاں سے غنی ہوتا ہے۔

میں ایسے فقر سے اے اہل حلقہ باز آیا تمہارا فقر ہے بے دولتی ورنجوری

اشتراکی میشت ذاتی ملکیت اور مبادلہ دونوں کو ختم کرنا چاہتی ہے اور یہی دونوں معاشرتی دنیا میں قدر کو معین کرنے والے عناصر ہیں۔ یہ بغیر زر کی میشت ہے۔ اشتراکیت کے نزدیک اشتراک کی قدر افزائی انفرادی فرق مراتب کو حق بجانب ثابت کرنے کا ذریعہ ہے۔ مارکس نے مزدور پیشوں کی ہمہ گیر ملکیت کے ذریعہ معاشرتی مساوات کا خواب دیکھا تھا جس کی تفسیر اشتراکی دوس میں نظر آ رہی ہے۔ اس میں شبہ نہیں کہ سرمایہ داری کے نظام میں سے انسانی اور اخلاقی عناصر ایک ایک کر کے اس طرح خارج ہو گئے تھے کہ اس کے خلاف اشتراکی رد عمل کا ہونا فطری امر تھا۔ لیکن یہ اصل مرض کا علاج نہیں۔ یہ معاشرتی مسئلہ کو حل کرنے کے بجائے دوسرے اور زیادہ پیچیدہ مسائل کو پیدا کرنے کا موجب ہو گا۔ مکمل اور مطلق مساوات اس امر کی مقتضی ہے کہ ارتفاعِ اشیائیں ابا جہت مطلقہ موجود ہو۔ ایسی صورت میں کوئی معاشرتی نظم برقرار نہیں رہ سکتا اور تمدن کے مصالح کئی کی نگہداشت نہیں ہو سکتی۔ اقبال کہتا ہے کہ اگر مزدور کو اشتراکی اصول کے موافق تمدنی زندگی کی باگ ڈور حاصل ہو گئی تو طریق کو کہن میں کچھ دنوں بعد پرویزی جیلے پیدا ہو جائیں گے اور اسی قسم کی یا ان سے بدتر خرابیاں رونما ہو جائیں گی جن پر رنج اشتراکی ناک بھوں بڑھاتے ہیں۔

زام کار اگر مزدور کے ہاتھوں ہو بھر کیا۔ طریق کو کہن میں بھی وہی جیلے ہیں پرویزی اشتراکیت کی تعلیم مادی اور اقتصادی مساوات چاہتی ہے۔ لیکن وہ صرف لوگوں کے خارجی احوال میں تبدیلی سے اپنا یہ مقصد حاصل کرنے کی مدعی ہے۔ لیکن تجربہ بتاتا ہے کہ جب تک کوئی تعلیم انسانوں کے دلوں اور نیتوں میں تغیر نہ پیدا کرے کوئی خاص فائدہ حاصل نہیں ہو سکتا۔ تمدن کے مظاہر اور لوگوں کی زندگی میں اسی وقت صحیح تبدیلی پیدا ہو سکتی ہے جب کہ دل بدلیں۔ جو انقلاب مساوات شکم کے اصول پر مبنی ہو گا وہ کوئی مستقل تمدنی اقدام نہیں پیدا کر سکے گا۔ یہ بھی انسانیت کا ہزاروں سال کا تجربہ ہے کہ اندرونی تبدیلی مذہب و اخلاق کی مدد کے بغیر ممکن نہیں۔

غریبان گم کردہ اند افلاک را در شکم جویند جان پاک را
دین آن پیغمبر حق ناشناس بر مساوات شکم دارد اساس
تاخوت را مقام اندر دل است بیخ او در دل نہ در آب و گل است

جب تک معاشی عمل پر اخلاق و مذہب کی روک نہ ہو اس وقت تک وہ بے لگام رہے گا، چاہے وہ معاشی عمل نظام سرمایہ داری کے تحت ہو یا نظام اشتراکیت کے تحت اخلاق ہی کی بدولت نیت کی پاکیزگی پیدا ہوتی ہے اور آدمی حیوانیت کی پستی سے نکل کر انسانیت کے بلند مقام تک پہنچتا ہے۔ جب تک اخلاقی اور معاشی اعمال ایک دوسرے پر روک کا کام نہ دیں صحیح تمدنی توازن نہیں قائم ہو سکتا۔

اسلام میں سرمایہ اور ملکیت خدا کی امانت ہے۔ وسائل دولت آفرینی پر نہ فروکھتے صرف کا حق حاصل ہے اور نہ جماعت کو بلکہ خدا کو۔ انسان جوں جوں ترقی کرتا جائے گا ذات واجب تعالیٰ کو اپنا مقصود و مقصد بنا کر اپنے معاشی اداروں میں بھی تبدیلی کرتا رہے گا۔ ہر زمانہ میں انسانی صفات عالیہ اس کا تعین کریں گی کہ کون سا طریق کار تمدنی ضروریات کے لئے مناسب ہے۔ اسلام میں سیاست و معیشت کے باب میں کوئی قطعیت نہیں۔ بنیادی اصول کو حتمی طور پر بیان کر دیا گیا ہے۔ اداروں کی شکلیں بدلتی رہیں گی اور ان میں احوال سے مطابقت ہوتی رہے گی۔ جس طرح سیاست میں حقیقی حاکمیت ذات واجب کی ہے اسی طرح وسائل معیشت خدا کے ہیں جن سے انسان استفادہ کر سکتا ہے جس طرح دنیاوی حاکمیت کا معیار انسانی صفات عالیہ ہیں اسی طرح اسباب معیشت کی فراہمی بھی اخلاق کے تحت ہونی چاہئے۔ اس میں شبہ نہیں کہ اسباب معیشت کو مہیا کرنے میں انسانی سعی و جہد اور ارادہ کو بڑا دخل حاصل ہے لیکن اگر خالق فطرت نے فطری وسائل اور سہولتیں نہ ہم پہنچائی ہوتیں تو انسان کی ساری ماسعی و مصری کی دھری رہ جاتیں۔ الا رض للہ کا فلسفہ

یہی ہے جس کی ضراحت ان اشعار میں کی گئی ہے۔

پاتا ہے بزم کوئی کی تاریکی میں کون کون دریاؤں کی موجوں سے اٹھتا ہے سحاب
کون لایا کھینچ کر بچیم سے باد سازگار خاک یکس کی ہے؟ کس کا ہے یہ نور آفتاب
کس نے بھردی موتیوں سے خوشہ نگہم کی جب مہموں کو کس نے سکھلائی ہے خوشے انقلاب
وہ خدایا! یہ زمین تیری نہیں تیری نہیں! تیرے آبا کی نہیں تیری نہیں میری نہیں!
دوسری جگہ اسی مطلب کو اس طرح بیان کیا گیا ہے۔

رزق خود از زمین بردن رواست میں متاع بندہ و ملک خداست
بندہ مومن میں حق مالک است غیر حق ہر شے کہ بینی مالک است
باطن الارض للہ ظاہر است ہر کہ میں ظاہر نہ بیند کا فر است
زمین اور سرمایہ پر انفرادی تصرف امانت کے طور پر حق بجانب ہے بشرطیکہ
ان کا استعمال ایسے نظام معیشت کے تحت ہو جو کسی شخص کو بھی رزق سے محروم نہ ہونے دے۔
کائنات اور اس کے وسائل اتنے وسیع ہیں کہ اگر انسان عقل و فہم سے کام لیکر اپنی تمدنی
زندگی کو صحیح بنیادوں پر قائم کرے تو کوئی وجہ نہیں معلوم ہوتی کہ انسانیت کا بڑا حصہ بے روزگاری
اور تنگدستی میں گزر بسر کرے۔ جب ذات واجب رزق کی مالک ہے تو طلب رزق میں
غیر امتہ کی غلامی شرف انسانیت کو بٹا لگانا ہے۔ آیات شریفہ وجعلنا لکم فیہا معاش
(اور ہم نے زمین میں تمہارے لئے معاش پیدا کی) اور ان اللہ هو الرزق ذو القوۃ
المتین (بیشک اللہ ہی روزی دینے والا بڑی زبردست قوت والا ہے) میں اس حقیقت
کو ظاہر کیا گیا ہے کہ رزق اسی کے قبضہ قدرت میں ہے۔ جب نظام کائنات پر اُسی کی
ذات قادر و مختار ہے تو درویشیوں کے لئے کسی کے آگے ہاتھ پھیلانا کیسا؟ یہ شرک کی
ایک غیر محسوس لیکن خطرناک شکل ہے۔ اقبال کے نزدیک معیشت کا وسیارہ مقصود یہ ہونا
چاہئے کہ کوئی شخص کسی کا محتاج نہ رہے تاکہ وہ اپنے ممکنات حیات کو آزادی سے ظاہر کر سکے۔

کس نماںد درجہاں محتاج کس نکتہ شرع میں ایں است و بس
مال و دولت فی نفسہ نہ برے ہیں اور نہ اچھے۔ ان کی اچھائی اور بُرائی کا دار و مدار
ان کے استعمال پر ہے۔ دولت ایک وجہ سے خیر اور ایک وجہ سے شر بن جاسکتی ہے۔
امام غزالیؒ نے خوب کہا ہے کہ دولت کی مثال سانپ کی سی ہے کہ خنتر جاننے والا تو اس کو
اس طرح پکڑتا ہے کہ اس میں سے زہر مہرہ نکالے اور غافل اس کو پکڑ کر ہلاک ہو جاتا ہے۔
پھر علم و دولت کے ذریعہ انسان غلبہ و استیلا چاہتا ہے۔ دل کو کمال قدرت طبعاً محبوب
ہے اور دولت اسباب قدرت میں سے ہے۔ لیکن اس کے ساتھ شرط یہ ہے کہ انسان
حدود الہی کے اندر رہ کر اپنی قوتوں اور تصرفات کو استعمال میں لائے تاکہ ان سے اخلاقی
مقاصد کی خدمت ہو سکے۔ اجتماعی زندگی میں یہی سب سے بڑھ کر تقویٰ ہے۔

نظام معاشری | باوجود مختلف افراد میں معیشت کا فرق تسلیم کرنے کے اسلام نے
معاشری مساوات کے اصول کو تسلیم کیا اور اپنی ساڑھے تیر سو
سال کی زندگی میں اس ضمن میں ایسی مثالیں پیش کیں جن کی نظیر دنیا کا کوئی دوسرا تمدن نہیں
پیش کر سکتا۔ آج بھی دن میں پانچ وقت محتاج و غنی ایک ہی صف میں بلا فرق مراتب
کھڑے ہو کر مالک حقیقی کے آگے عرض نیاز کرتے ہیں۔ دولت و ثروت کا فرق اخوت
اسلامی کی راہ میں کبھی بھی سنگ گراں نہ بن سکا۔ اس کی اصل وجہ یہ ہے کہ اسلام میں مغربی تمدن
کے خلاف اخوت و مساوات کا دار و مدار خارجی مادی احوال پر نہیں ہے بلکہ انسان کی
اندرونی اخلاقی کیفیت پر مبنی ٹھہرایا گیا۔

یہی مقصود فطرت ہے یہی رمز مسلمانی اخوت کی جہانگیری محبت کی فراوانی
یہ اخوت و محبت تمام انسانوں میں قدر مشترک ہونی چاہئے۔ نوع انسان کو ہوں نے

مکڑے مکڑے کر رہا ہے ورنہ حقیقت میں انسانیت ایک حضویٰ کل ہے۔

ہوس نے کر دیا ہے مکڑے مکڑے نفع انسان کو اخوت کا سیاں ہو جا محبت کی زبان ہو جا
آنحضرت صلعم سے ابو جہل کو سب سے بڑی شکایت یہی تھی کہ آپ کی تعلیم سے
سادات و اخوت کے اصول مستحکم ہو گئے اور علی شرافت و فضیلت کا تصور ملیا میٹ ہو گیا۔

مذہب اوقاط ملک و نسب از قریش و منکر از فضل عرب
در گاہ ادیکے بالا و پست با غلام خویش بر یک خوان نشست
احمران با سوداں آمیختند آبروئے دودمانے ریختند

اتحادی فرق و امتیاز اور معاشری مساوات با ہم نقیض نہیں ہیں۔ دولت و ثروت
نہ تو کسی شخص کو لازماً نیکی اور تقویٰ سے محروم کرنے والی ہیں اور نہ فضیلت کا حقیقی
معیار ہیں۔ صحابہ کبار میں حضرت عثمانؓ اور عبدالرحمن بن عوفؓ جیسے دولت مند بھی تھے اور
اصحاب صفہ جیسے مفلس و نادار بھی۔ لیکن چونکہ ان سبھوں کی اندرونی زندگی میں تئیر پیدا
ہو چکا تھا اس واسطے خارجی احوال کے فرق سے مساوات و اخوت میں کسی قسم کا رخ نہ پڑا۔
بعد میں بھی یہی روایات کسی نہ کسی شکل میں تاریخ اسلام میں موجود رہیں جو اسلام کے ابتدائی
عہد میں قائم ہو چکی تھیں اور آج بھی ان کی ہلکی سی جھلک نظر آتی ہے۔

ہمیشہ سے یہ ایک معرکہ الآراء مسئلہ رہا ہے کہ معاشری زندگی میں نظام عائلی کی کیا
حیثیت ہے۔ چونکہ اقبال کے تصورات تمدن اسلامی تعلیم پر مبنی ہیں اس لئے اس پر تعجب
نہ ہونا چاہئے کہ مصنف نازک کے متعلق اس کے خیالات وہی ہیں جو اس کے نزدیک
اسلامی تہذیب کے اصلی رنگ کو برقرار رکھنے والے ہیں۔ اسلام تمدنی زندگی میں عورت
کے خاص مقام کو تسلیم کرتا ہے۔ وہ اس کے ساتھ حسن معاشرت کی تاکید کرتا ہے۔ اس کی
عظمت اس سے زیادہ کیا ہوگی کہ بخت کو ماؤں کے پاؤں تلے بتایا گیا۔ اس سے ایک طرف
تو عورت کی عظمت کا اظہار مقصود تھا اور دوسرے اس کے فرائض امرت کی اہمیت

منع کرنا تھا۔ جنت اسی وقت اس کے پاؤں تلے ہوگی جب کہ وہ ماں بنے گی۔

آنکھ ناز و بروز و شش کائنات ذکر اور فرمود باطیب و صلوة

گفت آن مقصود حرف کن نکال زیر پائے اجہات آمد جناں

ہندیہ مغرب کے اثر سے مسلمانوں میں بھی آزادی نسوان کا غلغلہ بلند ہوا۔ اقبال اس آزادی کے دعوے پر اپنے مخصوص انداز میں تنقید کرتا ہے۔ وہ عورت کو اجتماعی خودی کا ضامن نہیں مانتا ہے۔ اس کے نزدیک عورت کی زندگی کا مقصد دو غنیمتیں انسان کی کو برقرار رکھنا ہے۔ اس کے سارے قوی فطرت نے اس مقصد کو پورا کرنے کی غرض سے بنائے ہیں۔ یہ اتنا غلط نہیں مقصد ہے کہ دوسرے مقاصد اس کے آگے بیچ ہیں۔ وہ کہتا ہے کہ عورت کو بھی وہی انسانی حقوق حاصل ہیں جو مرد کو لیکن دونوں کا دائرہ عمل الگ الگ ہے۔ دونوں اپنی اپنی استعدادوں کے مطابق ایک دوسرے کے ساتھ تعاون عمل کر کے تمدن کی خدمت انجام دے سکتے ہیں۔ وہ مرد اور عورت کی مکمل مساوات کا قائل نہ تھا۔ اپنے ایک لکچر میں اس نے اس ضمن میں اس طرح اظہار خیال کیا ہے۔

”میں مرد اور عورت کی مساوات مطلق کا حامی

نہیں ہوں۔ قدرت نے ان دونوں کے تفویض جدا جدا بخش

کی ہیں اور ان فرائض جداگانہ کی صحیح اور باقاعدہ انجام دہی

خانوادہ انسانی کی صحت اور فلاح کے لئے لازمی ہے۔

دنیا میں جہاں نفسی نفسی کا ہنگامہ گرم ہے اور غیر معتمد

مساہقت نے ایک خاص قسم کی اقتصادی حالت پیدا

کر دی ہے، عورتوں کا آزاد کر دیا جانا ایک ایسا تجربہ ہے

جو میری دانست میں بھلے کا یہ سبب ہونے کے الٹ نقصان

مساں ثابت ہوگا اور نظام معاشرت میں اس سے بے حد

پچیدہ گیاں واقع ہو جائیں گی اور عورتوں کی اعلیٰ تعلیم سے
بھی جس حد تک کہ افراد قوم کی شرح ولادت کا تعلق ہے جو
نتائج مترتب ہوں گے وہ بھی غالباً پسندیدہ نہ ہوں گے۔ خاندانی
وحدت کے رشتہ کو جو جنی نوع انسان کی روحانی زندگی کا
جزء اعظم ہے یہ حریت توڑ دی ہے۔ (ملت مضامین، ۱۹۲۸ء)

آزادی نسوان کی تحریک جدید مغربی تہذیب کا ایک شاخسانہ ہے جس کا مقصد یہ
ہے کہ عورت کو ہر معاملہ میں مردوں کے دوش بدوش کر دیا جائے۔ وہ سیاست اور معیشت
میں ہر اس ذمہ داری کو قبول کرنے کے لئے تیار رہے جس سے مرد عہدہ براہوتے ہیں۔
اقبال کا خیال ہے کہ اگر عورت کی فطرت سیاست و معیشت کی آلودگیوں میں پھنسے گی تو وہ
اپنا نسوانی جوہر کھو دیگی جو اس کا مشاں وجود ہے۔ وہ کہتا ہے کہ عورت کا نصب العین یہ نہ ہونا
چاہئے کہ وہ افلاطون کے سے مکالمات لکھے اور اپنے علم و فضل کا سکہ بٹھائے بلکہ یہ کہ وہ
ایک ایسے شخص کی ماں بنے جو افلاطون کے سے مکالمات لکھ سکے اس کا اصلی منصب
امومت ہے۔

وجود زن سے ہے تصویر کائنات میں رنگ اسی کے ساز سے ہے زندگی کا سوز و رن
شرف میں بڑھ کے ثریا سے مشت خاکس کی کہ ہر شرف ہے اسی درج کا دُر مکنون
مکالمات فلاطون نہ لکھ سکی لیکن اسی کے شعلہ سے ٹوٹا شرار افلاطون
عورتوں کی اعلیٰ تعلیم کا اگر یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ وہ امومت کی ذمہ داریوں سے کترانے
لگیں اور انفرادی عیش و آسائش میں مشغول ہو جائیں تو نسل انسانی کے لئے اس سے بڑھ کر
اور کوئی خطرہ تصور میں نہیں آسکتا۔ اقبال کہتا ہے کہ ایسا گل ہمارے بتان تمدن میں اگر
کبھی نہ کھلے تو اچھا ہے۔

علم او بار امومت بر تافت بر سر شافش کے اختر تافت

ہنگامہ اندہستان ناما ہے بہ ماش از دلمان ملت شستہ بہ
دوسری جگہ حکیم یورپ سے اس طرح استفسار کیا گیا ہے۔

کوئی پرچہ حکیم یورپ سے ہندو دنیا میں جس کے حلقہ گوش
یکساں ہی ہے معاشرت کا کمال مرد بیکار و زن ہی آغوش
اقبال نے جاوید نامہ میں تہہ پسند عورت کا خاکہ کھینچا ہے۔ عالم طوی کی سیر کے دوران میں دوشیزو
مریخ سے اس کی ملاقات ہو گئی۔ ایک وسیع میدان میں مردوں اور عورتوں کا ہجوم تھا اس ہجوم میں
ایک بلند مالا اور روشن جسمیں عورت نظر آئی۔ لیکن اس کے چہرہ کی مدق میں نور جاں کی کمی محسوس
ہوتی تھی۔ اس کی باتیں بے سوز اور سادہ تھیں۔ وہ مرد آندو سے یکسر محروم تھی۔ اس کا
سینہ جوش شہاب سے عاری اور عشق کی لذتوں سے بے خبر تھا۔ حکیم مریخی نے اقبال کو بتایا کہ
یہ عورت فرگستان کی رہنے والی ہے اور نبوت کی مدعی ہے۔ اس کا پیغام صنف نازک کو مرد کی غلامی
سے آکا و کرانا ہے۔ مختصر طور پر اس کی تعلیم یہ ہے۔

ایسے ناناں اسے مادلانے خواہاں	زیستن تاکے مشال دلبراں
دلبری اندر جہاں مظلومی است	دلبری محکومی و محرومی است
درد و گسوسا نہ گردانیم ما	مرد را پنچیر خود دانیم ما
مرد صیادی بہ پنچیری کند	گرد تو گرد و کہ زنجیری کند
ہم مرد اور دون آزار حیات	وصل اور نہر و فراق اونیات
مار بیجاں از خم چیش گریز	نہر بانسش را بخوان خود مریز
اندامت زرد و دئے مادلان	اے خوش آندادی بے شہراں

ہم آگے چل کر وہ اپنی ہم صنفوں کو سمجھاتی ہے کہ اب زمانہ بدل گیا ہے۔ سائنس نے تمام
اقدار حیات کو الٹ پلٹ دیا ہے۔ اب نسل انسانی بغیر عورتوں کے ہی دنیا میں چلی نہ سکے گی۔
سائنس دانوں کے محلوں میں جتنی آبادی کی ضرورت ہوگی اتنے بچے پیدا کر کے جانیں گے

ضرورت کے مطابق لڑکے ہوں گے اور ضرورت کے مطابق لڑکیاں ہوں گی۔ انسانی عقل اب اسرار حیات کو اس طرح جدید طور پر ظاہر کرے گی اور تازہ زیت بے مضراب کے اپنے نئے پیداکر سکے گا۔ پھر کیا وجہ ہے کہ ہم بھی مردوں کی طرح آزاد نہ ہوں۔

عاصی برداری از کشت حیات ہر چہ خواہی از بنین و از نبات
برورشش گرد و چنین نوع دگر بے شب ارحام دریا بدسحر
خود بخود بیرون فتد اسرار زیت نغمہ بے مضراب بخشد تازہ زیت
خیزد با فطرت بیا اندر ستیز تا زبیکار تو حر گرد و کنسینر
مسئلوں کے متعلق اقبال کی قطعی طور پر یہ رائے ہے کہ مرد اور عورت ایک دوسرے کی کمی کو پورا کرتے اور اس طرح تعمیر تمدن کے فرائض کی انجام دہی کرتے ہیں۔ ان دونوں کے قومی میں فطرت نے جو فرق رکھا ہے اس کا مقصد اسرار حیات کو کائنات میں محفوظ رکھنا ہے۔ نسوانی جوہر خاک کو آدم بنانا اور اپنے سوزوروں سے ثبات زندگی کا سامان ہم پہنچانا ہے۔

مرد و زن وابستہ ایک دیگر اند کائنات شوق را صورت گر اند

زن نگہ دارندہ ناری حیات فطرت اولوح اسرار حیات

آتش مارا بجان خود زند جوہر ادخاک را آدم کند

در ضمیرش ممکنات زندگی از تب و تابش ثبات زندگی

ارج ما از ارجمند بیہائے او ما ہمہ از نقش بند بیہائے او

اس کو کیا کیجئے کہ جوہر مرد کو فطرت بے منت فیہاں کرتی ہے اور جوہر نسوانی کو غیر کا مرہون منت رکھا گیا ہے۔ اقبال کہتا ہے کہ میں بھی اس مجبوری سے غمناک ہوں لیکن میں مسئلہ کا کوئی حل موجود نہیں سوائے اس حل کے جو خود فطرت نے تجویز کیا ہے۔

جوہر مرد عیاں ہوتا ہے بے منت غیر غیر کے ہاتھوں میں ہے جوہر عورت کی

راز ہے اس کے تب غم کا بھی نکتہ شوق آتش لذت تخلیق سے ہے اس کا

کھلتے جاتے ہیں اسی آگ سے اراکیت گرم ہی آگ سے ہے مرکز بود و نبود
 میں ہی مظلومی نسواں سے ہیں غمناک مگر نہیں مگر اس عقدہ مشکل کی کشو
 اقبال نے حضرت فاطمہ الزہراؑ کی سیرت کو عورتوں کے لئے بطور نصب العین پیش کیا ہے بیٹی
 کی حیثیت سے، بیوی کی حیثیت سے اور ماں کی حیثیت سے حضرت زہراؑ کی زندگی تمام دنیا
 کی عورتوں کے لئے نمونہ ہے۔

مذہب تسلیم را حاصل بتولؑ مادران را اسوہ کاملی بتولؑ
 آل ادب پروردہ صبر و رضا آسیا گردان و لب قراں سرا
 اگر کسی عورت کے بطن سے ایک سچا شخص پیدا ہو جائے جو حق کی خدمت کو اپنی زندگی
 کا مقصد و مقصد بنائے تو گویا اس نے اپنے منشا وجود کو پورا کر دیا۔

فطرت تو جذبہ با دار و بلند چشم ہوش از اسوہ زہرا جند
 تاحینے شاخ تو بار آور د موسم پیشیں بہ گلزار آور د
 بعض لوگوں کو یہ بات کچھ عجیب سی معلوم ہوتی ہے کہ اقبال مردوں کے لئے اثبات
 خودی کی تعلیم دینا ہے اور عورتوں کو اس کا موقع نہیں دینا چاہتا کہ وہ آزادی حاصل کر کے
 اپنی خودی کا تحقیق و اثبات کریں لیکن حقیقت میں اقبال کا نقطہ نظر اس باب میں
 یہ نہیں کہ وہ عورتوں کی ترقی کے خلاف ہے۔ ہاں وہ ان طریقوں کے خلاف ہے جو
 آزادی نسواں کی تحریک نے اس مقصد کو حاصل کرنے کے لئے اختیار کئے ہیں۔ اس کے
 نزدیک خودی کی ترقی کا ذریعہ یہ ہے کہ ہر فرد اپنی صلاحیتوں کو بروئے کار لانے میں
 آزاد ہو عورت کی صلاحیتیں مرد کی صلاحیتوں سے مختلف ہیں۔ ان صلاحیتوں کو ایک
 بتانا اور ان کے فرق سے انکار کرنا فطرت کو منہ پڑاتا ہے۔ عورت کی خودی کا اثبات
 اس میں مضمر ہے کہ بعض امور کی انجام دہی کے لئے اس کو بے رواج بہم پہنچائے
 جائے۔ یہی بات اس سے بڑھ کر کوئی خدمت نہیں کہ عورت اپنی عزت نفس کو

برقرار رکھتے ہوئے نسل انسانی کی بقا کی ذمہ داری اپنے اوپر لے۔ امومت رحمت اور بقول اقبال اس کو نبوت سے نسبت خاص ہے۔

نیک اگر مبنی امومت رحمت است زانکہ اور ابا نبوت نسبت است

شفقت او شفقت پیغمبر است سیرت اقوام را صورت گراست

اذا امومت بختہ تر تعمیر ما در خط سیماے او تقدر ما

عورت لذت تخلیق کا پیکر مجسم ہے۔ اس کی خودی امومت کے فرائض انجام دیکر ہی آسٹھ کام کر سکتی ہے۔ ورنہ اگر وہ اس شاہراہ کو چھوڑ کر جو فطرت کی مقرر کی ہوئی ہے د راستہ اختیار کرے گی تو نامرادی کی گھاٹیوں میں بہنک جائے گی۔ فطرت کا منشا یہی ہے ہوتا ہے کہ وہ اپنے سوز و دروں سے اسرار حیات کی حفاظت کرے اور اس طرح اپنے وجود پر بھی نمایاں کرے۔

راز ہے اس کے تپ غم کا یہی نکتہ شوق آتشیں لذت تخلیق سے ہے اس کا وجود

کھلتے جاتے ہیں اسی آگ سے اسرار حیات گرم اسی آگ سے ہے معرکہ بود و نبود

ارتقائی اخلاقیات اور سیاسیات

از

جناب ڈاکٹر غلیفہ عبد الحکیم صاحب ایم۔ اے۔ پی ایچ ڈی

پروفیسر جامعہ عثمانیہ حیدرآباد (دکن)

تاریخ میں اکثر ایسا ہوا ہے کہ کسی ایک دور میں ایک نظریہ حیات کسی قوم یا مجموعہ اقوام پر چھا جاتا ہے اور زندگی کی رنگ و پے میں سرایت کر جاتا ہے۔ کبھی ایسا ہوا ہے کہ کسی پوری قوم کی نفسیات پر یاں و قنوط نے قبضہ کر لیا جیسا کہ قدیم ہندوستان میں ہوا۔ سوچنے والے مفکر اور محسوس کرنے والے صوفی اس خیال پر آکر ٹھہر گئے کہ سنار میں دکھ ہی دکھ ہے۔ قید حیات اور بند غم اہل میں ایک ہی ہیں۔ اس خیال کے طاری ہوتے ہی تمام فلسفہ اور مذہب اس رنگ میں رنگا گیا۔ بدھ مت نے فطری اور نفسی زندگی دونوں کو بے اہل قرار دیا اور اس نتیجے پر پہنچا کہ زندگی قابل اصلاح نہیں ہے اس لئے اصلاحی کوششیں سبھی لا حاصل ہیں یہ درد مکرسی صندل سے رنج نہیں ہو سکتا۔ پس مرجائے تو درد سے بھی نجات ہو محض موت سے بھی اس بلا سے بے درماں سے مکتی حاصل نہیں ہو سکتی۔

اب تو گھبرا کے یہ کہتے ہیں کہ مر جائینگے

مر کے بھی چین نہ پایا تو کہہ کر جائینگے

زندگی دوڑنے کا ایک دشتناک خواب ہے اس سے چھٹکارا تب ہو سکتا ہے کہ ایک طرف دیوانگی رنج ہو اور دوسری طرف خواب سے بیداری حاصل ہو۔ لیکن جب تک دل اندھ و مہر میں اس دکھ سے چھوٹ نہیں سکتے۔ بلکہ کین اور آفریش کی جڑیں خدش

اور ارادے میں جب تک تمام خواہش اور تمام ارادے سوخت نہ ہو جائیں اور فریب اور فریب عقل کا پوری طرح سے اندازہ نہ ہو جائے موت و حیات کی شکلش باقی رہے۔ زندگی نگاہ غلط کی سزا ہے۔ لیکن یہ نگاہ غلط کا ہے کی پاداش ہے اس سے آگے تخیل تعقل چکر میں آجاتے ہیں لیکن دنیا کی اصل حقیقت بے حقیقتی ہے۔

مورت و جی بہ ہستی متہم داریم ما

بچوں جناب آئینہ بر طاق عدم داریم ما (بیدل)

غرض یہ کہ خلقت عبث اور باطل ہے۔ اس میں نہ کوئی غرض ہے نہ مقصد نہ اس کوئی قابل فہم ابتدا ہے نہ انتہا۔ زندگی کے تمام اقدار باطل اس کے نصب العین سراسر و جناب اس کی تمنائیں نقش بر آب جب زندگی کا کوئی مقصد نہیں تو اس کے تغیرات مجھے تغیرات ہیں۔ تاریخ کے مطالعہ سے کوئی نفع حاصل نہیں ہو سکتا۔ اسکندر و دودار۔ قصے کثرت حیات پر کوئی روشنی نہیں ڈال سکتے۔ کسی خدائے خالق و ناظم کا عقیدہ اس قسم نظریہ حیات کے ساتھ وابستہ نہیں ہو سکتا۔ اور نہ ہی ترقی یا ارتقاء کا کوئی تصور قائم ہو سکتا ہے یہی کیفیت یونان اور روم کی تہذیبوں کے ایک دور میں پیدا ہوئی اسی لئے روم حکماء خود کشی کو ایک مستحسن فعل قرار دیتے تھے اور بڑے بڑے سربراہ اور وہ لوگ اجاب کو دھوکے کر بر سر محفل کسی سچے سچائے تخت پر لیٹ کر اپنی کلائی جراح کی طرف کر دیتے تھے رگب نمض کو کاٹ دیتا تھا۔ جیسے جیسے خون بہتا جاتا موت کی غنودگی طاری ہوتی جاتی تا یہاں تک کہ جسم بے خون ہو کر مرد ہو جائے۔

جب زندگی کا حاضر بے معنی اور لا طائل ہے تو اس کا ماضی اور بھی زیادہ حقیقت سے دور ہے اور اس کے ماضی اور حال سے اس کے مستقبل پر کوئی روشنی نہیں پڑ سکتی اس لئے جن قوموں پر یہ فلسفہ طاری ہو جائے وہ تاریخ کی طرف سے بہت بے اعتنائی کرتے ہیں اور دوسری طرف اصلاح تمدن یا ترقی تہذیب کی طرف راغب نہیں ہوتیں۔

یہ خیال کہ زندگی کو بے اساس سمجھنے کی انتہائی مثالیں ہیں لیکن قدیم ہندوؤں میں کہیں کہیں
یہ نظریہ خدا کو بے اساس سمجھنے میں بھی ملتا ہے۔ قدیم ہیسائیت کا نظریہ حیات بھی ایک لحاظ سے
قبولی عقائد ارتقاء حیات کا کوئی تصور اس کے ساتھ وابستہ نہیں ہو سکتا تھا۔ انسانی زندگی
آدم اور حوا کے شجر ممنوعہ کے سیب کا درخت تھا یا تیر و شر کا درخت یا گندم یا جنسی عمل تھا جو کچھ
بھی تھا خدا اسے قہار اس کو معاف نہیں کر سکتا تھا اور قدیم مطلق العنان بادشاہوں کی طرح
کسی بڑے مجرم کی سزا محض جرم ذات تک محدود نہیں رہ سکتی تھی بلکہ مجرم کے جرم سے پورا
خاندان اور آئندہ پیدا ہونے والی نسلیں بھی زیر عتاب آجاتی تھیں۔ قدیم عیسوی عقائد کے
مطابق خود تناسل کا سلسلہ سزا کے طور پر شروع ہوا اور چونکہ زن مرد کے مقابلے میں زیادہ مجرم
اور ظالم قرار دی گئی تھی آلباوی اظلم کے اصول کے مطابق وہ زیادہ شدید عذاب کی سزا اور قرار
دی گئی۔ حل اور وضع حل کی جانکاہ سزا اس کے لئے تجویز کی گئی۔

زندگی کا تمام ڈرامہ یہی دو تین ایکٹ کا ڈراما ہے۔ آفریش آدم، جرم آدم، سزائے
سلسلہ، دوزخ ابدی اور بہترین انسان پسرخدا کی قربانی بطور کفارہ یا ادائے جرمانہ اور
اس ڈرامے پر عقیدہ واحد ذریعہ نجات۔ ایسے عقائد سے قدیم ہندوستانی عقائد کی طرح
بہت جیسا تک نتائج اخذ ہو سکتے تھے اور حقیقتاً اخذ کئے بھی گئے لیکن ایک خدا اسے
رحیم و کریم کے تصور اور فرد کے لئے امید نجات اور خدا کی بادشاہت کے قیام کی توقع
لے اس نظریہ حیات کی تلخی کو بہت کچھ گوارا بنا دیا۔ اس ظلمت کدے میں امید کی چند کرنیں
پڑتی رہیں۔ لیکن یہ تمام امید یا باطنی زندگی کے تغیر یا حیات بعد الموت کے ساتھ وابستہ تھیں۔
تہذیب و تمدن کی اصلاح یا ترقی کا سوال اس میں پیدا نہیں ہوتا تھا۔ خدا کی بادشاہت
خاصہ میں قائم نہیں ہو سکتی قیصر و کسریٰ جو کچھ طلب کر رہے ہیں وہ جہاں ان کے حوالے
کر دینا کو خوشی سے نہہوتا کہ تمہاری دوعانی ترقی ہو اور آخرت درست ہو۔ تمدنی اصلاح
کی طرف کو روک کر دیکھو کہ دنیا بہت جلد ختم ہونے والی ہے اور قیامت آنے والی ہے

جامعہ نیر (دہلی)

۲

جب کہ ہر چیز کا تختہ الٹ جائے گا ظالم کیفر کردار کو پہنچیں گے امیروں کے لئے جنت میں داخل ہونا اونٹ کے سوئی کے ناکے میں داخل ہونے کی طرح ناممکن ہو گا غریب کو حذریشیں ملے گی اور امیر کو لباس آتشیں۔ دنیا ہو جو آدم یعنی زوال حیات سے شروع ہوئی سزا سے جاری رہی اور عذاب ابدی میں ختم ہوئی سو اے چند مبارک روحوں کے جو خاص عقائد کی بدولت نجات پائی اس کے بعد ایک اور نظریہ حیات ملتا ہے جو بہت سی اقوام پر طاری ہوا۔ اس کے مطابق زندگی جٹ اور بٹل نہیں ہے نہ وال آدم کمال آدم کا ذریعہ بن گیا اس لئے کہا کہ انسان فطرت الہی یا فطرت صیحو پر پیدا ہوتے ہیں زندگی کا ماحول اور ان کا ذاتی اخلاقی اختیار ان کو نیک یا بد بنا دیتا ہے۔ بدی زندگی کا جو ہر اصل نہیں ہے اور زندگی میں نتائج کا دار نیکی اور بدی کے توازن پر ہے نیکیاں بدیوں کو بیا میٹ کرتی رہتی ہیں۔ نجات کے لئے خالص اور بے لوث نیکی لازمی نہیں ضروری امر صرف یہ ہے کہ نیکیوں کا پلڑا بھاری رہے۔ فرد کی زندگی کے اس محاسبہ کے ساتھ اقوام کی زندگی کے متعلق کچھ اہم نظریات اس تعلیم میں داخل تھے۔ ایک تو یہ کہ کوئی امت یا ملت ازلی اور ابدی نہیں آتیں بھی اسی طرح پیدا ہوتی اور مرتی ہیں جس طرح کہ افراد کوئی ملت اس قانون کی گرفت سے باہر نہیں۔ اخلاق حسنہ سے قوموں کو عروج ہوتا ہے اور اخلاق سیئہ سے ان کو زوال آ جاتا ہے جب کوئی قوم اپنے اخلاق بدل لے تو اس کے ماحول اور تہذیب و تمدن میں عظیم تبدیلی پیدا ہو جاتی ہے۔

لیکن فرد کے عروج و زوال اور قوم کے عروج و زوال میں کسی لازمی ارتقائے مسلسل کا تصور اس نظریہ میں بھی نمایاں طور پر نظر نہیں آتا۔ افراد گرتے بھی ہیں اور ابھرتے بھی اور اسی طرح قومیں گرتی بھی ہیں اور ابھرتی بھی۔ عذاب و ثواب اور جزا و سزا کا قانون سب کی زندگیوں پر حاوی ہے۔ لیکن یہ تصور کہ نافروری نہیں کہ نوع انسان بحیثیت مجموعی بحیثیت نوع اپنے کمالات کو کمالات اور واقعات میں تبدیل کر رہی ہے۔ کمالات کے عام ارتقاء اور نوعی ترقی کا تنخیل حیات و کمالات کے اس صحت مند انداز تصور کے ساتھ ترقی نہ کر سکا۔ فرد اور امت کا

مگر اعلیٰ اور اخلاق اور تہذیب و تمدن کے لئے جماعتی زندگی کا لزوم اس نظریہ حیات کی اس سہولت
لیکن اصل مقصد فرد کی اخلاقی ترقی اور اس کی انفرادی نجات تھا۔ اس کے اندر خیال نہیں تھا کہ نوع
انسان ترقی کر رہی ہے یا اس کا ارتقاء لازمی ہے۔ ترقی کا تصور فرد سے آخرت کی طرف متقل ہو جاتا
تھا اور آخرت کوئی میدان ارتقاء نہیں وہ دارِ اہل نہیں بلکہ دارِ الجحیم ہے وہاں گروہ ریا نہیں
بلکہ سرورِ ابدی یا سزا کے ابدی ہے۔ اسلامی حکما اور صوفیائیں کہیں کہیں ارتقاء کا تصور پایا جاتا
ہے لیکن وہ عام طور پر فرد کا روحانی ارتقاء ہے اگرچہ مولانا روم کے مشہور اشعار کی طرح طرزِ بیان
ایسا ہوتا ہے کہ اس کو فرد سے اٹھا کر نوع یا عالم پر بھی پھیلا سکتے ہیں۔

از جمادی مردم و نامی شدم	و ز نام مردم بجو اں سر زدم
مردم از حیوانی و آدم شدم	پس چہ ترسم کے درون کم شوم
حلقہ دیگر میسدم از بشر	پس بر آرم از ملائک بال و پر
بار دیگر از ملک پراں شدم	ہر چہ اندر وہم باید آں شوم
پس عدم گردم عدم بچوں ارغنون	گویدم کہ انا الیہ و ارجون

اس سے صاف طور پر معلوم ہوتا ہے کہ اس تصور میں نوع انسان یا کائنات کے مسلسل ارتقاء
کا سوال نہیں ہے ایک انفرادی روح جمادات سے نباتات اور نباتات سے حیوانات اور
حیوان سے انسان اور فرشتہ بنتی ہوئی اپنے مبداءِ ازل کی طرف واپس جا رہی ہے۔ اگر تصور
تمام ذرات تمام مخلوقات اور تمام ارواح پر پھیلا دیا جائے تو اس میں سے ارتقاء کا ایک ہمہ گیر نظریہ
پیدا ہو سکتا ہے جو نوع انسان کے ارتقاء پر بھی حاوی ہو لیکن یہ ایک صوفی حکیم کا تصور ہے کسی قوم
یا کسی دور تہذیب یا کسی مذہب کا تصور نہیں مگر جو زور تفکر کسی خاص مذہب سے اس کو اخذ کرنے
کی بجائے مذہب کا مہاب بھی ہو سکتا ہے۔

اس سے کوئی ایک صدی قبل تک نوع انسان کے کمال و زوال کے متعلق جو خیال طلعت
میں جاگزیں تھا وہ یہ تھا کہ زمانہ روز بروز سال بسال اور صدی بصدی خراب سے خراب تر ہو جاتا

ہے۔ ہر دور کے لوگ یہی کہتے تھے کہ ہم سے پہلے لوگ ہم سے اچھے تھے اور ان سے پہلے ان سے اچھے یہاں تک کہ حضرت آدم تک پہنچ جائیں جو باوجود ایک لغزش کے نبی اول تھے ہر قوم کا جہانگیر اس کے ماضی میں تھا۔ مذہبی قویں اپنے مذہب کے آغاز کا زمانہ بہترین زمانہ تصور کرتی تھیں جب انسان خدا سے اور زمین آسمان سے بہت قریب تھی تاہمین ان سے برے اور تہ تیہ تابعین ان سے بدتر یہاں تک کہ نوبت ہمارید جو ازل الخلاق ہیں اور جن کی نجات اپنے اعمال کی بدولت نہیں بلکہ فقط خدا سے رحیم و کریم کے کرم بے پایاں کی بدولت ہو سکتی ہے قدیم زمانوں میں لوگ نہ صرف اخلاقی طور پر بہتر تھے بلکہ جسمانی طور پر بھی ہم سے اچھے تھے ان کی عمریں بھی ہزار سال تک پہنچ جاتی تھیں۔ یہ خیال قدامت پرستی کی جڑ ہے ہر چیز میں ماضی سے سند حاصل کی جاتی ہے۔ قانون میں مذہب میں اخلاق میں حکمت میں سیاست میں غرض یہ کہ زندگی کے ہر شعبے میں تقلید کا پہلو اس خیال سے استوار ہو جاتا ہے۔ مصلحین قوم اسی خیال کی بدولت انسانوں کو رو بہ فقا کر دیتے ہیں ان کی گردنیں پیچھے کی طرف مڑ جاتی ہیں۔ اس انداز کا ہر مصلح اس امر کا خواہشمند ہوتا ہے کہ گردش ایام کا پتہ لٹا پھر جائے اور دھاک تار ہتا ہے کہ

دوڑ پیچھے کی طرف اے گردش ایام تو

ہر شاعر اپنی صحت بیان کے ثبوت میں مستقدمین کی سند ڈھونڈتا ہے۔ یہاں تک کہ مرزا غالب کی قسم کا کوئی جدت پسند اور انقلاب دوست شاعر غصے میں پکار اٹھتا ہے کہ بھائی کیا اگلے وقتوں میں گدھے نہیں ہوتے تھے یہی حال مذہب کا ہے ہر مرد مذہب ماضی کے کسی دور میں ظہور میں آیا جو کچھ اس نے کہا یا کیا یا جو کچھ اس کی طرف منسوب ہو گیا وہ سند ہو گیا لڑی صورت میں ایک دیندار راخ العقیدہ شخص ماضی سے سند حاصل نہ کرے تو کیا کرے حال بد حال ہے اور مستقبل بھی پیدا نہیں ہوا۔ انسان اس مستقبل کی طرف کیسے دیکھے جو ابھی بطن ایام میں ہے حال سے بیزاری عام فطرت انسانی کا بھی تقاضا ہے۔ انسان کو کہیں نہ کہیں زندگی کے تلخ حقائق سے بیزار ہو کر تسکین ارزو کے لئے جنت تعمیر کرنی ہے۔ ہزار بار بس تک انسان کا یہی شیوہ رہا کہ یاد و محنت سے

کہیں اسی میں رکھ دیتا تھا یا حیات بعد الموت میں۔ نوع انسان کے مستقبل کو وہ کیا کرے،
 مگر کہ اول تو زندگی کی اصلاح ناگہن ہے اور اگر آئندہ کسی اچھے حالات پیدا بھی ہو جائیں تو
 ہمیں ان سے کیا حاصل زمانہ ہوگا لیکن ہم تو نہ ہوں گے اس سے فیض یاب اور لطف اٹھانے
 والے دوسرے ہوں گے۔ ان کے لطف حیات اور غرض کمال سے خوش ہونا اور کی بات معلوم ہوتی
 انیسویں صدی میں طبی سائنس کو بہت عروج حاصل ہوا جس سے زندگی کے ہر شعبے میں انقلاب
 پیدا ہوا۔ علم فطرت تغیر فطرت کا ذریعہ بن گیا انسان نے فطرت کی قوتوں کو سمجھ کر ان سے کام
 لینا شروع کیا۔ فطرت کے قوانین کی یکسانی کا عقیدہ ان مذہبی عقائد پر حملہ آور ہوا جن کی بنا عجز و
 اور تاریخی تھی۔ سائنس کو انسان کی تاریخ کے ساتھ کوئی خاص وابستگی نہ تھی کوئی ایسا واقعہ جو کسی ایک
 مرتبہ ہو اس سائنس کے لئے کوئی اہمیت نہیں رکھتا۔ قوموں کے عروج و زوال کی داستان طبعیات
 اور کیمیا اور ریاضی اور ہیئت سے کوئی براہ راست تعلق نہیں رکھتی عام طور پر سائنس دان تاریخ
 کو ایک غیر سائنسی چیز سمجھتے ہیں لیکن سائنس کی بدولت علم اور تحقیق کو آزادی حاصل ہو گئی۔
 قومی اور مذہبی تعصبات کے تنگ دائروں سے انسان باہر آنے لگے صنعتی ترقی کی بدولت
 دور دور دوسری قوموں سے تجارتی اور معاشی میل جول بڑھ گیا جس کی بدولت اپنی قوم سے باہر دوسری
 اقوام کی تاریخ اور اپنے مذہب و تہذیب سے باہر دوسرے مذاہب اور تہذیبوں کے مطالعہ
 کا موقع حاصل ہوا اور اس کے لئے تشویق پیدا ہوئی لیکن یہ سب کچھ سائنس کی ترقی کا ایک باؤلہ
 نتیجہ تھا۔ سائنس کی براہ راست تحقیقات سے اس کا کچھ تعلق نہ تھا۔ مگر انسان کی صلح و جنگ کی
 تاریخ سے سائنس خواہ بیگانگی برتے لیکن وہ خود فطرت کی تاریخ سے روگردانی نہیں کر سکتی۔
 ہائڈروجن یا کہ جن کی نسبت کوئی تاریخی سوال پیدا نہیں ہو سکتا کہ وہ کن کن مراحل اور حالات
 میں سے گزر چکی ہیں لیکن زمین کے طبقات اور اجرام فلکیہ کی نسبت خود سائنس میں اس سوال کا
 پیدا ہونا لازمی ہے کہ آیا یہ جوں کے توں ہمیشہ سے ایسے ہی تھے یا مختلف حوادث سے گلوں کا یہ
 تھے۔ نباتات اور حیوانات کی نسبت عام عقیدہ تھا کہ ان کی انواع فطرت نے یا خدا نے تخلیق

وہابی طرزِ معین اور شخص کر کے ہیں جو ذوقِ حبیبی ہے وہ ہمیشہ سے ایسی ہی ہے اور آؤنگ ایسی ہی رہے گی جب تک کہ عالمِ مادی حوادث سے فناء ہو جائے یا جب تک قیامت نہ آئے بعض مذاہب میں یہ عقیدہ تھا کہ خدا نے ابتدائے تکوین میں جانداروں کا ایک ایک جوڑا پیدا کر دیا تھا اس کے بعد طوفانِ نوح میں جب سب دنیا غرق ہو گئی تو ہر جاندار کا ایک ایک جوڑا بچا کر کشتیِ نوح میں رکھ دیا گیا تاکہ آئندہ ان کی نسل منقطع نہ ہو جائے۔ سائنس کی ترقی نے ان عقائد کو متزلزل کر دیا اور یہ خیال ترقی کر گیا کہ تمام فطری مظاہر مادے کے مظاہر اور ہی کی متغیر صورتیں ہیں۔ مادے کے اہل عناصر و اجزاء میں کوئی تغیر نہیں ہوتا لیکن ان کی ترکیب و تحلیل کے اختلافات سے چیزوں کی صورتیں اور ان کے صفات متغیر ہو جاتے ہیں۔

مادہ ازلی اور ابدی ہے لیکن یہ صورتیں ازلی اور ابدی نہیں بلکہ صورتِ تغیر سے پیدا ہوئی بدلتی اور فنا ہوئی ہے۔ کائنات میں تنوع بھی ہے اور تدریج بھی سائنس نے اپنے ذمہ یہ کام لیا کہ یہ تنوع اور تدریج معینہ قوانین کے ماتحت سمجھ میں آئی چاہئے۔ حال میں سائنس نے انسان کی تاریخ پر بھی طبع آزمائی شروع کی ہے اور یہ کوشش جاری ہے کہ اس کو بھی سائنس کے عام اصولوں کے ماتحت قابلِ فہم بنایا جائے لیکن سائنس نے تاریخ کا مطالعہ تاریخِ فطرت سے شروع کیا حال سے قوانین کو اخذ کر کے اس کا اطلاق ماضی پر کرنا شروع کیا حال سے ماضی کی توجیہ کی اور ماضی سے حال پر روشنی ڈالی اور ماضی و حال دونوں سے قوانین اخذ کر کے مستقبل کے متعلق پیشینگوئیوں کا دفتر کھول دیا۔

کانٹ اور لاپلاس نے آسمانوں کی طرف توجہ کی اور مادہ و قوت کے میکانیکی قوانین کو ریاضی کے ذریعے سے اجرامِ فلکی پر عائد کیا۔ وہ اس نتیجے پر پہنچے کہ کائنات پہلے ایک خنڈی پوٹے تھی۔ قوت اور حرارت کے انتشار سے اس میں سے اجرامِ اور ان کے نظام پیدا ہوتے گئے ہیں۔ بخارِ آتشیں سے لے کر نظامِ شمسی اور کہہ ارض تک ایک تسلسل اور ارتقاء ہے جو طبیعیات اور ریاضیات سے اچھی طرح سمجھ میں آسکتا ہے۔ اس کے لئے کسی خالق اور مددگار کی ضرورت نہیں

سوائے اس کے کہ خدا کو مادہ اور اس کے اہل قوانین کا خالق قرار دیا جائے جس نے ان کے پیدا کرنے کے بعد ان کے اعمال میں کبھی مداخلت نہیں کی۔ لاپلاس نے ابرام غلگی پر اپنی کتاب بنوین کے سامنے پیش کی۔ اس نے پوچھا کہ اس کتاب کا موضوع کیا ہے۔ لاپلاس نے کہا اس میں میں نے بتایا ہے کہ تارے اور سیارے کس طرح بنتے اور بگڑتے ہیں بنوین نے اس کتاب کی سرری ردق گردانی کی اور کہا کہ اس میں کہیں خدا کا نام نظر نہیں آتا۔ لاپلاس نے جواب دیا کہ حضور اس کی ضرورت پیش نہیں آئی اس کے بنیوی کام چل گیا ہے۔

ارتقا کے یہ نظریات کبھی سائنس کے مخصوص حلقہ ہائے تحقیق سے باہر نہ بھٹکتے اگر خود انسان کی ذات معرض بحث میں نہ آجاتی۔ یہ بات ایک عجیب رستے سے پیدا ہوئی۔ اوپر بیان ہو چکا ہے کہ سائنس انسان اور اس کی تاریخ سے اپنے آپ کو بے تعلق رکھنا چاہتی تھی۔ لیکن بے تعلق دیر تک قائم نہ رہ سکی آخر انسان بھی فطرت کا ایک جزو ہے قوانین فطرت کا مطالعہ تاریخ فطرت کی طرف لے گیا اور پودوں اور جانوروں کے مطالعہ کی پلیٹ میں حضرت انسان خود بھی آگئے عام طور پر نظریہ ارتقاء کو غلط سمجھا جاتا ہے جیسا کہ فلسفی نہ تھا۔ وہ نباتات اور حیوانات کا محض تھا۔ اور اس نے کبھی اس دائرہ تحقیق سے باہر قدم نہیں رکھا۔ اس نے دور دراز بحر و بر کا سفر کیا اور پچھلا دور جانداروں کے مطالعہ کے لئے ہمیش بہامو اوجھٹا کیا۔

اس نے دیکھا کہ فطرت کی انواع میں ایک تسلسل اور تدریج پائی جاتی ہے۔ ایک نوع دوسری سے تھوڑی تھوڑی مختلف ہے۔ پھر اس نے دیکھا کہ انسان جانوروں کی نسلوں میں 'تھوڑا بہت تغیر تبدیل کر دیتا ہے' کہو تر باز مختلف نسلوں کی آمیزش اور اختلاط سے نئے رنگوں اعضاء پرور کے کہو تر پیدا کر لیتے ہیں اس پروری میں بھی جدید صفات کے گھوڑے پیدا کئے جاتے ہیں جو کچھ انسان ذرا سے جوڑ توڑ سے کر لیتے ہیں کیا فطرت اس انقلاب سے قاصر ہے ہر لہو اور ہر جانور اپنی ساخت اور عادات میں اپنے ماحول کے ساتھ مطابقت رکھتا ہے کیا تبدیل ماحول سے ساخت پر اثر نہیں پڑے گا کیا نئے حالات نئے آلات پیدا نہیں کر سکتے

اگر ضرورت ایجاد کی ماں ہے تو کیا زندگی کی بدلی ہوئی ضرورتیں بدلی ہوئی شکلیں ایجاد نہیں کر سکتیں۔ ایک ربع صدی کی مسلسل تحقیق شاید اسے اور اختیار نے اس کو اس قائل کر دیا کہ وہ جہازِ مثالوں کو ثبوت میں پیش کر کے اپنے اس نظریہ کو مستحکم کر سکے کہ نباتات اور جمادات کی انواع دائمی طور پر معین نہیں ہیں بلکہ ماحول کے ساتھ زندگی کی کفایت کا نتیجہ ہیں۔ پیکارِ حیات اور بقائے اصلح اس نظریہ کے دو بڑے رکن ہیں۔ جاندار اپنی ضروریات زندگی حاصل کرنے کے لئے ایک طرف دوسری انواع سے اور دوسری طرف اپنے طبعی ماحول سے برسرِ پیکار رہتے ہیں جو نوع اپنے ماحول کے زیادہ مطابق ہوتی ہے وہ قوی ہو جاتی ہے اور کمزور کو فنا کے گھاٹ اتار دیتی ہے۔

گھڑیاں اور مگر چھ ان کو ہیں بنگلے جاتے
دیریاں بچھلیاں جو کمزور و ناتواں ہیں

انواع کی صورتوں میں تغیر اس طرح ہوتا ہے کہ اتفاق سے کسی نوع کے بعض افراد کے اعضا میں کوئی ایسی تبدیلی پیدا ہوتی ہے کسی ایک نوع کے افراد بھی ہر لحاظ سے ایک جیسے تو نہیں ہوتے کسی کی ٹانگیں دوسروں سے کسی قدر لمبی ہیں کسی کی آنکھیں زیادہ موٹی ہیں کسی کا سمدھ زیادہ قوی ہے وغیرہ وغیرہ۔ ان اتفاقی فرقوں میں سے جو فرق ماحول کے ساتھ زیادہ مطابقت رکھتا ہے وہ اس فرد کو زیادہ قوی بنا دیتا ہے تو ارث کے قانون سے یہ فرق اگلی نسل میں منتقل ہو جاتا ہے۔ جن افراد میں یہ بات پیدا نہیں ہوئی وہ گھائے میں رہ جاتے ہیں۔ زندگی کمزور کی حامی نہیں۔ وہ قوی کو قوی تر بناتی ہے اور کمزور کو کمزور تر اور حضرت مسیح کا بیان کردہ روحانی اور اخلاقی قانون کہ جس کے پاس ہے اس کو اور دیا جائے گا اور جس کے پاس نہیں ہے اس سے وہ کچھ بھی لے لیا جائے گا جو اس کے پاس ہے۔ نباتات اور حیوانات سب کی زندگیوں کے متعلق صبح ہے جہتوں کی خوبیاں جانوروں کی عقلیں اور دور اندیشیاں ان کے عضوی نظامات کی ساخت ان کے رنگ کی خوبصورتیاں سب پیکارِ حیات کی رہنما منت ہیں فطرت کے اندر یہ خوبیاں کسی خالق کی عقل یا محنت سے پیدا نہیں ہوئیں بلکہ نفسِ شمس کا

جبروت کی عظمت کے اندر ہم یا عدل کا کوئی سوال نہیں عظمت کے اندر عدل ہمیشہ قوی کی طرف جتا ہے۔ راستی قوت نہیں بلکہ قوت راستی ہے۔ جہاں قوت ہے وہاں اس میں سے باقی بکچھ پیدا ہو جاتا ہے۔ اور جہاں قوت نہیں ہے وہاں کچھ باقی نہیں رہتا ہے۔

عصا نہ ہو تو کلیسیا ہے کار بے بنیاد

بیل کی منقار اور بکک کی رفتار، ان سب کی اساس پیکار۔ فرشتوں نے آفرینش آدم سے خالق کو روکنا چاہا تھا کہ ایسے کو کیوں پیدا کرتے ہو جو خون ریزی کرے گا لیکن صرف اشرف المخلوقات ہی خوں ریز نہیں بلکہ ارذل المخلوقات بھی خوں ریز ہے۔ اور یہ کوئی گھبرانے اور چین بچھین ہونے کی بات نہیں۔ زندگی کو جہاں کہیں جو کمال حاصل ہوا ہے وہ عشق و محبت سے نہیں بلکہ اپنی خودی کی استواری سے حاصل ہوا ہے۔

حیاتیات کے لحاظ سے انسان بھی ایک حیوان ہے اور مذکورہ صدر قواعد سے مستثنیٰ نہیں۔ اس کی نوع نے بھی پہلی اونے انواع میں سے بتدریج ظہور کیا ہے۔ قانون تسلسل کے مطابق وحشی انسان سے بہت تھوڑا اور جو نیچے ایسے بند ملتے ہیں جن کی وضع قطع پر ایک نازا شیدہ انسان کا شبہ ہوتا ہے۔ کوئی ایک ایسی نوع ہوگی جس کی ایک کم ترقی یافتہ شاخ بند بن کر رہ گئی ہے اور کوئی ایک یا ایک سے زیادہ خاندان اپنے اعضا میں تھوڑی سی اتفاقی تبدیلی کی بدولت اگلے دو پاؤں کو دو ہاتھ بنا کر سپٹے کھڑے ہو گئے اور سیدھا ہونے نے آفرینش کا تختہ الٹ دیا ہے۔

قیامت سے دم از پردہ خاک کے کہ انسان شد

دُعاؤں نے انسان کے اطلاق اور مذہب کے بارے میں اپنے نظریہ کی بنیاد کوئی تعمیر قائم نہ کی۔ اس نے اپنی تحقیقات کو محدود رکھا اور انسان کے متعلق دور کے نتائج اخذ کرنے سے گریز کیا۔ لیکن معلوم ہوتا ہے کہ اس زمانے میں یہ انداز تحقیق روح پھر میں موجود تھا۔ اس کے ساتھ ہی روح پرست اپنے اس کو حیات و کائنات کے ہر شعبے پر پھیلا دیا۔ فطریات، طبیعیات

کیسا نباتیات، حیوانیات، عمرانیات، لسانیات، نفسیات وغرض یہ کہ زندگی اور وجود کا کوئی ایسا شعبہ نہیں جس کی اسنپہر نے شرح و بسط کے ساتھ اس نظریہ کے مطابق تحقیق نہ کی ہو اور ملک مستقل تصنیف اس پر نہ پھوڑی ہو۔ رفتہ رفتہ یہ خیال تمام علمی دنیا پر قابض ہو گیا اور یہ قبضہ اب تک بدستور جاری ہے۔ ارتقا کے اسلوب عمل اس کے مبدا اور اس کے منتہا کی نسبت درجنوں مختلف نظریات پیدا ہو گئے ہیں جو ایک دوسرے سے بعد المشرقین رکھتے ہیں لیکن اس وقت علمی دنیا کے کسی شعبے میں شاید ہی کوئی محقق ملے جو کسی رنگ میں ارتقا کا قائل نہ ہو۔

شروع میں سائنس نے تاریخ کو حقیر جان کر ٹھکرا دیا تھا تاہم سچ نے اس سے ایسا انتقام لیا کہ اب اس کی تحقیق میں ارتقا داخل ہے جو ایک تاریخی تصور ہے۔ ہم نے یہ مضمون اس دعویٰ سے شروع کیا تھا کہ تاریخ فکر و عمل کے ہر دور میں کوئی ایک خیال غالب ہوتا ہے اور کوئی ایک نظریہ حیات ہوتا ہے جو ہر خیال کو اپنے رنگ میں رنگ لیتا ہے۔ ہم اب جس دور سے گزر رہے ہیں اس پر ارتقا کا نظریہ غالب ہے۔ ہر شعبہ کا مطالعہ حوادث کی ابتداء سے کیا جاتا ہے اور تادم حال تمام شئون و تغیرات کے وجود کو ٹوٹا جاتا ہے۔

مذہب اخلاق اور سیاست سب کے سب اس نظریہ سے متاثر ہیں۔ اس کی تاویل میں مختلف ہیں لیکن اس کا منکر کوئی نہیں۔ اس کا اثر مختلف مفکرین اور مختلف طبائع پر مختلف ہوا ہے۔ شروع میں مذہب نے اس کی جان توڑ مخالفت کی لیکن بعض مذہبی مفکرین نے جب یہ دیکھا کہ اس کو سرے سے نہ ماننا ایک ہارنے والی لڑائی لڑنا ہے تو انہوں نے اس کے واقعات کو قبول کر کے اس کی مذہبی تاویل شروع کر دی اور کہا کہ ارتقا اور تدریج ایک قانون الہی ہے اور زندگی میں ترقی کا میلان مشیتِ ایزدی ہے۔ ارتقا کو قبول کرتے ہوئے حضرت اقبال فرماتے ہیں۔

بک با از شوخی رفتار یافت

بلبل از ذوقِ نو استعار یافت

تا چرخ یک محمد بر فروخت

شعلہ مشتق شد ابر اہیم سوخت

کے دیگر شعبوں سے قطع نظر کرتے ہوئے ہم مختصر مذہب اخلاق اور سیاست پر نظر ڈالیں گے
میں گے کہ نظریہ ارتقاء نے ان کو کس طرح متاثر کیا ہے۔

اس کو بیان کرنے سے قبل کہ خاص طور پر ڈارون کے نظریہ ارتقاء نے اخلاق و سیاست
پیشہ پر کیا اثر کیا یہ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ہم ڈارونیت کے اسی تصورات پر پھر ایک
نیا نظر ڈالیں یہ تصورات مفصلہ ذیل ہیں۔

(۱) تناسل یا افزائش نسل کے معاملے میں فطرت بہت مُصرِف ہے۔ جگہ اور غذا کے طالب
تعداد میں پیدا کرتی ہے کہ غریب کو آسانی سے نہ کھانا میسر آ سکتا ہے اور نہ ٹھکانا۔

(۲) کسی ایک نوع کے افراد میں عام موروثی مشابہت کے ساتھ ساتھ صورت اور اعضا میں
راہِست اختلاف بھی پیدا ہوتا رہتا ہے جس کے اسباب ہماری گرفت میں نہیں آ سکتے۔ اس لئے
اپنی جہالت کی بنا پر ان کو اتفاقی کہہ سکتے ہیں۔

(۳) نوع کا ہر فرد غذا اور بقا کا طالب ہے لیکن مقام و طعام سب کے لئے کافی نہیں
لئے حوائج زندگی کے لئے مقابلہ ہو گا اور نفسا نفسی ہو گی اس کشاکش میں بعض افراد کے بعض
خصوصی صفات کار آمد ثابت ہوں گے اور بعض نقصان رساں جن کی ساخت میں تنوع نے
نی خوبی یا قوت پیدا کر دی ہے وہ ان افراد پر غالب آجائیں گے جن کے اندر یہ بات پیدا
میں ہوئی جسمانی ساخت میں جو چیز ماحول کے زیادہ مطابق ثابت ہو گی وہ حیات افزا ہو گی۔

زوری عدم صلاحیت حیات ہے اور قوت صلاحیت حیات کی مراد ف ہے۔ کمزوروں اور
اہلوں کی نسل رفتہ رفتہ ناپید ہوتی جائے گی اور جو صلاح ترین ہیں وہ باقی رہیں گے اور ان کی
نسل بڑھے گی۔ زندگی کی کشاکش نا اہلوں کو بلوغ اور استعداد و تناسل تک پہنچنے ہی نہیں دے گی۔
ماحول سے محض اس کشاکش کی بدولت ہر نوع میں ترقی ہوتی رہے گی اور وہ زیادہ سے زیادہ اپنے
محل کے مطابق ہوتی جائیگی۔ جب تک کسی نوع پر کوئی خاص بلا نازل نہ ہو جائے تب تک
عملی توازن کے درجہ سے آئندہ نسلیں پہلوں سے بہتر ہوتی جائیگی۔ اس طرح سے انتخاب

مل میں آتا رہے گا اور بقائے اصلاح کا قانون روکنا رہے گا۔

(۴) ڈارون کے مسنون میں ارتقا محض ایک میکانیکی مظہر ہے جو ترقی ہوتی ہے وہ کسی م یا تجویز کی بدولت نہیں ہوتی۔ فطرت کے اندر ظلم یا عدل کا کوئی تصور نہیں اس میں کمزوری یا بڑا جرم ہے جس کی سزا ہلاکت ہے اور قوت ظلم کی بدولت پیدا ہوتی اور ترقی کرتی ہے۔ عدل اور رحم کے انسانی تصورات پر کار بند نہیں۔

اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ فطرت کے اس انداز کار کی نسبت کیا رائے قائم کی جائے۔ روٹن نے فقط واقعات پیش کر دئے ہیں۔ لیکن ان کی تاویل میں مفکرین نے اختلاف ہے۔ ایک طبقہ یہ کہتا ہے کہ یہ اسلوب سراسر ظلم ہے اور ہر قسم کے عدل کے منافی ہے۔ دوسرا طبقہ رائے رکھتا ہے کہ زندگی کے تمام اساس اور اعلیٰ اقدار اس کی تمام خوبیاں اور محاسن اس صاف ستھری سے پیدا ہوتی ہیں جو اسلوب ارتقاء حیات کا سرچشمہ ہو اس کو برا کہنا ع اندیشی اور حقیقت کی طرف سے آنکھیں بند کرنا ہے۔

پہلا طبقہ جس کے اویلین اور سربراہ آدورہ اماول میں کہلے کا نام قابل ذکر ہے اس خیال پر پہنچا کہ طرت اور انسانی تہذیب میں ایک بنیادی تضاد ہے۔ رحم، محبت، ایثار، کمزوریوں کا بچاؤ، نیماہل، لاکھ بھال، یہ تمام باتیں جو مذہب اور تہذیب کی بنیاد ہیں، بنیادی اور حیوانی فطرت کے منافی ہیں جسے تہذیب کہتے ہیں وہ فطرت کے اندر مداخلت کا نام ہے۔ انسان اپنی مداخلت سے فطرت کی قوتوں کا رخ پھیر دیتا ہے۔ حالت فطرت میں ہر زندہ چیز زیادہ تر ماحول کے رحم و کرم پر ہوتی ہے لیکن حیات تہذیب ایک قسم کی باغبانی ہے جہاں اگنے والی چیزوں کو فقط ان کے بے معان مقابلے کے حوالے نہیں کیا جاتا بلکہ مطلوبہ زندگی کے لئے ماحول کو مطابق اور درست کیا جاتا ہے۔ پھولنے، پھیلنے اور پھیلنے کا مدار قوت اور مقابلے پر نہیں۔ بلکہ باغبان کے ارادوں پر ہوتا ہے۔ انسان جو اب اشرف المخلوقات ہے اس نے بے حساب قرون کے ظلم تعدی کی بدولت یہ شرف حاصل کیا ہے۔ ظلم اور بے پناہ پیکار نے جب اس کو اس مرتبہ تک پہنچا دیا تو

وہ اس فطرت کے طریقوں سے متفق ہو گیا ہے۔ وہ اب اس میٹرمی کو گرا دینا چاہتا ہے جس سے وہ اس بام عروج پر پہنچا ہے۔ آدم خوں ریزی سے آدم بنا ہے لیکن اب وہ اس کو بد اخلاقی سمجھتا ہے اور اگر خاص حالتوں میں ضرورت پڑ جائے تو اس کے جواز میں قلی بخش ثبوت مانگتا ہے کہیں کرے کہیں قوت سے کہیں ظلم سے اس نے کامیابی حاصل کی ہے۔ تہذیب جوں جوں ترقی کرتی ہے حیوانیت کے معیارات ہٹل ہوتے جاتے ہیں اور اعلیٰ درجے کا روحانی انسان فطرت کا شیر نہیں بلکہ خدا کا ترہ ہوتا ہے اس درجے تک پہنچنے سے قبل تک یہ قانون تھا کہ فقط قوی انسان زمین کے وارث ہوں گے اب اقداریات نے ایسا پلٹا کھایا اور یہ کہا گیا کہ

”مبارک ہیں علیم اور خاکسار کیونکہ وہی زمین کے وارث ہوں گے۔“

مذہب اور تہذیب نے انتخاب طبعی کے عمل کو باطل کر دیا ہے۔ جب تک انسان فطرت حیوانی سے بلند نہ ہو جائے وہ تہذیب اخلاق کے دائرے میں قدم نہیں رکھ سکتا اس لئے انسانی معاملات اور اس کے نصب العین کا ذکر کرتے ہوئے فطرت حیوانی سے مثالیں پیش کرنا نہایت گمراہ کن ہوتا ہے۔ تہذیب اثبات خودی کی بجائے ضبط خودی کی طالب ہے۔ یہاں اپنے وجود کی بقا کا سوال کہاں۔ بقائے ذات سے فنائے خودی کا مقام بلند تر ہے۔ یہاں تک کہ تصوف میں یہ تصور قائم ہو گیا کہ وجود الحق بذاتہ یعنی خود تیرا انفرادی وجود ہی سب سے بڑا گناہ ہے جو زندگی کا طالب ہوگا وہ اس کو کھو دے گا اور جو اسے کھو دے گا وہ اسے پائے گا۔ عروج و مدول کے سامان حیات چھین لینے سے حامل نہیں ہوتا بلکہ فقر یا بے سروسامانی سے حامل ہوتا ہے قوت اور ممانعت کے مقابلے میں فقر زیادہ قابل فخر ہے۔ دشمن کو جسمانی قوت سے فنا نہیں کرنا بلکہ محبت سے رام کرنا ہے حیوانی زندگی کی کشمکش میں دشمن سے محبت کرنے کی کہاں گنجائش ہے۔ انسان کی اخلاقی زندگی میں بقائے اصل کے قانون کو بدل دیا گیا ہے۔ اب یہ نہیں ہے کہ قوی اور صلاح ہو وہی باقی رہے اور دوسروں کو فنا کر کے ان کی قوت سے اپنی قوت میں اضافہ کرے بلکہ زیادہ سے زیادہ افراد میں صلاحیت حیات پیدا کی جائے اور ظلم کے

حق کو ظالم کی قوت پر غالب کیا جائے۔ جماعتی زندگی نے انسان کو انسان بنایا ہے۔ اس لئے ہر فرد کا فریضہ ہے کہ وہ جماعت کا قرض ادا کرے اور اس قرض کی ادائیگی ہر فرد پر فرض ہے۔ حیاتِ جماعت میں جو کچھ فرض ہے وہ جماعت کا فرد پر قرض ہے۔ جماعت کے افراد میں انتخاب لمبسی کا قانون منسوخ ہو گیا ہے۔

مذکورہ صدر تصورات میں تہذیب و اخلاق کا مقابلہ نباتی اور حیوانی فطرت سے کیا گیا ہے اور یہ بتانے کی کوشش کی گئی ہے کہ ان دونوں کے اسلوب اور ان کے اقدار میں تضاد ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ انسان کی تہذیب و زندگی کے اقدار حیوانی زندگی سے بہت کچھ مختلف ہو گئے ہیں لیکن یہ تضاد اتنا مکمل نہیں جتنا کہ کھیلے کی قسم کے مفکرین نے خیال کیا ہے۔ ادنیٰ نباتی اور حیوانی زندگی بھی ماحول کے مقابلے میں محض عاجز نہیں ہوتی۔ اولیٰ مدارج حیات میں بھی زندگی ماحول کو کچھ نہ کچھ اپنے مطابق بنانے میں کوشاں رہتی ہے۔ اس کے علاوہ یہ خیال بھی غلط ہے کہ حیوانی زندگی میں ہر جگہ بیکار ہی بیکار ہے۔ محبت اور اتحاد تنظیم اور ایثار کا ثبوت اولیٰ جانوروں کی زندگی میں بھی ملتا ہے۔ اکثر جاندار اپنی اولاد کی پرورش کس محبت اور بے لوثی سے کرتے ہیں۔ ہر چیز نئی کس قدر جماعتی زندگی کے ماتحت کام کرتی ہے اور کبھی اپنی اغراض کو جماعت کے اغراض سے الگ نہیں کرتی اور یہی اعلیٰ اخلاق اور اعلیٰ سیاست کی بنیاد ہے۔ ہم آگے چل کر اس کو ذرا شرح و بسط کے ساتھ بیان کریں گے کہ ڈارون کے نظریہ نے زندگی کی جو تصویر کھینچی ہے وہ بالکل یک رخ ہے۔ ارتقاء کا دوسرا رخ اور ہمارے نزدیک ذیلہ صحیح رخ اتحاد اور تنظیم سے زندگی کا عروج ہے۔

کھیلنے والوں کی تصویر حیات کو صحیح سمجھا لیکن انسانی زندگی کو اس سے متشی کر دیا اور وہ اس عقیدے پر پہنچا کہ انسان پوری طرح فطرتِ حیوانی کی کاپیا پلٹ ہو گئی ہے اور حیوانی فطرت میں اس کی انقلاب کے بغیر اخلاق اور تہذیب کے وجود نہیں ہو سکتا۔ اگر انسانی تہذیب مصنوعی ہے تو یہ صنعت خوں ریز فطرت سے بلند تر ہے۔ کشاکش حیات کے ظالم میں یہ ایک حربہ ہے جس کے

خدا رکھنے کی کوشش انسان کا فریضہ اور اس کا نصب العین ہے۔ بہر حال کچھ حیوانی اور انسانی رنگ میں فطرت کے تضاد کا قائل تھا اور انسانی تہذیب کو فطرت حیوانی سے بلند تر سمجھتا تھا۔ کچھ کے یکس ایک دور اس فکر لٹھے ہے جو دوسرے رنگ میں حیوانی فطرت اور انسانی تہذیب کے تضاد کو تسلیم کرتا ہے لیکن کہتا ہے کہ زندگی کے اعلیٰ اقدار حیوانی جبلتوں، خون ریزی اور خون آشامی سے پیدا کئے تھے۔ وحشی انسان بھی اپنی جبلتوں پر زندگی بسر کرتے تھے۔ اس لئے فطرت کے اندر ارتقاء مسلسل جاری تھا۔ حیات کی اصل قوت ہے۔ باقی تمام اقدار ثانوی شتعات ہیں۔ زندگی صرف اپنی بقا کے لئے کوشاں نہیں بلکہ حصول قوت کے لئے کوشاں ہے۔ انسانی تہذیب چند ہزار سالوں سے غلط راہ پر پر گئی ہے کہ زندگی نے اپنی حفاظت کے لئے رحم و کرم کو ظلم سے افضل قرار دیا۔ رفتہ رفتہ بدھ مت اور عیسائیت جیسے حیات کش مذاہب اور نظامات اخلاق پیدا ہو گئے جنہوں نے نفی حیات کی تعلیم دینا شروع کی اور قہریم کی کمزوری کو سراہ کر کمزوروں کو تسلی دی اور قوی انسانوں کو ڈرایا و دبایا اور دھمکایا۔ وہ خاص طور پر عیسائیت کا دشمن ہے اور کہتا ہے کہ زمین کی پہاڑی کے وعظ نے سقراطی اور افلاطونی فلسفہ اخلاق کے ساتھ مل کر انسان کی قوت طلبی کی بڑیں کھوکھلی کر دی ہیں۔ اب اس کی ضرورت ہے کہ اخلاق اور تہذیب میں سے تمام انفعالی پہلو مثلاً رحم محبت اور عبرت وغیرہ ایک قلم خارج کر دئے جائیں اور موجودہ ست عناصر انسان سے قوی تر ایک نوع پیدا کی جائے جو فوق الانسان ہو اب دیکھنا یہ ہے کہ اس کا مجوزہ انسان فوق الانسان نہ یاقت الانسان ہے۔ وہ کہتا ہے کہ اب تمام اقدار کی ایک جدید تقدیر ہونی چاہئے کیونکہ غلط فعل اور غلط رحم کے تصورات انسان کو بلند کرنے کی بجائے اس کے تنزل اور انحطاط باعث بن گئے ہیں۔

لٹھے کے متعلق عام طور پر یہ خیال کیا جاتا ہے کہ وہ اپنے نظریہ حیات میں ڈاؤن کے پیرو ہے اور اس نے ڈاؤن ہی کی تعلیم سے اپنے فلسفے کو اخذ کیا ہے لیکن اس خیال

صرف آدمی کا حصہ ہی ہے۔ نطشے کا نقطہ آغاز ڈارون ہی ہے لیکن وہ تھوڑی دور اس کے ساتھ چل کر دوسری راہ پر پڑ گیا ہے۔ ڈارون کے ہاں اتفاق ایک میکانیکی چیز تھی اس کے ہاں مادے کی طرح زندگی کی اصل میں ایک قسم کا جمہور ہے وہ محض اپنی بقا چاہتی ہے اور جس قسم کا بھی ماحول ہو اس کے ساتھ تطابق کی کوشش زندگی کا سبب بنتی ہے۔ نطشے ڈارون کے ساتھ اس امر میں متفق ہے کہ زندگی اونے مدارج سے عروج کرتی ہوئی یہاں تک پہنچی ہے لیکن یہ عروج محض سعی تطابق کی بدولت حاصل نہیں ہوا۔ زندگی کی اصل سعی بقا نہیں بلکہ جہد اضافہ قوت ہے۔ اس اضافہ قوت کے میلان سے وہ نئے نئے اجسام اعضا اور آلات پیدا کرتی ہے۔ نئے اعضا اور نئے قوی کی آفریش ڈارون کے ہاں ایک اتفاقی امر تھا۔ ڈارون اس کی کوئی توجیہ نہ کر سکا تھا کہ کسی نوع کے بعض افراد میں نئے آلات اور مفید حیات تغیرات کس طرح واقع ہوتے ہیں۔ اس نے کہا کہ یہ اتفاقی طور پر ظہور میں آتے ہیں لیکن بقائے حیات کے لئے مفید ہونے کی وجہ سے باقی رہ جاتے اور بذریعہ توارث آئندہ نسلوں میں منتقل ہوتے ہیں۔ ڈارون اور نطشے یہاں تک متفق ہیں کہ ان نوآفریدہ آلات کی بدولت زندگی اپنی قوت میں اضافہ کرتی اور آگے بڑھتی ہے۔ لیکن نطشے کہتا ہے کہ محض ماحول سے تطابق زندگی کا مقصد نہیں ہے۔ ادنیٰ درجے کے کیڑے کوڑے اعلیٰ حیوانات اور انسان کے مقابلے میں اپنے ماحول سے زیادہ مطابقت رکھتے ہیں زندگی کا جو ہر ذوق عروج ہے اور عروج عروج قوت ہے۔ نطشے کا خیال ڈارون کے مقابلے میں بیمار ک سے زیادہ قریب ہے کہ کسی عضو کی جسمانی ضروریات نئے اعضا اور آلات پیدا کرتی ہیں۔

اس میں کوئی شک نہیں کہ نطشے کے انکار کی تمام تعمیر کی بنیاد حیاتیاتی ارتقا ہے اس کے فوق الانسان کے نظریہ سے یہ دھوکا لگتا ہے کہ وہ انسان سے بالاتر ایک مخلوق کی طرف نظر جمائے ہوئے ہے۔ یہی دھوکہ اس کے غیر سمجھی اثر کاراز ہے۔ اس کی زبان اکثر اوقات تصوری فلاسفہ اور صوفیاء کی زبان سے ملتی جلتی معلوم ہوتی ہے۔ انسان کامل کا مکمل اکثر

مذہب میں ملتا ہے۔ ہر مذہب اپنے بانی یا پیشوا کو عام نوع انسان سے بلند تر مقام پر بٹھاتا ہے اور اس کو زندگی کی لامتناہی قوتوں کا حامل سمجھتا ہے۔ بعض مذاہب نے اپنے پیشواؤں کو خدا قرار دیا جس نے کسی زمانے میں اپنی مرضی سے انسانی جسم اختیار کر لیا۔ مشرق اور مغرب میں اوتار اور پسر خدا کے نظریات بہت مستند اور مقبول ہیں جس کے معنی یہ ہیں کہ انسان اور قدرت کاملہ میں کوئی جوہری تفاوت نہیں اگر خدا تجسم سے انسان بن سکتا ہے تو الوہیت نے بہرہ اندوز ہو کر خدا بن سکتا ہے۔ عروج آدم اور انسان کی تسخیر کائنات کے نظریات اسلام میں موجود ہیں۔ حیائیت نے فقط ایک انسان کو خدا کا ہم سنگ قرار دیا اور باقی انسانوں کو بہت پستی میں دیکھ دیا لیکن اسلام اور اسلامی تصوف اور نیز ہندی ویدانت نے روح انسان اور روح الہی کے ہم ذات ہونے پر زور دیا اور کہا کہ انسان کے تمام کمالات اگر پیدا ہو جائیں تو وہ خدا کے بھی شامل ہو سکتا ہے جیسا کہ آگ میں پڑا ہوا لہا آگ کے شامل ہو جاتا ہے لیکن ذرا سے غور کرنے کے بعد معلوم ہو جاتا ہے کہ یہ مشابہت محض فریب الفاظ تک محدود ہے کیونکہ مذہب کے انسان کامل اور نطشے کے انسان کامل میں زمین آسمان کا فرق ہے۔ یہ مشابہت ایسی ہی ہے جیسی کہ فرعون کے دعوہ انا الحق اور منصور کے دعوہ انا الحق میں پائی جاتی ہے لیکن ازیں انا الحق تا ازاں انا الحق فرق حق و باطل است۔ مذہب خدا کا قائل ہے۔ نطشے خدا کا منکر ہے وہ کہتا ہے کہ خدا انسان کے مجز و انخطاط کی پیداوار تھا۔ شعور، قوت اور شعور عروج نے اس سوہوم ہستی کو قتل کر دیا ہے۔ فوق الانسان نبی یہ دیکھ کر حیران ہو جاتا ہے کہ ابھی تک انسانوں کے کافوں تک یہ خبر نہیں پہنچی کہ خدا مر گیا ہے۔ اگر خدا مر گیا ہے تو اس کی جگہ خالی ہے وہ اس جگہ کو فوق الانسان کے تخیل سے پر کرنا چاہتا ہے۔ لیکن اس کو وہ نہیں ہستی سے پر کرنا ہے وہ فقط قوت کے دیو ہے۔ یہیں پر وہ شل صادق آتی ہے کہ کائنات خالی اور بے گیر۔ مذہب بھی کہتا ہے کہ انسان انسان نہیں بن سکتا جب تک کہ وہ اپنے پہلے نظریات کو بدل کر ایک نئی مخلوق بن جائے وہ بھی یہی کہتا ہے کہ انسان حیات اولیٰ ہے

مرکز حیات اعلیٰ میں پیدا ہو۔ دین بھی موجودہ انسان سے بیزا ہے اور نطشے کا کفر بھی اس کو قدرت کی نظر سے دیکھتا ہے۔ عروج انسان کے نظریہ کی بابت کہہ سکتے ہیں کہ کفر و ذہن است و رہبت پوچیاں مولانا روم کے ان اشعار کو دیکھئے کہ کس قدر نطشے کی زبان معلوم ہوتی ہے۔

دی شخ با چراغ عجی گشت گرد شہر کز دام و دور ملوم و انسائیم آرزوست
از ہر ماں شست عناصر دلم گرفت شیر خدا و رستم یزدانم آرزوست
گفتم ک یافت مے نہ شود جست ایم ما گفت آں ک یافت مے نہ شود دائم آرزوست

ایک اور غزل میں فرماتے ہیں۔

بزرگ نگہ کبر پاشش مردانند فرشتہ صید و چیمبر شکار ویزاں گیر
نطشے بھی خدا و سبب نبیوں کا شکار کرتا ہے لیکن ان کو قتل کر دیتا ہے لیکن صوفی ان کا شکار کر کے ان کی روح کو اپنے اندر جذب کرتا ہے۔

نطشے کے ارتقائی فلسفہ کی قلمی اس وقت کھلتی ہے۔ جب اس سے یہ سوال کیا جائے کہ تمہارے نزدیک زندگی کے اقدار کیا ہیں، اس موجودہ انسان سے تم کس لئے بیزار ہو اور فوق الانسان کے صفات حسنہ تمہارے نزدیک کیا ہوں گے۔ اسی کے جواب سے وہ فرق کھل جاتا ہے جس کو حضرت اکبر نے ظرافت آمیز حکمت کے ساتھ اس طرح بیان کیا ہے۔

”کہا منصور نے خدا ہوں میں ڈارون بولے بوزنہ ہوں میں“

نطشے کے مطابق انسان جب بوزنہ تھا تو بہت اچھا تھا۔ فطرت کے بہت قریب تھا۔ مذہب اور تہذیب سے رفتہ رفتہ اس کا انحطاط واقع ہوا ہے۔ قوت وہ ہے جو بے عمان ہو اور بے پناہ ہو تمام اخلاقی جگر بندیاں زبونی ہمت کا باعث ہوتی ہیں اور بظاہر ہر مرد غالب بھی ایک پہلو سے اس کے ہم فوا معلوم ہوتے ہیں جب وہ کہتے ہیں کہ رحم اور عبرت اور قناعت وغیرہ انفعالی جذبات یعنی سستی آفریں میلانات ہیں۔ ان سے ہمت میں زبونی واقع ہوتی ہے اس لئے ان سے بچنا چاہئے۔

ہنگامہ زبونی بہت ہے انفعال حاصل نہ کیجئے وہرے عبرت ہی کیوں نہ ہو
خطے کی کتاب ارادہ قوت میں سے مفصلہ ذیل اقتباس ملاحظہ ہو۔

وظائف حیوانی لاکھ مرتبہ زیادہ اہم ہیں بہ نسبت روح کی تمام حسین و جمیل کیفیات کے
اور بہ نسبت شعور کی بلندیوں کے اگر وہ وظائف حیوانی کی خدمت میں صرف نہ ہو سکیں
تو بالکل بے کار ہیں شعور کا مقصد حیات حیوانی کی امداد کے سوا اور کیا ہے؟
کام حیات حیوانی کی خدمت ہے۔ اس کے سوا تو فقط یہ کام ہے کہ وہ ذرائع حیات

یعنی تغذیہ اور تناسل وغیرہ کو کمال کارستہ بنا لے اور اساسی کام ہی اچھا ہے۔

38049

معاون ہو۔

زندگی کا کوئی نصب العین نہیں رہا آپ ہی اپنا نصب العین بنائے۔ زندگی قوت

کا دوتا ہے جس کا نہ کوئی آغاز ہے نہ انجام۔

غلامانہ اخلاق نے مذہب اور تہذیب کو انفعالی اخلاق کی طرف راغب کر دیا ہے عدل اور
رحم اور مساوات سب غلاموں کے حربے ہیں۔ قوت کا امتحان کمزور پر غلبہ حاصل کرنے سے
ہوتا ہے۔ زندگی کی شمشیر کو پیکار کے سنگ فساں پر تیز کرتے رہنا چاہئے۔ صلح سے وہ زنگ آلود
ہو جائے گی۔ زندگی مجاہدہ نہ ہونی چاہئے لیکن کسی نصب العین کے لئے نہیں کیونکہ کوئی نصب العین
موجود نہیں خطرات کو خوشامدید کہنا چاہئے کیونکہ ان سے زندگی کے ممکنات اخلاص سے ظہور میں
آتے ہیں۔ قوی انسان کے دل میں نہ کوئی رحم کا شائبہ ہونا چاہئے اور نہ عدل و مساوات حقوق
کا۔ اس قسم کے تاملات سے اس کی قوتیں پوری طرح کار فرما نہیں ہو سکیں گی۔ کمزوروں کا زندگی یہاں
یہی وظیفہ ہے کہ قوی اس پر قوت آزمائی کر سکے۔

ہزار ہا سال سے انسان اس کوشش میں لگا ہوا ہے کہ زندگی کے اقدار صداقت، جمال
اور نیکی کی تحقیق کرے غرض کہ تمام سہی حیات انہیں اقدار کی طرف بڑھنے کا نام ہے۔ لوحِ ہند
کی شکلات اس سے پیدا ہوتی ہیں کہ وہ ان اقدار کا شوق اچھی طرح سے نہیں کر سکتی لیکن

بطور نصب العین کے ان کو ہمیشہ نظر کے سامنے رکھتی ہے لیکن نطشے کو یہ شکرت نہیں ہے کہ انسان ان اقدار کی طرف کامیابی کے ساتھ بڑھ نہیں سکتا یہ کہتا ہے کہ یہ اقدار ہی غلط ہیں اور جب تک یہ اقدار بطور نصب العین بھی موجود ہیں انسان اپنے موجودہ انخطاط کے دائرہ سے نکل نہیں سکتا۔ وہ کہتا ہے کہ مذہب اور اس سے حاصل کردہ اخلاق نفعی خودی سکھاتے ہیں حالانکہ زندگی استحکام خودی کا نام ہے۔ وہ کہتا ہے کہ اقدار حیات کو تقدیر نو کی ضرورت ہے۔

مختلف گروہوں کی اخلاقیات میں تھوڑا بہت فرق ضرور ہوتا ہے۔ عملی زندگی میں بعض گروہ کسی ایک فضیلت پر زیادہ زور دیتے ہیں اور بعض کسی دوسری فضیلت پر۔ لیکن تمام مہذب نوع انسان کا یہ عقیدہ ہے کہ ان تمام متنوع انسانی اخلاقوں کی اساس ایک عام اور مشترک اخلاق ہے۔ نطشے کے نزدیک مختلف اخلاقوں کا موازنہ اس معیار سے ہونا چاہئے کہ کس اخلاق سے کس قسم کی سیرت پیدا ہوتی ہے۔ وہ کہتا ہے کہ بنیادی طور پر مذہب اور اخلاق کی نقطہ دو قسمیں ہیں۔ آقا یا نہ اخلاق اور غلامانہ اخلاق۔ اسی کے مطابق مذہب بھی دو قسم کے ہیں۔ اثبات حیات کے مذاہب اور نفعی حیات کے مذاہب، یا نطشے کے الفاظ میں، زندگی کو ہاں کہنے والے مذاہب اور زندگی کو نہ کہنے والے مذاہب۔ ایک میں زندگی کا ایجابی احساس ہے اور دوسرے میں سلبی احساس ایک بقا پسند ہے اور دوسرا فنا پسند۔ ایک خودی کو مضبوط کرنا چاہتا ہے اور دوسرا اس کو کمزور کرنے کی طرف مائل ہے۔ ایک میں صحت مندانہ حکم اور خود اعتمادی ہے اور دوسرے میں عجز و انکسار ایک سنگ کہتا ہے اور دوسرا خاک خاکسار۔ ایک میں بڑی ہے اور دوسرے میں جرات و ہمت آقا یا نہ اخلاق کے لوگ فائق و حکمراں ہوتے ہیں اور غلامانہ اخلاق کے لوگ مغلوب اور حکم بردار۔ ایک فطرتاً فرماں روا ہیں دوسرے فطرتاً فرماں پذیر۔ انسان کو بلند کرنے کے لئے اسے آقا یا نہ اخلاق کی تعلیم دینی چاہئے۔ اعلیٰ انسانوں کو مذاہب کے اخلاق کی ضرورت نہیں پہ سالاروں کے دل گردے کی ضرورت ہے۔

کم از کم حیاں تک وعظ و تلقین اور عقائد کا تعلق ہے مغرب کے اخلاق کے دو ماحد

ایک سقراطی اخلاقیات اور دوسرے مسوی تعلیم نطشے ان دو فہرشد یہ حکم کرتا
 یہ حیائیت کے کسی دشمن نے آج تک حیائیت پر ایسی ضرب کاری نہیں لگائی۔ وہ کہتا ہے
 حیائیت فقط غلاموں کا مذہب ہو سکتا ہے۔ حیائیت نے رزیلوں کے اخلاق کو مذہب بنا کر
 لہ کر دیا ہے۔ اس کا مقصد یہ تھا کہ وہ شیروں کو بکرے بنا دے یہ بھیڑوں کے گلے کی اخلاقیات
 ہے۔ ہرگز در مخلوق یہ محسوس کرتی ہے کہ وہ تنہا پیکار حیات میں عہدہ برائیں ہو سکتی اس لئے ادنیٰ
 جے کے انسان وہ اخلاقیات ایجاد کرتے ہیں جس کی بدولت قوی انسانوں کی قوت پر باگیں
 ناجائز ہر انسان اپنی قوت کو ایثار کر کے دوسرے کی مدد کرے۔ طبع کو قناعت کی اور جابر کو
 زکی تعلیم دی جاتی ہے امیری گناہ گاری ہے امیر کا جنت میں داخل ہونا ایسا ہی نامکن ہے جیسا کہ
 نبی کا سوئی کے ناکے میں سے گزرنا۔ علیم اور عاجز دنیا کے مالک اور وارث بن جائینگے اور
 ذلت کی نعمتیں بھی انھیں کے لئے ہیں۔ رحم اور فیاضی اور سخاوت پر زور دیا جاتا ہے تاکہ غریب
 مد کمزور اور نادار کو زندگی کا سہارا ملتا رہے۔ غنی کی دولت اور قوت بے شمار ناکاروں پر
 میل کر ہموار اور بے کار ہو جائے۔ کمال و ربح کی نیکی یہ ہے کہ اپنے پاس کچھ نہ رہے اور
 سان میں عجز کا احساس پیدا ہو۔ کمزوروں نے اپنی عاجزی کے لئے بڑے بڑے خوش آئند نام
 لئے ہیں روحانیت کے جتنے حسنات ہیں وہ محتاج کی حاجات کے لئے زمین اصطلاحیں
 ہیں۔ سادگی، علم، نرم دلی، ایثار، عفو، قناعت تو کل فقر سب غلاموں کے سجائے ہوئے تصورات
 ہیں انھوں نے اپنی ضروریات اور خصوصیات کو مذہب بنا لیا ہے اور بڑی لطیف اور کامیاب
 دشمنیں کی ہیں کہ آقا بھی اسی مذہب کے زیر آجائیں۔ ظالم کو تعلیم عجز سے زیر کیا جائے۔ اس
 ناپسندیدہ نے انسان کو بدترین مخلوق بنا دیا ہے جو اپنے محبوب کی چڑش کرتی ہے۔ غلاموں نے
 اپنی خواہشات کو خدا بنا لیا ہے۔ یہی حکم انگریز مذہب اور اخلاق نوع انسان کی خود کشی ہے ہم نطشے کی
 کتاب اخلاق کا سب نامہ میں سے ایک اقتباس آپ کے سامنے پیش کرتے ہیں

یہ وہی وہاں لوگ روحانی سرگوشیاں کرنے والے اور عوامی اخلاقی سکتے چلانے والے

حقیقت میں شقی ہیں۔ بیہودوں کی طرح مروی سے بچنے کے لئے ایک دوسرے کے ساتھ لگے رہتے ہیں۔ ان کا حال پوچھو تو کہتے ہیں کہ یہ مصیبت خدا کی خاص عنایت اور رحمت ہے یہ سلوک خدا نے فقط اپنے خاص بندوں کے لئے مخصوص کیا ہے جس طرح مالک فقط اپنے عزیز کتوں کو مارتا ہے اور دوسرے کتوں کی طرف توجہ نہیں کرتا۔ یہ مصیبت جنت کے لئے ایک تیاری اور مشق ہے۔ اس کا ان کو آخرت میں بے انتہا اجر ملے گا۔ اس تجارت میں بڑا منافع ہے مٹی کے عوض میں سونا ملے گا۔ اس مصیبت کے عوض سعادت ازلی حاصل ہوگی۔ بس بس ہٹاؤ اس کو اس کو اب یہ ناقابل برداشت ہو گئی ہے۔ بدو بدو تعفن تعفن مٹو یہاں سے، یہ نصب العینوں کی دنیا دروہا بافوں کی کارگاہ ہے۔

عیسائیت کا خدا عوام کا خدا ہے۔ نطشے کو یہ شکایت نہیں کہ لوگ ایک مہوم خدا کو معبود قرار دیتے رہے ہیں بلکہ یہ کہ ان کے خدا کا تصور ایک نہایت مکروہ اور ذلیل ہستی کا تصور ہے۔ سب سے زیادہ ضرر رساں تصور خدا کے رحیم و کریم کا تصور ہے۔ یہ تصور زندگی کے خلاف جرم عظیم اور گناہ کبیرہ ہے۔ اگر ایسے خدا کی ہستی کا ثبوت بھی مل جائے تو بھی وہ پرستش کے لائق نہیں۔ عیسائیت نے خدا کے تصور میں سے قوت، جرات، نخوت اور غلبہ کے فضائل کو خارج کر دیا اور خدا ذلیل ہوتے ہوتے آخر میں غم کی دوا، مرض کی شفا، بھوکے کی غذا، بڈھے کا عصا، طوفان کا کنارہ اور ڈوبنے کا سہارا رہ گیا اور نجات دہندہ کا لقب اس کے تمام اسماء و صفات پر غالب آگیا۔ اس قسم کا ذلیل معبود پرستار کو کیا زندگی بخشتے گا۔ یہ عوام کی زبونی ہمت کا خود تراشیدہ دیوتا ہے۔ ذلیل و خوار انسانوں نے اس کو اپنی صورت پر بنایا ہے

مرا بر صورت خویش آفریدی بروں از خوشین آخر چہ دیدی
یہ پیکار حواس سے بھاگے ہوئے روپوش کمزوروں اور بزدلوں کا خدا ہے ایسے ملک کا

جو زندگی کی انگلیش کے عمل نہیں ہو سکتے۔ خدا کے قصور کو اثباتِ حیات کا ذرہ کمال ہونا چاہئے
مگر لیکن حیثیت کے ہاتھوں وہ نفسی حیات کا فقیر فنا میں گیا۔ زندگی کا دشمنِ فطرت کا دشمن
ارادہ حیات کا دشمن اس دنیا اور اس دنیا کے تمام دروغوں کے تار و پود بناؤں نے
فنا کو خدا بنا دیا۔ جراثیمِ مصلہ مندی اور زندگی کا ذوقِ عروج اس عقیدے نے فنا کر دیا۔
انسان کی ترقی کے راستے میں ایک سدِ سکندری عائل کر دی۔

ڈارون کے خلاف لٹنے کا یہ عقیدہ تھا کہ ارتقا کا عمل اتفاقی اور میکانیکی نہیں ہے
ارادہ قوت سے زندگی آگے قدم اٹھا سکتی ہے۔ زندگی بقائے جاہد نہیں بلکہ توسیعِ حیات
ہے۔ تصرفِ تسخیر اور تفوق کی طالب ہے۔ زندگی مسلسل تسخیر کا نام ہے۔ وہ خارجیِ حول
پر غلبہ پانا چاہتی ہے۔ ماحول ناساز ہو تو وہ زمانہ سازی نہیں بلکہ زمانہ ستیزی کرتی ہے۔
ہر مرکز قوت فقط اپنے آپ کو باقی رکھنا نہیں چاہتا بلکہ قوی تر ہونا چاہتا ہے۔ زندگی کا ہر
مرکز گرد و پیش کی زندگی کو اپنے اندر جذب کر کے اضافہ حیات کا طالب رہتا ہے۔ رحم
اور انصاف اور حق و باطل کے جھوٹے تقاضوں سے اس کی راہ میں روڑے اٹھانا بڑا جرم
ہے۔ مذہب انسان کے دل کو نرم کرنا چاہتا تھا لیکن لٹنے کے کفر کا پہلا حکم یہ ہے کہ اے
انسان سخت دل ہو جا۔ دوسروں کے جذبات کا احترام کر کے زندگی آگے نہیں بڑھ سکتی۔
اس سے ارادے میں کمزوری واقع ہوتی ہے۔ پرانی تعمیروں کو گر کر نئی تعمیریں بنتی ہیں۔
چینیوٹیاں اور کیڑے کوڑے اس میں تباہ ہو جاتے ہیں لیکن ان کا کون لحاظ کرتا ہے۔
اپنے سے ادنیٰ حیوانوں کے ساتھ انسان کہاں حدِ درجہ برتا ہے کسی کو کھا جاتا ہے کسی پر
سواری کرتا ہے کسی سے گاڑی کھواتا ہے اور کسی کو محض ذوقِ شکار یعنی ورزشِ حیات میں
سمت کے گھاٹ اتار دیتا ہے اگر وہ ایسا نہ کرتا تو آج اس مرتبہ پر نہ ہوتا جہاں وہ ہے بڑے
بڑے رحم اور حدِ کاد دعویٰ کرنے والے حیاتِ ادنیٰ کی نسبت اپنی اخلاقیات بدل لیتے
خدا ہی آزمائش اور ذوق کے لئے پھول توڑنے میں کس کو رحم آتا ہے مذہب ہی آدمی بھی

جانوروں کے بچوں کو محروم کر کے فطرت کا عطا کردہ دودھ پنی جاتا ہے۔ اپنی آسائش اور زیبائش کے لئے ان کی کھالیں اتارتا ہے۔

اب دوسری طرف دیکھئے کہ ترقی تمدن میں انسان نے انسان کے ساتھ کیا ہے۔ کہتے ہیں کہ پہلی قومیں غیر اخلاقی غیر روحانی اور ظالم تھیں۔ ان کا عدل و رحم کا معیار بہت پست تھا۔ لیکن انسانی تہذیب کا کوئی دور بھی ایسے کیسا کوئی تہذیب بھی کبھی عدل و رحم پر قائم ہوئی ہے۔ بڑی بڑی سلطنتیں اقوام پر غلبہ حاصل کر کے اور ان کو غلام بنا کر قائم ہوئیں۔ علم و فن کا کمال بھی کبھی ظلم کے بغیر نہ ہو سکتا۔ یونان کی تہذیب کا بہت کچھ مدار غلامی پر تھا۔ ایشیائی کی نام نہاد جمہوریت میں تین چوتھائی تعداد غلاموں کی تھی جن کو جانوروں سے زیادہ حقوق حاصل نہ تھے۔ اہرام مصر یہودی غلاموں کی پیٹھوں پر تازیاں مار مار کر اور انھیں محض قوت لایموت دے کر بنائے گئے۔ دنیا کی عظیم الشان تعمیر پر تمام بھوکے غلاموں کے خون اور پسینے سے بنی ہوئی ہیں۔ غرض کہ اس حالت پر افسوس کرنا محض حماقت اور ریاکاری اور برار ارتقا سے ناواقفیت کی دلیل ہوگی۔

نظم جمہوریت اور مساوات انسانی کا بڑا دشمن ہے اس کا خیال یہ ہے کہ یہ غلاموں کا اپنی حفاظت کے لئے پیدا کردہ عقیدہ ہے اس پر عمل کرنے سے نیچے والے کچھ اور باہر جائیں تو اس سے کیا حاصل، لیکن ایک بڑا نقصان یقینی ہوگا اور وہ یہ کہ اس نظام سے آقا یاہ اخلاق کے انسان پیدا نہیں ہو سکیں گے ہر چیز کا معیار عوام کی طرف سے قائم ہوگا اور عوام کا معیار ان کی اپنی ذہنیت سے کبھی بلند تر نہیں ہو سکتا۔ دنیا میں جو اعلیٰ درجے کے چند انسان پیدا ہوئے ہیں وہ آقا یاہ صفات کے انسان تھے انھوں نے کہیں ملکی حدود کو منہدم کر کے وسیع کیا کہیں روایات اور قوانین مروجہ اور مذاہب متداولہ کو ہر طرف کر کے نئے طریقوں کی داغ بیل ڈالی کوئی بڑا انسان مقلد نہیں ہوتا اور نہ کوئی مقلد بڑا انسان بن سکتا ہے۔

بڑا انسان اپنے ارتقا کا قانون اپنے اندر سے نکالتا ہے۔ اس کی طریقت ہر شریعت سے بالاتر ہوتی ہے اور اس کی معرفت کے مقابلے میں ہر شریعت منسوخ ہو جاتی ہے۔ اس کو حق تسخیر ہوتا ہے اس لئے کہ منسوخ شدہ چیز سے وہ کچھ بہتر لاتا ہے۔ کوئی پہلی چیز اس کے لئے سزا نہیں کوئی رحم یا عدل اس کو قابل تسخیر زندگی کو منسوخ کرنے سے باز نہیں رکھتا۔ وہ خود آپ ہی اپنا دین ہوتا ہے اس لئے عام معنوں میں اس کا کوئی مذہب نہیں ہوتا۔ اس کے جذبہ قوت اور جذبات ارتقا کے راستے میں جو چیز حائل ہوتی ہے وہ اس کو نہایت بے دردی سے ٹھکرا دیتا ہے۔ اگر اس میں ہمت اور جرأت کی کمی ہو تو ادنیٰ قوتیں اس کو پامال کر دیں گی۔ وہ پامال شدہ زندگی پر آنسو نہیں بہاتا اس کی چشم بے نم ہوتی ہے۔

کون کہتا ہے تجھے دیدہ تر پیدا کر بارش تیر حوا دث میں جگر پیدا کر
قطرہ آغوش تلاطم میں گہر بنتا ہے آبر و چاہے تو طوفان میں گھونٹتا ہے
ورزش جاں ہے ہر اک پست و بلند ہستی راہ ایمن ہے تو خود اس میں خطر پیدا کر
زندگی کا مقصد آگے بڑھنے اور اوپر چڑھنے کے سوا کچھ نہیں۔ عمل تو وسیع میں اس کا

ضمیمہ اس کو ملامت نہیں کرتا۔ ہمسائے کے حقوق کا تحفظ اور اس کے ساتھ محبت کی تعلیم زندگی کے ہمارے ہوئے ناتوانوں کی ایجاد ہے۔ قوی اور کامیاب انسان ہاتھ پاؤں بھیلانے ہوئے یہ نہیں دیکھتا کہ اس نے گرد و پیش کس کس کو جھکیل دیا ہے۔ دانہ اپنے نشوونما میں زمین کو بھاڑ دیتا ہے مگر وہ اس پر رحم برتے تو کوئی دانہ بارور شجر بن سکے۔ مغلوبوں کے سامنے عدل و رحم کی ریاکارانہ صورتیں پیش کرنے کی کیا ضرورت ہے۔ ہاں اس کی مٹی اور جوڑے کے بغیر اگنے والی نباتات کا کیا حشر کرتا ہے۔ طلوع آفتاب درخشندگی انجم کی موت ہے۔ زندگی اگر مخالف کی موت سے لرزاں ہو تو وہ خود موت کے گھاٹ اتر جائے گی۔ زندگی کا عروج بے جگری سے ہے جس کے دل میں سارے جہاں کا درد ہو وہ کوئی غلام نہیں۔ کام نہیں کر سکتا وہ فقط ادنیٰ وجہ کی مساواتی زندگی بسر کر سکتا ہے جو موت کے مرادف ہے۔

کسی بڑے دولت کے سائے میں گاس نہیں آگتی اور نہ کوئی چھوٹا بچہ اپنے سکتا ہے۔ قوی کو جتنی جگہ گھیرنے کا حق ہے وہ اس کو حاصل کرتا ہے اور یہ حق فقط حق قوت اور قیامت ہے وہ کسی اور الہی یا انسانی قانون کا پابند نہیں۔ اگر بیماروں اور کمزوروں سے دنیا خالی ہو جائے تو قوی نسلوں کے لئے زندگی کے بہتر مواقع فراہم ہو جائیں۔

یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ کیا نطشے ان خاص انسانوں کی خاطر عوام کو ناپسند کر دینا چاہتا ہے۔ نہیں وہ یہ ہرگز نہیں چاہتا کہ عوام ناپسند ہو جائیں۔ وہ خوشی سے رہیں لیکن اپنے مقام پر رہیں وہ غلام رہیں اور غلامانہ اخلاق پر زندگی بسر کریں۔ یہ خود ان کے لئے بھی مفید ہے اور چوٹی کے انسانوں کے لئے بھی اچھا ہے۔ گنبد اور کھس کے لئے نیچے بنیادوں اور دیواروں کی بھی ضرورت ہے۔ ادنیٰ عوام دنیا میں اسی طرح ہیں جس طرح ادنیٰ حیوانات رہتے ہیں اور مختلف طریقوں سے انسانوں کی خدمت کرتے ہیں۔ ان کو مسادات کی تعلیم دیکر آقاؤں سے برسرِ پیکار کرنا حماقت ہے نہ ہی ان کو یہ اجازت ہونی چاہئے کہ وہ اپنے لئے مزدوروں اخلاق کی تلقین آقاؤں کو بھی کرنے لگیں۔ اس سے دونوں کو نقصان پہنچے گا۔ اس کے مقابلے میں یہ بہتر ہو گا کہ وہ کبھی کبھی بغاوت کرتے رہیں تاکہ آقاؤں کو قوت آزمائی کا موقع ملتا رہے۔ دیر پا امن چین سے آقاؤں بھی اضطراب پیدا ہونے کا اندیشہ ہے۔

ساحل امن پہ ہے مزرعہ عطیہاں حاصل

زندگانی کے تلاطم سے کوئی پار نہ ہو

نطشے کا خیال تھا کہ موجودہ سوسائٹی میں بھی سپاہیانہ زندگی تاجرانہ زندگی سے بدرجہا افضل ہوتی ہے۔ تجارت اور جمہوریت دونوں کے اخلاق افادتی اخلاق ہوتے ہیں۔ جمہوریت جمہوریت مسکری ملک کے مقابلے میں ادنیٰ دسب کی چیز ہے۔ اپارٹو والے ایشیا کے فلاسفہ اور تہار سے بدرجہا افضل تھے۔ سوسائٹی کے مختلف طبقوں اور مختلف اقوام میں اگر دشمنی اور کشمکش قائم رہے اور ہر قوم اپنی حفاظت کے لئے اگر روح مسکری کو مضبوط

کرتی رہے تو یہ ایک مفید چیز ہے۔

بعض لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ نطشے محب قوم اور محب وطن تھا اور وہ جو من قوم کا غلبہ چاہتا تھا یہ خیال باطل غلط ہے۔ اس کے ہاں وطن اور قومی تعصب کا نام نشان تک نہیں۔ اس کی مخاطب اور اس کے موضوع تمام نوع انسان ہے۔ وہ ایک جگہ کہتا ہے کہ ایک اعلیٰ درجے کا یورپین وطن پرست یا قوم پرست نہیں ہو سکتا قومیت اور وطنیت کے حدود بالکل ہل ہیں۔ لیکن یہ دوسری بات ہے کہ اس انگلش سے ضمنی طور پر کچھ فائدہ بھی حاصل ہوتا ہو۔

ایک اور بات جو نطشے کو اکثر دیگر نقادین سے ممتاز کرتی ہے وہ یہ ہے کہ وہ افادیت، لذت طلبی یا مسرت کوئی کا قائل نہیں۔ اکثر قائلین ارتقا جن میں ہربرٹ اسپنسر کا نام خصوصیت سے قابل ذکر ہے اخلاقیات کے اندر فرقہ لذت میں داخل ہیں۔ اسپنسر زندگی کو اس لئے غیر سمجھتا ہے کہ وہ لذت آفریں سے اور اس کا خیال تھا کہ زندگی جیسے جیسے بہتر اور بلند ہوتی جائے گی اس کی لذت میں اضافہ ہوتا جائے گا لیکن نطشے اس تعلیم کو نظر حقارت سے دیکھتا ہے زندگی کی شراب تلخ تر ہو جائے تو اس کو اور گوارا معلوم ہوتی ہے۔ اعلیٰ درجے کا انسان زندگی کے ہر پہلو کے لئے تیار رہتا ہے وہ تقدیر کا عاشق ہوتا ہے۔ اسے جو کچھ ملے وہ قبول کرتا ہے نہ غصہ کھاتا ہے اور نہ ناک بیہوش چڑھاتا ہے اور نہ لذت کی تلاش میں مادار مارا پھرتا ہے اور نہ ہی اپنے اعمال کی کامیابی یا ناکامی کو لذت کی کسوٹی پر پرکھتا ہے۔ کہیں کہیں تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ خطرے کی الم انگیزی سے لطف اٹھاتا ہے اور زندگی کا اس بنا پر مداح ہے جس بنا پر کہ عرفی خدا کی تعریف کرتا ہے۔

اسے متلحہ درد و دوا بازارِ جاں انداختہ گوہر پرود درجیب زیاں انداختہ وہ زندگی کے جہنم کو بھی ہل من عقیدہ کہتا ہے۔ بعض لوگوں نے لکھا ہے کہ اس کو اکثر شدید دانت کا درد ہوتا تھا اور وہ قوت ارادی سے اس پر غالب آنے کی کوشش کرتا تھا۔ اسی نوائی شہرے کو پھیلا کر اس نے لذت و الم کا فلسفہ بنا دیا ہے۔

ہم شروع میں بیان کر چکے ہیں کہ زمانہ حال میں ہر مفکر اور ہر تہذیب پر مجبور معلوم ہوتا ہے کہ کسی نہ کسی قسم کے نظریہ ارتقاء کا قائل ہو اسی وجہ سے نظریہ سے ارتقاء نے اتنی صورتیں اختیار کر لی ہیں کہ ان میں فقط ترقی کا تصور قدر مشترک رہ گیا ہے اور ان میں سے اکثر کی اساس بھی بالکل مختلف ہے اور نتائج بھی مختلف اور متضاد اخذ ہوتے ہیں۔ ارتقاء کے قائل دہریہ بھی ہیں اور خدا پرست بھی کا فخر بھی اور صوفی بھی مادہ پرست بھی اور روح پرست بھی وحی سے منسلک والے بھی اور آزاد خیال بھی۔ فطرت کے نظام کو میکانیکی سمجھنے والے بھی اور اس کے اندر روحانی اور عقلی قوتوں کے قائل بھی۔ ہر ایک یہی کہتا ہے کہ یہی ہر چیز بتدریج تغیر سے اپنی موجودہ حالت تک پہنچی ہے اور مزید تغیر سے کسی دوسری حالت تک پہنچ سکتی ہے۔ مغربی عیسوی اہل دینیات میں سب سے پہلے سینٹ اگسٹائن نے وحی اور نبوت پر اس کا اطلاق کیا اور یہی اسرائیل کے انبیاء اور اس کی تعلیم کو اس نظر سے دیکھا کہ کس طرح اس کی تاریخ میں مشیت الہی بتدریج انسان کی روحانی تربیت کرتی آئی ہے یہاں تک کہ حضرت مسیح میں اس ارتقاء کی معراج ہو گئی اور انسانیت اور الوہیت کے ڈانڈے مل گئے۔ لیکن آگسٹائن کو کیا معلوم تھا کہ عیسائیت کے چھ سو سال بعد ایک اور عالمگیر مذہب اسرائیلی نبوتوں کے ارتقاء کے سلسلے میں پیدا ہوگا جو عیسائیت سے بڑھ کر جامعیت کا دعویٰ کرے گا اور اس کے ساتھ ہی وہ اس دعویٰ کو کسی حد تک انسانی تاریخ کے ارتقاء میں مستحق بھی کرے گا۔ اب اس خیال کو اقبال نے اسلام پر عائد کیا ہے۔

شعلہ عشقش صدا براہیم سوخت

تا چراغ یک محمد بر فروخت

اہل سیاست کا بھی یہی حال ہے۔ ہٹلر اور موسلینی بھی ارتقاء کے قائل ہیں اور چرچیل اور روز ولٹ بھی اور ارتقاء کی جو نوعیت وہ سمجھتے ہیں اس میں ان کے اسای تصور امت میں بعد المشرقین ہے انگریزی فلسفی اور سیاست دان کہتے ہیں کہ ارتقاء ابتدا سے جمہوریت کی طرف

ہم نے امدادی طرف سے دیکھا ہے۔ زندگی کے لامتناہی ممکنات کے تحقق کا راستہ یہ ہے کہ ہم کے اندر قوی اور کمزور کا امتیاز ایک کو ظالم اور دوسرے کو مظلوم بننا کے اندر ہر قوم مخصوص روح کو مخصوص شمار کا جامہ پہنانے کے لئے آزاد ہو۔ اسی طرح ہر قوم کے اندر فرد آزادی کے ساتھ اپنے عمل اور فکر کا مالک ہو تمام اقوام کو نوع انسان کے عضو کے ہونا قرار دیا جائے اور ہر قوم کے اندر ہر فرد زیادہ سے زیادہ آزادی کا مالک اور خود صاحب مقصد اور صاحب ارادہ ہستی ہوں انسانوں کی تقسیم حکمرانوں اور حکم برداروں، اقاؤں اور غلاموں میں نہ کی جائے۔ نسل اور مذہب اور رنگ کے امتیازات کو رفتہ رفتہ مٹا دیا جائے۔ فتنہ انگیزی اور تیز ہنس نصب العین کی طرف قدم اٹھتے رہیں اس مقصد کو باطل نہ سمجھا جائے۔ طے اور اثرات کے پیروی کہتے ہیں کہ بیشک ارتقا ہستی کا قانون ہے لیکن یہ قانون حق کا قانون نہیں بلکہ غلبہ کا قانون ہے۔ قوم کے اندر فرد کی حیثیت ایسی ہی ہے جیسے سمندر کے اندر موج و جہاب کی فرد کا اختیار قوم کے اختیار کے مقابلے میں کوئی حیثیت نہیں رکھتا اور قوم کا مقصد مساوات نہیں بلکہ حصول قوت ہے۔ اگر مذہبوں کے تلقین کردہ اخلاقی اصول قوت کے راستے میں حائل ہوں تو ان کو ٹھکرا دینا چاہئے۔ جیسے زبردست زر کو تارعیوب اور قاضی الحاجات قرار دیتے ہیں اور زندگی کے باقی تمام اقدار کو اس کے مقابلے میں ٹھکانا سمجھتے ہیں اور اپنا اصول یہ بیان کرتے ہیں کہ

خوک باش و خوس باش و گر گس مردار باش

ہرچہ خواہی باش لیکن اند کے زردار باش

اسی طرح قوت کو مصدر حیات اور مقصد حیات سمجھنے والے حصول قوت کے مقابلے میں باقی تمام فضائل کو ادنیٰ اور ثانوی قرار دیتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ ارتقا ہونا چاہئے لیکن اس کا راستہ یہ ہے کہ قوی کمزوروں پر غالب آجائیں اور ان کی گردنوں پر پاؤں رکھ کر اور انہیں بہت عناصر انسانوں سے نپٹنے میں نیرازی ظاہر کرتا ہے اور جلال الدین رومی

دونوں موجود انسان کو اوپر اٹھانا چاہتے ہیں۔ دونوں کہتے ہیں کہ مادی ذرات سے لیکر انسان تک بتدریج ارتقا ہوا ہے اور آگے لامتناہی ارتقا کی گنجائش ہے۔ دونوں کے مقولے بہت دور تک مشترک معلوم ہوتے ہیں۔ لیکن اس ارتقا کے آغاز اور انجام کی نسبت پر چھوٹو جواب میں بعد المشرقین معلوم ہوتا ہے۔ ایک بحر اور انکسار اور ایثار کا راستہ بتاتا ہے اور کہتا ہے کہ حیوانی خودی کی قربانی کے بغیر الہی خودی انسان کے اندر پیدا نہیں ہو سکتی۔ فرد اور قوم کے انانے حیوانی کے مزید ارتقا سے زندگی اب اور آگے نہیں بڑھ سکتی۔ دوسروں کے ذرائع حیات کو چھین کر انسان اس قوت کو حاصل نہیں کر سکتا جس سے اس کا مزید ارتقا ہو سکے۔ کمزور انسانوں کی تسخیر نہیں بلکہ انسانی کمزوریوں کی تسخیر درکار ہے۔ دونوں کہتے ہیں کہ جہاں میدان کارزار ہے ہر چیز دوسری چیز سے دست و گریباں ہے۔ ہر چیز آکل بھی ہے اور ماکول بھی وہ کسی کو کھا رہی ہے اور کوئی دوسری چیز اس کو کھا رہی ہے۔ اذن کی تسخیر کے بغیر اعلیٰ کا حصول ممکن نہیں لیکن ارتقا اس طرح ہوتا ہے کہ مدارج حیات میں ادنیٰ ہستی اعلیٰ کے صفات اپنے اوپر طاری کر لیتی ہے۔ اعلیٰ ادنیٰ میں سرایت کر کے خود بھی بلند ہوتا ہے اور ادنیٰ کو بھی اوپر اُٹھاتا ہے۔ داند اپنی قربانی سے آب و گل کو شگوفہ و ثمر بنادیتا ہے اس کا عروج آب و گل کا عروج ہے اور ایک کی ترقی کا مدار دوسرے کے تنزل یا اس کی تسخیر پر نہیں۔ ادنیٰ کی تسخیر کے معنی اس کو فنا کرنا نہیں بلکہ اس کی ہئیت کو تبدیل کرنا ہے۔ اسی وجہ سے روحانیت مساوات اور جہودیت ہی کی حامی ہو سکتی ہے جس کے اندر تسخیر کے معنی حیوانی اور مادی تسخیر سے بالکل الگ ہیں۔ تمام مذاہب نے غریبوں اور ناداروں میں پرورش پائی اور تمام مذہبی پیشواؤں نے ذات پات نسل اور قوم امیر اور غریب کی تمیز کو مہل قرار دیا اور کہا انسانوں میں ادنیٰ اور اعلیٰ اخلاقی اور روحانی حیثیت سے ہو سکتے ہیں کوئی اور حیثیت بلندی اور پستی کا معیار نہیں بن سکتی بلکہ انسان تب تک بلند نہیں ہو سکتا جب تک کہ جسمانی قوت اور کمزوری کی بجائے روحانی قوت

در کمزوری کے سہارے کو اختیار نہ کرے۔

ان ارتقائی حکما میں سے جن کا نقطہ آغاز مادہ اور میکانیکی قوت ہے ہر برٹ اپنر اپنی مخصوص راہ پر چلتا ہوا اس خیال پر پہنچا کہ زندگی کے ارتقا میں تنوع اور وحدت دونوں کی ضرورت ہے۔ جیسے جیسے ہستی آگے کی طرف بڑھتی ہے اس کے اندر وسیع سے وسیع ترقی پید ہوجاتی ہیں لیکن کوئی وحدت مجرد وحدت نہیں بلکہ کسی کثرت کی وحدت ہے گونا گونی اور یکسانی دونوں قدم بقدم اور دوش بدوش بڑھتی ہیں۔ اس لحاظ سے ہر فرد اور ہر قوم کو پوری آزادی ہونی چاہئے کہ وہ جس طرح چاہے اپنے ماحول کے ساتھ تطابق پیدا کرے۔ کمال انسانی ہر نقطہ پر پابندی عائد ہو سکتی ہے کہ ہر فرد اور ہر قوم اپنی آزادی کو اس طرح برتے کہ دوسرے کی آزادی میں خلل نہ ہو۔ اس تعلیم کے مطابق ہر ایسا مذہب اور ایسی سیاست غلط ہے جو کسی قوم یا فرد کی زندگی میں غیر ضروری طور پر خلل ہو۔ ایسے قوانین ارتقاء کے منافی ہیں جو کسی فرد یا قوم کے آزادانہ طرز عمل میں تفصیلات کے اندر دست درازی کریں۔ ہر قوم اپنی راہ پر چل کر اپنے تجربہ حیات سے نوع انسان کو فائدہ پہنچا سکتی ہے۔ اسی طرح ہر فرد کو اگر اپنے مخصوص میلانات کو عمل کا جامہ پہنانے کا اختیار ہو تو اس کے عمل میں اگر کوئی خرابی ہے تو وہ فطرت کی طرف سے سزا بگھتیگا اور اگر کوئی خوبی ہے تو اس کا ثمرہ خود اس کو بھی ملے گا اور جماعت کو بھی۔ لہذا اقوام اور افراد کے مابین کامل جمہوریت اور مساوات کا ہونا لازمی ہے تاکہ زندگی میں زیادہ سے زیادہ تنوع اور اس کے ساتھ ساتھ زیادہ سے زیادہ وحدت پیدا ہو سکے۔ حیات منافی صحیح راستوں پر جب چلتی ہے تو فرد اور جماعت کے مفاد میں تضاد کم ہوتا جاتا ہے اور انفرادی آزادی وحدت کی منافی نہیں رہتی۔

بھی تک جمہوریت اور مساوات بہت حد تک دور کے نصب العین کی حیثیت رکھتے ہیں۔ جو قومیں اس کا پرچار کر رہی ہیں اور اس کو نظریہ حیات کے طور پر اختیار کرنے کی تلقین کر رہی ہیں وہ ان کا عمل اس سے بہت کوتاہ ہے۔ نسل اور رنگ کا تعلق اور قومی تعصب

ابھی تک اس انداز کا باقی ہے کہ ان کی زبان سے یہ وعظ و تلقین ریاکاری معلوم ہوتی ہے۔ لیکن نصب العین کو قبول کر کے عمل میں کوتاہی برتنے والا آدمی اس شخص سے بدرجہا افضل ہوتا ہے جو اس نصب العین ہی کو باطل سمجھے۔ جو اس کو صحیح سمجھتا ہے وہ اس میلان کو ترقی دینے کا خواہش مند ہوتا ہے لیکن رسم اور عادات کی بنا پر راسخ شدہ قدیم خود غرضیاں راستے میں روٹے اٹکتی رہتی ہیں وہ منزل کی طرف خرننگ کی طرح لنگراتا ہوا چلتا ہے لیکن کچھ نہ کچھ راستہ طے ہوتا جاتا ہے۔ وہ شخص جو اس منزل کو منزل ہی نہیں سمجھتا اور پشت پر منزل ہو کر رو بقتضا چلتا یا دوڑتا ہے اس کی سہی گرا ہی میں اضافہ کرتی ہے۔ اس وقت نہ اس کا ایک عالمگیر اضطراب میں مبتلا ہے۔ ہر جگہ قدیم اور جدید کی شدید ٹکڑ ہو رہی ہے۔ اگر تو میں محض جوع الارض میں مبتلا ہو کر برسرِ پیکار ہوں اور اس میں بے شمار انسانوں کے گلے بھی کٹ جائیں تو اس سے اس نوع کے ارتقاء میں کوئی بڑی رکاوٹ پیدا نہ ہوتی کیونکہ انسان کی اخلاقی اور ذہنی ساخت جوں کی توں جیسی کی ویسی رہتی۔

دنیا میں اکثر جنگیں محض مادی اغراض کی بنا پر ہوں لیکن ان سے نتائج محض مادی نہ نکلے۔ اسلام کی ابتدائی جنگوں میں مال غنیمت کا چسکا بھی شامل حال تھا اور ان جہادوں میں بہت سے زن و زر زمین کے طالب شریک تھے۔ ان کے غلبے سے اسلام کو غلبہ ملا اور زندگی میں ایسی قوتوں کا فتح باب ہوا جو اکثر لڑنے والوں کے خیال میں نہیں تھیں۔ اسکندریہ اور جنگیں خیال کی فتوحات کے محرکات عقلی تہذیبی یا روحانی نہیں تھے لیکن ان سے بڑے بڑے عقلی اور تہذیبی نتائج پیدا ہوئے ممالک متحدہ امریکہ کی قومی جنگ جو شمالی اور جنوبی ریاستوں کے مابین ہوئی محرکات کے لحاظ سے ایک معاشی جنگ تھی۔ جنوبی ریاست کا مدار زراعت پر تھا جہاں غلام کی سستی مزدوری سے کام چل سکتا تھا۔ شمالی ریاستیں صنعت و حرفت میں ترقی کر گئی تھیں جہاں غلاموں سے کام نہیں چل سکتا یہ مسئلہ جو اصل میں معاشی تھا اخلاقی اور روحانی مسئلہ بن گیا اور اسی سلسلے میں غلام آزاد ہو گئے۔ کالے گورے کا امتیاز پوری طرح توڑ دیا گیا۔

لیکن غلاموں کو کسی سیاسی اور قانونی حیثیت حاصل ہو گئی جو ابتدائے تاریخ سے ان کو کسی حاصل نہ ہوئی تھی۔ اس حرب حاضرہ اور اس کے نتائج کی بھی یہی کیفیت ہوگی۔ یہ جنگ محض فلسفہ حیات کے تضاد سے شروع نہیں ہوئی۔ اگر محض ظاہری اسباب کو دیکھا جائے تو فقط یہی معلوم ہوتا ہے کہ بعض قوموں کے پاس دنیا کا زیادہ حصہ ہے اور بعض کے پاس کم۔ پس وافر ہے وہ اس کے طالب ہیں کیونکہ وہ امن و امان ہی سے اس سے مستفید ہو سکتے ہیں جن کے پاس کم ہے یا جو قومیں محسوس کرتی ہیں کہ ہم میں قوت اور استعداد زیادہ ہے اور اس کے مطابق ہمیں دنیا سے حصہ لینا چاہیے وہ جنگ کی فضیلت کی تبلیغ کرتی ہیں۔ دونوں کے محرکات میں جو عوارض کے سراپہ نظر نہیں آتا۔ لیکن طالب امن پیٹ بھری قومیں فلسفہ امن کی تبلیغ کر رہی ہیں جس کے ضمن میں وہ یہ پرچار کرتی ہیں کہ تمام ادنیٰ اور اعلیٰ اقوام کو اپنی اپنی جگہ آزادی اطمینان اور اختیار حاصل ہو۔ اسی طرح جماعت کے اندر فرد کی آزادی بھی بالدار اور مطمئن قوموں میں زیادہ ہوتی ہے۔ اس وقت دنیا میں اقوام کے دو گروہ ہو گئے ہیں جو اپنی اپنی ضرورتوں کی بنا پر دو مختلف فلسفوں کی تلقین کر رہے ہیں۔ فقط یہ کہہ کر ہم دونوں کو برابر نہیں کر سکتے کہ دونوں خود غرضی کی بنا پر الگ الگ فلسفہ تراش رہے ہیں۔ ہم اور پر لکھ چکے ہیں کہ کس طرح ادنیٰ معاشی محرکات سے اعلیٰ اخلاقی نتائج بغیر ارادے کے پیدا ہو جاتے ہیں۔ دو گروہ ارتقاء کے طالب ہیں۔ لیکن ایک ڈارون اور نطشے کی پیروی میں تنازع البقا کو اس کا ذریعہ قرار دیتا ہے اور اس کے ہاں قوت اور حیوانیت خیر برترین ہے۔ دوسرا گروہ کسی معاشی مجبوری کی وجہ سے ہی ہبی ایسا نظریہ حیات پیش کر رہا ہے جس میں تمام بنی آدم اعضاء یکدہ یکساں کر آگے کی طرف بڑھیں۔ جمہوریت اور مساوات تاحال انگریزوں کے ہاں بھی ناقص ہے اور امریکہ والوں کے ہاں بھی اور خود روس کی اشتراکی مساوات میں بڑی خامیاں ہیں۔ لیکن ان سب کا نظریہ ارتقاء کچھ تو پہلے ہی سے ملتا جلتا تھا۔ کچھ جنگی ضرورتوں میں اتحاد عمل سے اور زیادہ مثال ہوتا جائے گا اور اگر ان کو کامیابی ہو گئی تو اس کا نتیجہ امریکہ کی خانگی جنگ کی طرح ہوگا جس میں غلام آزاد ہو گئے تھے۔ یہاں یہ ہوگا کہ غلام اور کردہ قومیں

پہلے سے زیادہ آزاد ہو جائیں گی۔ خود ان اقوام کے اندر بھی جمہوریت اور مساوات کی صورتیں بہت کچھ بدل جائیں گی۔ انگریزوں کی سرمایہ داری جمہوریت اپنی پہلی حالت پر پھر واپس نہیں آسکتی۔ چنانچہ اس بارے میں انگریزوں کا نظریہ حیات جو پہلے کسی قدر مبہم تھا ذرا واضح ہو جائیگا۔ اور وہ اس کو بہت زیادہ عمل کا جامہ پہنانے پر مجبور ہو گئے۔ لیکن اگر ان قوموں کو غلبہ حاصل ہو گیا جو نسلی تفوق کا پرچار کر رہی ہیں اور قوت کو قوت پر مرج سمجھتی ہیں اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ بعض قومیں غالب اور بعض مغلوب ہو جائیں گی اور انسانی تہذیب کسی نئی منزل کی طرف قدم نہیں بڑھا سکے گی۔ انسانی اقدار مذہب، اخلاق اور روحانیت کو مد نظر رکھتے ہوئے صرف وہی نظریہ ارتقا قابل قبول ہو سکتا ہے جو ہر فرد اور ہر قوم کی مستقل قیمت کا قائل ہو اور انسانی اقدار میں کمال چاہے نہ کہ حیوانی قوت میں۔ حیوانی انا قومی انا بن کر کچھ اپنی حیثیت بدل نہیں لیتا لیکن اصل انسانی ترقی اس کو کہنا چاہتے ہیں حیوانی انا انسانی انا بن جائے۔ ابھی منزل دور ہے لیکن آگے بڑھنے والے انسان کی منزل یہی ہے۔

گفتم کہ یافت مے نشود جستہ ایم ما
گفت آنکہ یافت مے نشود آنم آرزوست

(ردی)

مصر آل طولون کے عہد میں

۱۸

جناب محمد جمیل الرحمن صاحب ایم اے پروفیسر تاریخ عثمانیہ یونیورسٹی

جدد آباد - دکن

گزشتہ مضمون میں ہم دیکھ چکے ہیں کہ خلافت عباسیہ کے آغاز میں جو تبدیلیاں مصری سیاسیات میں
 برپا ہوئی تھی اُس کی تکمیل خلیفہ مستقیم نے اُس طرح کی خلیفہ ہوتے ہی حکم دیا کہ مصر میں عربوں کے
 اہل مسند و کردے جائیں۔ اُس حکم سے عربوں کے سیاسی تفوق کا ایک نکتہ خاتمہ ہو گیا اور انہیں دوسرے
 مصر کی طرح عام آبادی کا ایک حصہ بننا پڑا۔ مستقیم کا عہد مصر میں صرف اسی سیاسی تبدیلی کا باعث
 بن ہوا بلکہ اسی کے زمانے میں یہ ملک بطور جاگیر ایک ترک امیر آئشناس کو دے دیا گیا۔ ترکوں کو جب
 پہلے خلیفہ ہارون الرشید نے ملازم رکھنا شروع کیا تھا لیکن ان کا مروج مستقیم ہی کے زمانے کا
 تھا ہے۔ اسی خلیفہ نے گرد و پیش کے حالات دیکھ کر اندازہ کیا تھا کہ عجمیوں پر اتنا بھروسہ نہیں
 کھاسکتا تھا کہ اس کے پیشروؤں نے کیا تھا۔ اُن ترکوں میں جنہیں اُس کے زمانے میں اقتدار حاصل
 آیا ایک آئشناس بھی تھا اور اُس کے اقتدار کی حد یہ تھی کہ ملک مصر اُسے بطور جاگیر دیا گیا تھا۔
 یہ ضروری نہیں سمجھا گیا کہ خود آئشناس مصر جائے بلکہ اُس نے اپنی طرف سے بطور نائب کسی
 سرے شخص کو وہاں بھیج دیا۔ باوجود اس کے کہ عربوں کے ارازاں بند ہو چکے تھے، غالباً زیادہ ملک
 بھاگ گیا تھا کہ ان کا اقتدار ایک بار بھی ختم نہ کیا جائے۔ چنانچہ سلسلہ سے سلسلہ تک برابر عربیہ

مصر پر مقرر ہوتے رہے۔ لیکن اس چوبیس برس کے عرصہ میں کم و بیش بارہ مرتبہ مصر کے حاکم بدلے گئے۔ ابتداً ان کا تقرر ایشیاس کی طرف سے تھا۔ ۲۳۳ء میں ایشیاس کا انتقال ہوا تو خلیفہ واثق باللہ (۲۳۴ء سے ۲۳۶ء) نے ایشیخ کو اُس کا جانشین بنایا اور امراء مصر ایشیخ کی طرف سے مقرر ہونے لگے۔ ۲۳۵ء تک یہ حالات باقی رہے۔ اس سال خلیفہ متوکل نے ایشیخ کو معزول کیا اور خلافت کے تمام ممالک اپنے بیٹوں میں تقسیم کر دیے۔ اب امراء مصر المنتصر بن المتوکل کی طرف سے مقرر ہونے لگے اور جس طرح مصر کے منبروں پر سے خلیفہ کے بعد ایشیاس اور ایشیخ کے لئے دعا کی جاتی تھی اُسی طرح اب متصر کے لئے دعا ہونے لگی۔ آخری عرب امیر عبسہ بن اسحاق البضی متصر کی طرف سے ۲۳۵ء میں مقرر ہوا تھا۔ متصر کا مقرر کردہ آخری امیر یزید بن عبد اللہ التركي تھا جو خلیفہ متصر کی وفات یعنی ۲۳۵ء تک مصر کا والی رہا۔ اس وقت تک ترک امراء خلفاء عباسیہ پر اس دھجہ حاوی ہو گئے تھے کہ انہیں کے شور سے المستعین احمد بن المعتصم کو خلیفہ منتخب کیا گیا اور پھر ۲۵۱ء میں اُسے انہیں امراء نے ضلع پر مجبور کیا۔ متوکل کا دوسرا بیٹا مستنصر (۲۵۱ء سے ۲۵۵ء) اب خلیفہ ہوا۔ نیا خلیفہ بُٹھا التركي سے ناراض تھا اور اس کے زمانے میں ایک اور ترک امیر بایکباک امور خلافت پر حاوی تھا۔ جن بن مُحمَّد اور ابو نوح حبیبی بن ابراہیم بن نوح اس کے معاون و مددگار تھے۔ خلیفہ مصر ہی نے بایکباک کو مصر کے اعمال المداون کا حاکم مقرر کیا اور بایکباک نے بطور نائب احمد بن طولون کو منتخب کیا۔ اس طرح رمضان ۲۵۴ء میں احمد بن طولون مصر کا حاکم مقرر ہو کر قسطنطنیہ پہنچا۔

(۱)

طولون ترکوں کے قبیلہ طغز غز یا طغز زغان سے تھا۔ ۲۵۴ء میں بخاری و خراسان کے مغل

لے لکھنؤ ۲۰۲۰ء

تہ ترکی ناموں کے املا میں بہت کچھ اختلاف ہے۔ ہر ایک نام طرح سے لکھا جاتا ہے۔ بایکباک کے املا میں بھی یہی رویہ لکھا ہے۔ باقی تنکی ناموں میں بھی یہ خیال رکھا گیا ہے کہ زیادہ معروف املا کو اختیار کیا جائے۔

سامانی نے اُس مال و مہارب، غلاموں اور اودانہر کے مویشی کے ساتھ مجودہ سالاد و رہار خلافت
 بیہا کرتا تھا، اسے خلیفہ مامون کی خدمت میں پیش کیا۔ مامون نے طولون کو آنا و کروایا، اور وہ رفتہ
 رفتی کر کے امراء دولت کے زمرے میں شریک ہو گیا۔ ابوالہماں احمد بن طولون سنہ ۳۲۲ھ یا ۳۲۳ھ
 ۳۲۴ھ میں بغداد یا سامرا میں پیدا ہوا۔ زیادہ قابل اعتبار روایت یہ ہے کہ اس کی جا پیدائش سامرا
 ہے۔ ماں یا شام یا قاسم نام ایک لونڈی تھی، بعض لوگ جن میں کچھ مصری بھی شامل ہیں، کہتے ہیں کہ احمد
 بیعت طولون کا بیٹا نہیں تھا، بلکہ اس کے باپ کا نام طبع الترکی تھا، اور چونکہ اس کی ماں قاسم طولون
 لونڈی تھی اس لئے اُسے طولون سے منسوب کر دیا گیا۔ لیکن ابوالعباس خاقان نے یہ روایت اس وجہ
 سے غلط قرار دی ہے کہ الموفق نے جب احمد پر لعنت بھیجنے کا حکم دیا ہے تو اُسے طولون کی طرف ہی
 دہ کیا تھا، نہ کہ طبع کی طرف۔ طولون کا انتقال سنہ ۳۲۳ھ یا سنہ ۳۲۴ھ میں ہوا، اور اس کے مرنے پر خلیفہ
 بکل نے اس کا تمام اثاثہ اور مال احمد کے سپرد کر دیا۔

اولاد و عجم کے برعکس، جن کی بڑی تعداد اس وقت بغداد اور سامرا میں موجود تھی احمد بن طولون کی تعلیم
 بیت نہایت عمدہ طریقہ پر ہوئی تھی، اور چال چین کے محاسن سے بھی وہ تمام صوب سے مترا تھا، اُس کی
 فراہیاں بھی نہیں پائی جاتی تھیں جو عام طور پر اس طبقے سے منسوب کی جاتی ہیں۔ اُس نے سامرا
 بغداد میں علم قرآن حاصل کیا، حافظ قرآن ہوا، اور خوش الحانی اُسے خدا کی طرف سے ملی تھی۔ اس کے
 ہر اُس نے حنفی فقہ حاصل کی۔ جو ان ہوا تو رہی چچا زاد بہن خاتون سے، یا مقرر پشی کے مطابق
 جو رکی بھی سے نکاح کیا جس کے بطن سے ۳۳۳ھ میں اس کا سب سے بڑا بیٹا عباس پیدا ہوا۔ اسی بیوی کی

۱۰ ابن خلدون (ج ۲ ص ۲۹۸) نے اس شخص کا نام الخ لکھا ہے۔ اس مورخ غیر روایت صدقون بن عبد الظاہر سے بیان
 ہے، اور ابن عبد الظاہر نے خندکی ایک سوانح عربی کا حوالہ دیا ہے جس کے مطابق طولون در اہل الخ کے مرنے پر اہل خند
 اور اہل خند سے دو صاحبزادوں نے شہر رکھا تھا، لیکن ابن عبد الظاہر فرماتے ہیں کہ "لم یس ذلك لغيره من المومنین"

بطن سے اُس کی ایک بیٹی فاطمہ بھی تھی۔

جہاں ہی میں علم و فضل کی وجہ سے احمد بن طولون کو شہرت حاصل ہو گئی تھی۔ ترکوں اور ان کی اولاد کو وہ برا سمجھتا تھا ان کی عقل و فہم کو حقیر مانتا تھا یہ لوگ غیلفہ کے ساتھ جس قسم کا سلوک کرتے تھے اُس سے بیزار تھا اور کہا کرتا تھا کہ ان لوگوں کی وجہ سے حرمت اسلام مہتوک ہے۔ اسی بیزاری کا نتیجہ یہ ہوا کہ وہ آخر اراغلاؤ کو خیر باد کہنے پر آمادہ ہو گیا۔ احمد بن طولون کا خاص دوست خاقانی بیان کرتا ہے کہ

”ایک دن اس نے مجھ سے کہا کہ ان عراقی عیسائی ترکوں کے جرموں میں کب تک شریک رہو گے؟ ان کے خطا و جرم کے ہم بھی ملزم قرار دے جاتے ہیں۔ بہتر ہے کہ دیر سے استدعا کریں کہ ہمارا رزق شعرا نام پر لکھ دے۔ وزیر جمید امین بن کچا نے یہ درخواست منظور کر لی، امدیہ دونوں دوست طرطوس روانہ ہوئے۔ طرطوس اُس وقت شامی سرحد پر نہایت ہی اہم فوجی مقام تھا جس کی اہمیت کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ کوئی اسلامی ملک ایسا تھا جہاں سے اس کی حفاظت کے لئے فوجیں بھیجی جاتی ہوں۔ یہ لوگ پیشے کے لحاظ سے سپاہی تھے، لیکن جب جنگی مہات میں شریک نہ ہوں تو یہی سپاہی عابد و زاہد بن جاتے تھے امد اپنا وقت ذکر الہی میں گزارتے تھے۔ اس طرح یہ مقام فوجی مرکز ہونے کے علاوہ علم اور خصوصاً علوم دین کا مرکز بھی تھا۔ احمد بن طولون کے وہاں آنے کے بعد بہت جلد اہل طرطوس اس کا اہل المعروف اور بنی من المنکر دیکھ کر اُس کے گردیدہ ہو گئے۔ اس نے بھی اس مدحی قیام سے پورا فائدہ اٹھایا۔ چنانچہ طرطوس میں اُس نے علم حدیث کی تکمیل کی اور زحاد و اہل اورع کی صحبت سے فیض یاب ہوا۔ اس اثنا میں خاقانی طرطوس سے سامرا واپس آیا۔ اُس کی واپسی کی خبر سن کر احمد بن طولون کی والدہ روتی ہوئی آئی اور کہا کہ یقیناً میرا بیٹا مر گیا“

ایسی وجہ سے تم اکیلے واپس آ گئے ہو۔ غافقانی کہتا ہے کہ میں نے قیس کہا کہ اُسے یقین دلایا کہ میں نے اُسے بغیر حمایتِ طرس میں چھوڑا ہے۔ جب میں طرس واپس آیا تو احمد کو اُس کی والدہ کی حالت سے مطلع کیا، اور کہا کہ اگر تم اپنی والدہ کو اس حالت میں چھوڑ کر اللہ کی خوشنودی حاصل کرنے کے خواہشمند ہو تو غلطی کر رہے ہو۔ احمد نے طرس سے واپس جانے کا وعدہ کیا۔ پانچ سو آدمیوں کا ایک قافلہ جس میں دو دنوں دوست بھی شریک تھے طرس سے روانہ ہوا۔ اور ہر خلیفہ مستعین کا ایک خادم خلیفہ کے لئے قسطنطنیہ سے ترقی کپڑے لئے ہوئے واپس آ رہا تھا۔ وہ بھی اس قافلے میں شریک ہو گیا۔ اب قافلہ رُکاکلی میں روانہ ہو گیا۔ لیکن راستے میں اطلاع ملی کہ ”رہ زن احواب کی جماعت تمہارے انتظار میں ہے“ اور بہتر ہے کہ تم رُکاکلی کے قلعے میں پناہ گزین ہو جاؤ۔ مگر احمد بن طولون نے کہا کہ میں تو جہاد کی غرض سے نکلا ہوں۔ چنانچہ اسی کی سرکردگی میں یہ لوگ ”رہ زنوں کی جماعت“ حملہ آور ہوئے، ان میں بعض کو قتل کیا اور باقی ماندہ بھاگ کھڑے ہوئے۔ اس واقعہ سے لوگوں کے دلوں میں احمد طولون کی جہالت اور عزت اور بھی بڑھ گئی۔

مستعین نے وہ رومی کپڑے جو اُس کا خادم قسطنطنیہ سے لایا تھا بہت کئے۔ خادم نے اطلاع دی کہ اگر احمد بن طولون نہ ہوتا تو نہ یہ کپڑے بچتے اور نہ وہ خود اور وہ زنانوں سے مقابلے کا واقعہ بیان کیا۔ خلیفہ مستعین پر ترک جس حد تک عادی تھے اُس کا زہ اس سے ہو گا کہ وہ احمد بن طولون کو علانیہ صلہ بھی نہ دے سکا، بلکہ خفیہ طور پر ایک ہزار دینار کے پاس بھجوا دئے اور کہلایا کہ ”اگر مجھے (ترکوں کا) خوف نہ ہوتا تو میں تجھ کو اپنا مقرب بنا دیتا۔“ اس پر بھی وہ سرے ترکوں کے ساتھ جب کبھی احمد بن طولون خلیفہ کی خدمت میں حاضر

نویں (۱۳۵۱ء) میں (۳۱۲) نے احمد بن طولون کا متعدد مرتبہ (طرس) جلا بیان کیا ہے، لیکن ابن تغری بردی (۲۳-۲۴) سے

مصر کے کتب خانہ کا نام دہلی کے قریب دو طرف ایک جہانگیر آباد

ہوتا تو خلیفہ اشارے سے اس کے سلام کا جواب دیتا۔ دیگر احسانات کے علاوہ مستعین نے اُسے تناس یا میاس نام ایک کنیز عطا کی جس کے بطن سے نصف محرم ۲۵۰ھ کو اُس کا بیٹا خارویہ پیدا ہوا۔ ۲۵۱ھ میں مستعین اور ترک امرا کی ان بن ہوئی اور اسے خلافت سے دست بردار اور اسط جلاوطن ہونا پڑا۔ نو مستعین کے کہنے سے اس سفر میں احمد بن طولون کو اس کے ساتھ کیا گیا۔ احمد نے بھی مستعین سے نیک سلوک کیا اور سیر و شکار کے لئے اُسے آزاد چھوڑ دیا۔ اس خیال سے کہ اُس پر اچانک حملہ ہو، اُس نے اپنے کاتب احمد بن محمد الراسطی کو اس کے ساتھ مستعین کے خلیفہ ہونے پر اُس کی ماں قیسہ نے احمد بن طولون کو لکھا کہ اگر وہ مستعین کو قتل کر دے تو اُسے اسط کا حاکم مقرر کر دیا جائے گا۔ مگر اُس نے ایسا کرنے سے انکار کر دیا اور دار الخلافہ کے ترکوں کو لکھا کہ وہ ایسے شخص کو قتل نہیں کر سکتا جس کے ہاتھ پر ایک وقت بیت کر چکا ہے۔ اس دیانتداری کی وجہ سے احمد بن طولون ترکوں کی نظروں میں اور بھی معزز ہو گیا۔ ان لوگوں نے مستعین کے قتل کے لئے سیدہ امجاب کو مقرر کیا اور احمد بن طولون کو حکم دیا کہ مخلوع خلیفہ کو اس کے حوالے کر دے۔ سیدہ نے اُسے قتل کیا اور احمد بن طولون اُسے دفن کر کے سامرا واپس آ گیا۔

مستنز کے خلیفہ ہونے کے وقت ترکوں کا زعم احمد بن طولون کا ماموں بایکباک تھا۔ اسی کو خلیفہ نے مصر کا حاکم مقرر کیا۔ بایکباک کو ایسے شخص کی تلاش ہوئی جسے وہ بطور نائب مصر بھیجے۔ احمد بن طولون کی دیانت داری اور دین داری پہلے ہی مشہور ہو چکی تھی۔ لوگوں کی سفارش پر بایکباک نے اسی کو مصر کا والی مقرر کر دیا۔ اسحاق بن یوسف اور احمد بن محمد الراسطی اور ایک عیش کے ساتھ وہ ۲۳ رمضان ۲۵۵ھ کو فسطاط پہنچا۔ اگر لیلین بول کا بیان صحیح ہے تو احمد بن طولون اُس وقت

لے مقرر کیا (ج ۱ ص ۳۱۲) قیسہ کا دار الحکومت مصر کی (ج ۲ ص ۱۱۱) نے خدمت ترک کا کام کیا ہے۔ مقرر کی کسی توجہ کے بہانے بغیر ہوا۔

کا غلطی ہے۔

۳۹۸ھ ۲۹۵ھ ۳۳۵ھ ۳۹۸ھ

سے تاریخ مصر، حمد و سنی (انگریزی) ص ۶۱

غرض حال تھا افسر فرج کے لئے ایک عہد دئے دس ہزار درہم سے دسے تھے اس وقت احمد بن طولون حرت قصبہ پر حاکم مقرر ہوا تھا اور اس کے باہر کے اعمال مثلاً اسکندریہ وغیرہ اس کی حکومت سے خارج تھے۔

ہم گذشتہ مضمون میں دیکھ چکے ہیں کہ مصر کی حکومت بالعموم دو حصوں میں منقسم تھی، موذ یا صلاۃ اور خراج۔ دونوں عہدوں پر الگ الگ افسر مقرر ہوتے تھے اور یہ دونوں بارہات خلیفہ کو جواب دہ تھے۔ شاذ ہی ایسا ہوتا تھا کہ موذ اور خراج پر ایک شخص مقرر کر دیا جائے چنانچہ جب ایشناس کو مصر کا والی مقرر کیا گیا ہے تو یہی موذ یا صلاۃ کا حاکم تھا۔ صاحب الخراج کا نصب و عزل اس کے بعد بھی خلیفہ ہی کے ہاتھ میں رہا وہ جو چاہتا تھا مقرر کرتا تھا۔ ظاہر ہے کہ اس صحت میں اکثر اٹکل جب ہی ہو سکتا تھا کہ دونوں افسر ہم خیال ہوں۔ ورنہ کش مکش یقینی امر تھا بلکہ نام والی علی الصلوۃ کا درجہ بلند تھا۔ لیکن اگر صاحب الخراج بلند ہمت ہو اور اپنے تمام اختیارات کو کام میں لانا جانتا ہو تو ظاہر ہے کہ والی کے مقابلے میں اس کا رنوخ اور اثر کہیں زیادہ ہو گا۔ اس کی بہترین مثال عہد اموی میں عبید اللہ بن الجراح اور والیان مصر کی ہے۔ جب احمد بن طولون اعمال المعاون کا والی مقرر ہو کر فسطاط آیا ہے تو یہاں کا صاحب الخراج احمد بن الجراح تھا۔ یہ شخص چالاک اور ذہین کاتب تھا اور نامکن تھا کہ اس میں اور احمد بن طولون جیسے بلند

نکاح احمد بن طولون کے یہ ابتدائی حالات متفرق ذی الحج۱۳۳۳ھ (۳۱۳) ابن خلدون ج ۲ ص ۲۹۵ (۲۹۸) اور ابن قتی

۱۰ ہجری (۲۳۰) سے اخذ ہیں۔ اس کے علاوہ دیکھ ابن الاثیر ج ۲ ص ۶۱۱ +

۱۱ متفرق ذی الحج۱۳۱۳ھ + قصبہ سے بالعموم صدر مقام راویا جاتا ہے۔ لیکن جیسا کہ بیکر (ص ۱۶) نے لکھا ہے یہاں

قصبہ سے مراد ساحل اندر مدی طائے چوڑ کر اصل سر زمین مصر سمجھنا چاہئے +

۱۲ عرب مصر میں سال سیاست (عبداللہ بن جلال) جولائی ۱۹۰۱ء +

۱۳ متفرق ذی الحج۱۳۱۳ھ ص ۶۶۱ +

بالغ نظر دانی میں اشتراک عمل ہو سکے۔ چنانچہ ان دونوں میں فوراً ہی سخت کشمکش شروع ہو گئی، اور درحقیقت اُس وقت تک ختم نہ ہوئی جب تک کہ سترہ^{۲۵} میں دونوں کا انتقال نہیں ہو گیا۔ لیکن چونکہ اس کشمکش کے حالات ہم مفصل طور پر ایک علیحدہ مضمون میں بیان کر چکے ہیں، اس لئے یہاں ان کا اعادہ غیر ضروری ہے۔

مصر آنے کے بعد احمد بن طولون کو اول تو احمد بن المدبر سے عہدہ براہوٹا^۱ اور دوسرے جب وہ وہاں پہنچا ہے تو ملک میں پوری طرح امن و امان کا دور دورہ نہ تھا۔ سترہ^{۲۵} میں جابر بن الولید المدلجی نے ایک خطرناک بغاوت کی ابتدا کی تھی جس میں بنو مدیج کے علاوہ موالی بھی شریک ہو گئے تھے۔ اس باغی کے خلاف والی مصر نے جتنی فوجیں بھی تھیں سب کو شکست ہوئی تھی، اور مدلجی کو بربر قوت حاصل ہوتی جا رہی تھی۔ اس شورش میں ایک علوی عبد اللہ بن احمد بن محمد المعروف بابن الارقطہ کے شریک ہو جانے سے اور بھی شدت پیدا ہو گئی تھی۔ شرفاد کا سلسلہ ماہِ ربیع^{۲۵} تک جاری رہا، اور احمد بن طولون کے مصر آنے سے صرف دو مہینے قبل اس کا قیام ہوا تھا۔

لیکن یہ امن بھی محض ظاہری تھا۔ شورش کی چنگاریاں ابھی باقی تھیں۔ یہ سترہ^{۲۵} میں بغاوت کی آگ پھر بھڑک اُٹھی۔ باغی ایک علوی احمد بن ابراہیم بن عبد اللہ المعروف بابن الاکبر تھا۔ احمد بن طولون کے آنے سے قبل اس کا پیشرو ازجور اس شورش کو فرو کر چکا تھا، اور بن الاکبر کا بھی انتقال ہو گیا تھا۔ یہ فتنہ ابھی پوری طرح فرو ہو ہی تھا کہ جمادی الاولیٰ سترہ^{۲۵} میں احمد بن محمد بن عبد اللہ بن طباطبایا المعروف بابن الاصفہر نے اسکندریہ اور برقہ کے درمیان کناس کے مقام پر علم بغاوت بلند کیا، اور جابر بن الولید المدلجی کا چچا زاد بھائی بھی اس سے مل گیا۔ وہ مصر صعیہ کی طرف چلا، جہاں اس نے احمد بن طولون کی فوجوں کے مقابلے میں شکست کھائی اور قتل ہوا۔

۱۔ عبد اللہ بن المدبر۔ ر.السیمت (میدر آباد کن) اکبر لکڑاؤ +

۲۔ اگست ۲۰۵-۲۱۰ + مقررہ ۲۵۷-۳۳۹ + اگست ۲۱۲ + مقررہ ۲۵۷-۳۳۹ +

شہان ۲۵۵ میں اُس کا سفر طحا لایا گیا۔ اُنہی ۷۰ مئی ختم ہی ہوئی تھی کہ ایک اور خطرناک فتنہ
 اٹھا۔ اِس کا سرِ فتنہ بھی ایک علوی ابراہیم بن محمد بن محمد بن المعروف ابنِ صوفی تھا۔ اِس فساد کا آغاز
 ۲۵۵ میں ہوا تھا۔ ذی القعدہ ۲۵۵ میں صورت حال اِس قدر نازک ہو گئی تھی کہ ابنِ الصوفی
 نے مسافر قبضہ کر کے شہر کو لوٹا اور باشندوں کو قتل کیا۔ ابتدا میں احمد بن طولون کی فوجوں کو کایا
 نہیں ہوئی۔ لیکن انجام کار ۳۳ ربیع الاول ۲۵۶ میں اضمحیم کے مقام پر ابنِ الصوفی نے شکست
 کھائی مگر گرفتار نہ ہو سکا اور تیس میں پناہ گزیں ہوا۔ محرم ۲۵۶ میں اُس نے اثنین میں دوبارہ
 سر اٹھایا۔ اِس دوران میں اِس وجہ سے معاملات اور بھی پیچیدہ ہو گئے کہ حضرت عمرؓ کی اولاد میں
 سے ایک شخص ابو عبد اللہ (یا ابو عبد الرحمن) العمری نے آسمان میں فوجیں جمع کیں۔ ابنِ الصوفی
 اِس کا مقابلہ کرنے کے لئے آسمان چلا گیا مگر العمری کے مقابلے میں شکست کھائی اور بھاگ کر
 آسمان میں پناہ لی۔ یہاں پھر اِس نے فساد برپا کیا اور اہل آسمان کے تین لاکھ کعبہ کے درخت
 کاٹ ڈالے۔ اب احمد بن طولون نے ایک تازہ دم فوج اُس کے خلاف بھیجی۔ ابنِ الصوفی باجبا
 بھاگا پھر اُسے اور بالآخر عین اب کے بندر گاہ سے تھک چلا گیا۔ لیکن حاکم تھک نے اُسے گرفتار کر کے
 احمد بن طولون کے پاس بھیج دیا۔ پہلے تو احمد نے اُسے قید میں رکھا اور پھر آزاد کر دیا۔ اِس کے
 بعد ابنِ الصوفی مدینہ چلا گیا اور آخر میں اِس کا انتقال ہو گیا۔
 غالباً انہیں شورشوں اور بغاوتوں سے متاثر ہو کر جمادی الآخر ۲۵۸ میں احمد بن طولون نے

۱۔ الکندی ص ۳۱۳، مقبری ص ۲۵ + ابن الاثیر ج ۲، ص ۷۱۔ حوادث ۲۵۵

۲۔ آسمان جنوری ۲۵۶ء کی سرزمین کے قریب مسلمانوں کا آخری شہر تھا یہاں کی کھجوریں شہر قیسیں بلکہ یہی کھجوریں

اہل آسمان کا سب سے زیادہ قیمتی مانتی تھیں۔ مقبری ج ۲، ص ۱۹۸۔ الخ ۱۰ یا قوت۔ عجم البلدان تحت آسمان +

۳۔ الکندی ص ۳۱۳، ۳۱۴ + ابن الاثیر ج ۲، ص ۸۶ + ابن تبری بروی ج ۲، ص ۷۱ + مقبری ج ۱، ص ۹۷

تمام طالعین کو مصر سے خارج کر کے مینہ بھیج دیا تھا۔ اتفاق سے جاس بن علی کی اولاد میں سے ایک شخص مصر رہ گیا تھا اور اس کو شش میں تھا کہ مغرب چلا جائے یہاں اُس وقت ادارہ سکران تھے، لیکن موقوفہ احمد بن طولون نے اُسے ایک سو چاس چاکوں کی مزدوری اور فسطاط میں تشہیر کرایا۔ غالباً اس کے بعد مینہ بھیج دیا گیا تھا۔ مصر میں یہ طرز عمل نیا نہیں تھا۔ شروع ہی سے جو جاس، چاہتے تھے کہ مصر میں بھوکے کے قدم جمنے نہ پائیں۔ چنانچہ مقرنی نے یہ تمام واقعات ایک جامع کر دے ہیں اور الکندی نے حسب موقع انہیں بیان کیا ہے۔ لازمی طور پر اس عمل میں شدت اُس وقت پیدا ہوئی تھی جب ہارون الرشید کے زمانے میں ادارہ کی حکومت مغرب میں قائم ہو گئی۔ ابن طولون سے ذرا ہی قبل خلیفہ منصر کے حکم سے اُن پر سختیاں لگی تھیں اور پھر ۲۵۰ء میں اُن کا اخراج عمل میں آیا تھا۔

یہ تیس احمد بن طولون کے ابتدائی عہد کی تشریں جن کی وجہ سے وہ شروع میں پریشان رہا ان کے نتائج و عواقب پر غور کرنے سے پہلے ضروری ہے کہ ہم دربار خلافت کے حالات پر توجہ کریں ۲۵۵ء میں خلیفہ معتز کو خلع پر مجبور کیا گیا اور ہندی خلیفہ ہوا۔ ایک سال بھی گزرنے نہ پایا تھا کہ ۲۵۶ء میں ہندی اور ترک امرا میں جھگڑے شروع ہو گئے۔ اس شروفا میں بالیکاک پیش پیش تھا مین خلع سے قبل ہندی کے حکم سے اُسے گرفتار کیا گیا اور اُسے قتل کر کے اُس کا سر اس کے ساتھیوں کے سامنے پھینک دیا گیا۔ اب متحدہ خلیفہ ہوا، جس نے احمد بن طولون کے غم و یار جوخ کو مصر کا اور محمد بن ہرثمہ بن امین کو برزہ کا والی مقرر کیا۔ یہ ۲۵۶ء کا واقعہ ہے۔ یار جوخ نے نہ صرف احمد بن طولون کو مصر پر بحال رکھا بلکہ آزادی عمل کی عام اجازت دے دی مصر کے خطبوں میں بھی خلیفہ کے بعد اب یار جوخ کا نام لیا جانے لگا اور اس کے لئے دعا بھی ہونے لگی۔ رمضان ۲۵۷ء میں

بروج کا انتقال ہو گیا۔ لیکن مرنے سے قبل وہ احمد بن طولون کو قصبہ کے علاوہ مصر صید اور اسکندریہ
حاکم بھی مقرر کر چکا تھا۔ اسی بنا پر فلسطین کو بعد نائب فسطاط میں چھوڑ کر ۵۵۰ھ رمضان ۱۱۵۵ء کو احمد بن
طولون اسکندریہ گیا اور اسحاق بن دینار سے وہاں کا جائزہ لیا۔ دوسرے مرتبہ شعبان ۵۵۹ھ میں وہ
پھر اسکندریہ گیا اور اپنے بیٹے جاس کو فسطاط میں چھوڑ گیا۔ ڈیڑھ مہینے بعد وہ فسطاط واپس آ گیا۔
بروج کے مصر پر والی مقرر ہونے سے احمد بن طولون کو یہ فائدہ پہنچا تھا کہ مصر صید اور اسکندریہ بھی
اس کے زیر اقتدار آ گئے تھے اور اس کی موت سے اُسے یہ فائدہ ہوا کہ اس سے باز پرس کرنے والا کوئی
باقی نہیں رہا۔ اس طرح ۵۶۳ھ میں وہ مصر کا متقل والی ہو گیا۔

اس دوران میں ایک واقعہ ایسا پیش آیا جس کا اثر احمد بن طولون کے عروج پر بہت گہرا پڑا۔
جب معتز خلیفہ ہوا ہے تو بعض عامل ایسے تھے جنہوں نے اُس کے ہاتھ پر بیعت کرنے سے انکار
کر دیا تھا۔ انہیں میں ایک صبی بن شیخ بن اہلیل اشیبانی عامل فلسطین و اردن بھی تھا لیکن بہت
جلد خلیفہ کی فرستادہ فوجوں سے شکست کھا کر ابن اشیح فلسطین سے مصر جانے پر مجبور ہوا تھا اور
وہاں پہونچ کر اس نے اور یزید بن جدامتہ عامل مصر نے معتز کے ہاتھ پر بیعت کر لی تھی چنانچہ میں
معلوم ہے کہ ۵۶۳ھ میں ابن اشیح مصر کا مال کثیر لے کر خلیفہ معتز کی خدمت میں حاضر ہوا تھا اور حضرت
علی بن جعفر اور عقیل کی اولاد میں سے چھبتر آدمی بھی اس کے ساتھ تھے جنہوں نے حکومت کی بلا اجازت
حجاز سے بھاگ کر مصر میں پناہ لی تھی۔ حجاز سے بھاگنے کی وجہ یہ تھی کہ طویوں نے وہاں فتنہ و فساد
پھیلایا رکھا تھا۔ خلیفہ نے حالات کا لحاظ کرتے ہوئے کنفیل کے بعد ان لوگوں کو چھوڑ دیا تھا کہ وہ
حجاز واپس چلے جائیں۔ اس کے ساتھ ہی ابن اشیح کو دوبارہ فلسطین کا حاکم مقرر کر دیا گیا۔ والی ہونے ہی

ابن اشجہ پھر خاصیت پر آمادہ ہوا۔ یہ ۲۵۰ھ کا واقعہ ہے۔ اُسے مزید دو اس طرح کی دھوکے صانع الخزانہ
 احمد بن محمد نے سات لاکھ پچاس ہزار دینار دارالخلافہ بھیجے تھے۔ اس رقم پر ابن اشجہ نے راستہ میں
 قبضہ کر لیا، عربوں کی فوج جمع کی، قبیلہ کلب سے مصاہرت کے تعلقات پیدا کر کے اپنی حیثیت
 کو اور قوی کیا، اور دھوکا کے باہر ایک قلعہ تعمیر کرایا جس کا نام الحسامی رکھا۔ مسترکانہ اس طرح
 گذر گیا، اور حکومت ابن اشجہ کا کچھ نہ بچا، اُسکی مہندی نے خلیفہ ہوتے ہی ۲۵۰ھ میں تمام متحرکین
 و متسلبین کو ایک عام امان دی، اور ابن اشجہ کو بھی لکھا کہ مصر وغیرہ کا جو مال اُس نے بالجبر حاصل
 کیا ہے اُسے واپس کر دے۔ مگر ابن اشجہ مانع ہوا، اور بالآخر مہندی نے مجبور ہو کر احمد بن طولون کو
 اُس کی سرکوبی کے لئے فوج میں اضافے کا حکم دیا، اور ابن اشجہ کے اعمال بھی اُس کے سپرد کر دیے
 احمد بن طولون نے اس موقع سے فائدہ اٹھا کر سرخ و سفید غلاموں اور عیشیوں (سوداں) کی
 ایک بہت بڑی فوج جمع کر لی۔ قلعہ شندی لکھتا ہے کہ احمد بن طولون پہلا شخص تھا جس نے ترک
 ملکوں کو مصر میں بلایا، اور انھیں فوج میں شریک کیا۔ صفر ۵۵۰ھ میں احمد بن طولون نے فلسطین
 جانے کا ارادہ کیا، لیکن پھر سوچا کہ چلنے سے پہلے ابن اشجہ سے خط و کتابت کر کے اُسے راہ راست پر
 لانے کی کوشش کی جائے۔ اُس نے ایک خط ابن اشجہ کو لکھا اور ایک وفد کے ہاتھ جس میں مصر کے
 مشہور قاضی ابو بکر بن یحیٰ بن قتیبہ بھی شریک تھے اُس کے پاس بھیجا، مگر یہی نامشکور ہوئی، اور انجام کا

۳۲۱ بیرونی ج ۲ ص ۶۱۳-۶۱۴ + ۱

۳۲۲ بیرونی ج ۲ ص ۶۱۴-۶۱۵ + ابن خلدون ج ۲ ص ۲۹۸ + الکنی ص ۲۱۴، ۲۱۵ + مقبری ج ۱ ص ۳۱۵ +

۳۲۳ تذکرہ علی و خطہ اشع ۱ ص ۱۰۱ نے احمد بن طولون کی اس فوج تیار کا ذکر کیا ہے اور یہ خیال ظاہر کیا ہے کہ غالباً باغیوں کے خلاف
 یہ ہمتیاری گئی تھی، سہا الطویل تھا۔ مالک سہا الطویل کا واقعہ بہت بعد کا ہے، تب جب ہے کہ مصنف شام کی تاریخ لکھ رہا ہے اور ابن اشجہ کے وقت
 سے نہ صرف بے خبری بلکہ اُسے سہا الطویل سے خطاط کر رہے ہیں۔ اس قسم کے غیر ذمہ دارانہ بیانات کی وجہ سے اُس قابل قدر کتاب کی قدر
 و قیمت لازمًا گھٹ جاتی ہے، اور مصنف کا ہر بیان مشتبہ معلوم ہوتا ہے۔ ص ۱۱۵-۱۱۶ + ۱۱۷ + ۱۱۸ + ۱۱۹ + ۱۲۰ + ۱۲۱ + ۱۲۲ + ۱۲۳ + ۱۲۴ + ۱۲۵ + ۱۲۶ + ۱۲۷ + ۱۲۸ + ۱۲۹ + ۱۳۰ + ۱۳۱ + ۱۳۲ + ۱۳۳ + ۱۳۴ + ۱۳۵ + ۱۳۶ + ۱۳۷ + ۱۳۸ + ۱۳۹ + ۱۴۰ + ۱۴۱ + ۱۴۲ + ۱۴۳ + ۱۴۴ + ۱۴۵ + ۱۴۶ + ۱۴۷ + ۱۴۸ + ۱۴۹ + ۱۵۰ + ۱۵۱ + ۱۵۲ + ۱۵۳ + ۱۵۴ + ۱۵۵ + ۱۵۶ + ۱۵۷ + ۱۵۸ + ۱۵۹ + ۱۶۰ + ۱۶۱ + ۱۶۲ + ۱۶۳ + ۱۶۴ + ۱۶۵ + ۱۶۶ + ۱۶۷ + ۱۶۸ + ۱۶۹ + ۱۷۰ + ۱۷۱ + ۱۷۲ + ۱۷۳ + ۱۷۴ + ۱۷۵ + ۱۷۶ + ۱۷۷ + ۱۷۸ + ۱۷۹ + ۱۸۰ + ۱۸۱ + ۱۸۲ + ۱۸۳ + ۱۸۴ + ۱۸۵ + ۱۸۶ + ۱۸۷ + ۱۸۸ + ۱۸۹ + ۱۹۰ + ۱۹۱ + ۱۹۲ + ۱۹۳ + ۱۹۴ + ۱۹۵ + ۱۹۶ + ۱۹۷ + ۱۹۸ + ۱۹۹ + ۲۰۰ + ۲۰۱ + ۲۰۲ + ۲۰۳ + ۲۰۴ + ۲۰۵ + ۲۰۶ + ۲۰۷ + ۲۰۸ + ۲۰۹ + ۲۱۰ + ۲۱۱ + ۲۱۲ + ۲۱۳ + ۲۱۴ + ۲۱۵ + ۲۱۶ + ۲۱۷ + ۲۱۸ + ۲۱۹ + ۲۲۰ + ۲۲۱ + ۲۲۲ + ۲۲۳ + ۲۲۴ + ۲۲۵ + ۲۲۶ + ۲۲۷ + ۲۲۸ + ۲۲۹ + ۲۳۰ + ۲۳۱ + ۲۳۲ + ۲۳۳ + ۲۳۴ + ۲۳۵ + ۲۳۶ + ۲۳۷ + ۲۳۸ + ۲۳۹ + ۲۴۰ + ۲۴۱ + ۲۴۲ + ۲۴۳ + ۲۴۴ + ۲۴۵ + ۲۴۶ + ۲۴۷ + ۲۴۸ + ۲۴۹ + ۲۵۰ + ۲۵۱ + ۲۵۲ + ۲۵۳ + ۲۵۴ + ۲۵۵ + ۲۵۶ + ۲۵۷ + ۲۵۸ + ۲۵۹ + ۲۶۰ + ۲۶۱ + ۲۶۲ + ۲۶۳ + ۲۶۴ + ۲۶۵ + ۲۶۶ + ۲۶۷ + ۲۶۸ + ۲۶۹ + ۲۷۰ + ۲۷۱ + ۲۷۲ + ۲۷۳ + ۲۷۴ + ۲۷۵ + ۲۷۶ + ۲۷۷ + ۲۷۸ + ۲۷۹ + ۲۸۰ + ۲۸۱ + ۲۸۲ + ۲۸۳ + ۲۸۴ + ۲۸۵ + ۲۸۶ + ۲۸۷ + ۲۸۸ + ۲۸۹ + ۲۹۰ + ۲۹۱ + ۲۹۲ + ۲۹۳ + ۲۹۴ + ۲۹۵ + ۲۹۶ + ۲۹۷ + ۲۹۸ + ۲۹۹ + ۳۰۰ + ۳۰۱ + ۳۰۲ + ۳۰۳ + ۳۰۴ + ۳۰۵ + ۳۰۶ + ۳۰۷ + ۳۰۸ + ۳۰۹ + ۳۱۰ + ۳۱۱ + ۳۱۲ + ۳۱۳ + ۳۱۴ + ۳۱۵ + ۳۱۶ + ۳۱۷ + ۳۱۸ + ۳۱۹ + ۳۲۰ + ۳۲۱ + ۳۲۲ + ۳۲۳ + ۳۲۴ + ۳۲۵ + ۳۲۶ + ۳۲۷ + ۳۲۸ + ۳۲۹ + ۳۳۰ + ۳۳۱ + ۳۳۲ + ۳۳۳ + ۳۳۴ + ۳۳۵ + ۳۳۶ + ۳۳۷ + ۳۳۸ + ۳۳۹ + ۳۴۰ + ۳۴۱ + ۳۴۲ + ۳۴۳ + ۳۴۴ + ۳۴۵ + ۳۴۶ + ۳۴۷ + ۳۴۸ + ۳۴۹ + ۳۵۰ + ۳۵۱ + ۳۵۲ + ۳۵۳ + ۳۵۴ + ۳۵۵ + ۳۵۶ + ۳۵۷ + ۳۵۸ + ۳۵۹ + ۳۶۰ + ۳۶۱ + ۳۶۲ + ۳۶۳ + ۳۶۴ + ۳۶۵ + ۳۶۶ + ۳۶۷ + ۳۶۸ + ۳۶۹ + ۳۷۰ + ۳۷۱ + ۳۷۲ + ۳۷۳ + ۳۷۴ + ۳۷۵ + ۳۷۶ + ۳۷۷ + ۳۷۸ + ۳۷۹ + ۳۸۰ + ۳۸۱ + ۳۸۲ + ۳۸۳ + ۳۸۴ + ۳۸۵ + ۳۸۶ + ۳۸۷ + ۳۸۸ + ۳۸۹ + ۳۹۰ + ۳۹۱ + ۳۹۲ + ۳۹۳ + ۳۹۴ + ۳۹۵ + ۳۹۶ + ۳۹۷ + ۳۹۸ + ۳۹۹ + ۴۰۰ + ۴۰۱ + ۴۰۲ + ۴۰۳ + ۴۰۴ + ۴۰۵ + ۴۰۶ + ۴۰۷ + ۴۰۸ + ۴۰۹ + ۴۱۰ + ۴۱۱ + ۴۱۲ + ۴۱۳ + ۴۱۴ + ۴۱۵ + ۴۱۶ + ۴۱۷ + ۴۱۸ + ۴۱۹ + ۴۲۰ + ۴۲۱ + ۴۲۲ + ۴۲۳ + ۴۲۴ + ۴۲۵ + ۴۲۶ + ۴۲۷ + ۴۲۸ + ۴۲۹ + ۴۳۰ + ۴۳۱ + ۴۳۲ + ۴۳۳ + ۴۳۴ + ۴۳۵ + ۴۳۶ + ۴۳۷ + ۴۳۸ + ۴۳۹ + ۴۴۰ + ۴۴۱ + ۴۴۲ + ۴۴۳ + ۴۴۴ + ۴۴۵ + ۴۴۶ + ۴۴۷ + ۴۴۸ + ۴۴۹ + ۴۵۰ + ۴۵۱ + ۴۵۲ + ۴۵۳ + ۴۵۴ + ۴۵۵ + ۴۵۶ + ۴۵۷ + ۴۵۸ + ۴۵۹ + ۴۶۰ + ۴۶۱ + ۴۶۲ + ۴۶۳ + ۴۶۴ + ۴۶۵ + ۴۶۶ + ۴۶۷ + ۴۶۸ + ۴۶۹ + ۴۷۰ + ۴۷۱ + ۴۷۲ + ۴۷۳ + ۴۷۴ + ۴۷۵ + ۴۷۶ + ۴۷۷ + ۴۷۸ + ۴۷۹ + ۴۸۰ + ۴۸۱ + ۴۸۲ + ۴۸۳ + ۴۸۴ + ۴۸۵ + ۴۸۶ + ۴۸۷ + ۴۸۸ + ۴۸۹ + ۴۹۰ + ۴۹۱ + ۴۹۲ + ۴۹۳ + ۴۹۴ + ۴۹۵ + ۴۹۶ + ۴۹۷ + ۴۹۸ + ۴۹۹ + ۵۰۰ + ۵۰۱ + ۵۰۲ + ۵۰۳ + ۵۰۴ + ۵۰۵ + ۵۰۶ + ۵۰۷ + ۵۰۸ + ۵۰۹ + ۵۱۰ + ۵۱۱ + ۵۱۲ + ۵۱۳ + ۵۱۴ + ۵۱۵ + ۵۱۶ + ۵۱۷ + ۵۱۸ + ۵۱۹ + ۵۲۰ + ۵۲۱ + ۵۲۲ + ۵۲۳ + ۵۲۴ + ۵۲۵ + ۵۲۶ + ۵۲۷ + ۵۲۸ + ۵۲۹ + ۵۳۰ + ۵۳۱ + ۵۳۲ + ۵۳۳ + ۵۳۴ + ۵۳۵ + ۵۳۶ + ۵۳۷ + ۵۳۸ + ۵۳۹ + ۵۴۰ + ۵۴۱ + ۵۴۲ + ۵۴۳ + ۵۴۴ + ۵۴۵ + ۵۴۶ + ۵۴۷ + ۵۴۸ + ۵۴۹ + ۵۵۰ + ۵۵۱ + ۵۵۲ + ۵۵۳ + ۵۵۴ + ۵۵۵ + ۵۵۶ + ۵۵۷ + ۵۵۸ + ۵۵۹ + ۵۶۰ + ۵۶۱ + ۵۶۲ + ۵۶۳ + ۵۶۴ + ۵۶۵ + ۵۶۶ + ۵۶۷ + ۵۶۸ + ۵۶۹ + ۵۷۰ + ۵۷۱ + ۵۷۲ + ۵۷۳ + ۵۷۴ + ۵۷۵ + ۵۷۶ + ۵۷۷ + ۵۷۸ + ۵۷۹ + ۵۸۰ + ۵۸۱ + ۵۸۲ + ۵۸۳ + ۵۸۴ + ۵۸۵ + ۵۸۶ + ۵۸۷ + ۵۸۸ + ۵۸۹ + ۵۹۰ + ۵۹۱ + ۵۹۲ + ۵۹۳ + ۵۹۴ + ۵۹۵ + ۵۹۶ + ۵۹۷ + ۵۹۸ + ۵۹۹ + ۶۰۰ + ۶۰۱ + ۶۰۲ + ۶۰۳ + ۶۰۴ + ۶۰۵ + ۶۰۶ + ۶۰۷ + ۶۰۸ + ۶۰۹ + ۶۱۰ + ۶۱۱ + ۶۱۲ + ۶۱۳ + ۶۱۴ + ۶۱۵ + ۶۱۶ + ۶۱۷ + ۶۱۸ + ۶۱۹ + ۶۲۰ + ۶۲۱ + ۶۲۲ + ۶۲۳ + ۶۲۴ + ۶۲۵ + ۶۲۶ + ۶۲۷ + ۶۲۸ + ۶۲۹ + ۶۳۰ + ۶۳۱ + ۶۳۲ + ۶۳۳ + ۶۳۴ + ۶۳۵ + ۶۳۶ + ۶۳۷ + ۶۳۸ + ۶۳۹ + ۶۴۰ + ۶۴۱ + ۶۴۲ + ۶۴۳ + ۶۴۴ + ۶۴۵ + ۶۴۶ + ۶۴۷ + ۶۴۸ + ۶۴۹ + ۶۵۰ + ۶۵۱ + ۶۵۲ + ۶۵۳ + ۶۵۴ + ۶۵۵ + ۶۵۶ + ۶۵۷ + ۶۵۸ + ۶۵۹ + ۶۶۰ + ۶۶۱ + ۶۶۲ + ۶۶۳ + ۶۶۴ + ۶۶۵ + ۶۶۶ + ۶۶۷ + ۶۶۸ + ۶۶۹ + ۶۷۰ + ۶۷۱ + ۶۷۲ + ۶۷۳ + ۶۷۴ + ۶۷۵ + ۶۷۶ + ۶۷۷ + ۶۷۸ + ۶۷۹ + ۶۸۰ + ۶۸۱ + ۶۸۲ + ۶۸۳ + ۶۸۴ + ۶۸۵ + ۶۸۶ + ۶۸۷ + ۶۸۸ + ۶۸۹ + ۶۹۰ + ۶۹۱ + ۶۹۲ + ۶۹۳ + ۶۹۴ + ۶۹۵ + ۶۹۶ + ۶۹۷ + ۶۹۸ + ۶۹۹ + ۷۰۰ + ۷۰۱ + ۷۰۲ + ۷۰۳ + ۷۰۴ + ۷۰۵ + ۷۰۶ + ۷۰۷ + ۷۰۸ + ۷۰۹ + ۷۱۰ + ۷۱۱ + ۷۱۲ + ۷۱۳ + ۷۱۴ + ۷۱۵ + ۷۱۶ + ۷۱۷ + ۷۱۸ + ۷۱۹ + ۷۲۰ + ۷۲۱ + ۷۲۲ + ۷۲۳ + ۷۲۴ + ۷۲۵ + ۷۲۶ + ۷۲۷ + ۷۲۸ + ۷۲۹ + ۷۳۰ + ۷۳۱ + ۷۳۲ + ۷۳۳ + ۷۳۴ + ۷۳۵ + ۷۳۶ + ۷۳۷ + ۷۳۸ + ۷۳۹ + ۷۴۰ + ۷۴۱ + ۷۴۲ + ۷۴۳ + ۷۴۴ + ۷۴۵ + ۷۴۶ + ۷۴۷ + ۷۴۸ + ۷۴۹ + ۷۵۰ + ۷۵۱ + ۷۵۲ + ۷۵۳ + ۷۵۴ + ۷۵۵ + ۷۵۶ + ۷۵۷ + ۷۵۸ + ۷۵۹ + ۷۶۰ + ۷۶۱ + ۷۶۲ + ۷۶۳ + ۷۶۴ + ۷۶۵ + ۷۶۶ + ۷۶۷ + ۷۶۸ + ۷۶۹ + ۷۷۰ + ۷۷۱ + ۷۷۲ + ۷۷۳ + ۷۷۴ + ۷۷۵ + ۷۷۶ + ۷۷۷ + ۷۷۸ + ۷۷۹ + ۷۸۰ + ۷۸۱ + ۷۸۲ + ۷۸۳ + ۷۸۴ + ۷۸۵ + ۷۸۶ + ۷۸۷ + ۷۸۸ + ۷۸۹ + ۷۹۰ + ۷۹۱ + ۷۹۲ + ۷۹۳ + ۷۹۴ + ۷۹۵ + ۷۹۶ + ۷۹۷ + ۷۹۸ + ۷۹۹ + ۸۰۰ + ۸۰۱ + ۸۰۲ + ۸۰۳ + ۸۰۴ + ۸۰۵ + ۸۰۶ + ۸۰۷ + ۸۰۸ + ۸۰۹ + ۸۱۰ + ۸۱۱ + ۸۱۲ + ۸۱۳ + ۸۱۴ + ۸۱۵ + ۸۱۶ + ۸۱۷ + ۸۱۸ + ۸۱۹ + ۸۲۰ + ۸۲۱ + ۸۲۲ + ۸۲۳ + ۸۲۴ + ۸۲۵ + ۸۲۶ + ۸۲۷ + ۸۲۸ + ۸۲۹ + ۸۳۰ + ۸۳۱ + ۸۳۲ + ۸۳۳ + ۸۳۴ + ۸۳۵ + ۸۳۶ + ۸۳۷ + ۸۳۸ + ۸۳۹ + ۸۴۰ + ۸۴۱ + ۸۴۲ + ۸۴۳ + ۸۴۴ + ۸۴۵ + ۸۴۶ + ۸۴۷ + ۸۴۸ + ۸۴۹ + ۸۵۰ + ۸۵۱ + ۸۵۲ + ۸۵۳ + ۸۵۴ + ۸۵۵ + ۸۵۶ + ۸۵۷ + ۸۵۸ + ۸۵۹ + ۸۶۰ + ۸۶۱ + ۸۶۲ + ۸۶۳ + ۸۶۴ + ۸۶۵ + ۸۶۶ + ۸۶۷ + ۸۶۸ + ۸۶۹ + ۸۷۰ + ۸۷۱ + ۸۷۲ + ۸۷۳ + ۸۷۴ + ۸۷۵ + ۸۷۶ + ۸۷۷ + ۸۷۸ + ۸۷۹ + ۸۸۰ + ۸۸۱ + ۸۸۲ + ۸۸۳ + ۸۸۴ + ۸۸۵ + ۸۸۶ + ۸۸۷ + ۸۸۸ + ۸۸۹ + ۸۹۰ + ۸۹۱ + ۸۹۲ + ۸۹۳ + ۸۹۴ + ۸۹۵ + ۸۹۶ + ۸۹۷ + ۸۹۸ + ۸۹۹ + ۹۰۰ + ۹۰۱ + ۹۰۲ + ۹۰۳ + ۹۰۴ + ۹۰۵ + ۹۰۶ + ۹۰۷ + ۹۰۸ + ۹۰۹ + ۹۱۰ + ۹۱۱ + ۹۱۲ + ۹۱۳ + ۹۱۴ + ۹۱۵ + ۹۱۶ + ۹۱۷ + ۹۱۸ + ۹۱۹ + ۹۲۰ + ۹۲۱ + ۹۲۲ + ۹۲۳ + ۹۲۴ + ۹۲۵ + ۹۲۶ + ۹۲۷ + ۹۲۸ + ۹۲۹ + ۹۳۰ + ۹۳۱ + ۹۳۲ + ۹۳۳ + ۹۳۴ + ۹۳۵ + ۹۳۶ + ۹۳۷ + ۹۳۸ + ۹۳۹ + ۹۴۰ + ۹۴۱ + ۹۴۲ + ۹۴۳ + ۹۴۴ + ۹۴۵ + ۹۴۶ + ۹۴۷ + ۹۴۸ + ۹۴۹ + ۹۵۰ + ۹۵۱ + ۹۵۲ + ۹۵۳ + ۹۵۴ + ۹۵۵ + ۹۵۶ + ۹۵۷ + ۹۵۸ + ۹۵۹ + ۹۶۰ + ۹۶۱ + ۹۶۲ + ۹۶۳ + ۹۶۴ + ۹۶۵ + ۹۶۶ + ۹۶۷ + ۹۶۸ + ۹۶۹ + ۹۷۰ + ۹۷۱ + ۹۷۲ + ۹۷۳ + ۹۷۴ + ۹۷۵ + ۹۷۶ + ۹۷۷ + ۹۷۸ + ۹۷۹ + ۹۸۰ + ۹۸۱ + ۹۸۲ + ۹۸۳ + ۹۸۴ + ۹۸۵ + ۹۸۶ + ۹۸۷ + ۹۸۸ + ۹۸۹ + ۹۹۰ + ۹۹۱ + ۹۹۲ + ۹۹۳ + ۹۹۴ + ۹۹۵ + ۹۹۶ + ۹۹۷ + ۹۹۸ + ۹۹۹ + ۱۰۰۰

بہر امت کے دن سرحدی الاخر ۲۵۸ھ کو اپنے بھائی موسیٰ کو بطور نائب معہ سبھی چھڑ کر فلسطین روانہ
 مگر عیسیٰ پہونچا تھا کہ عراق سے خلیفہ کا ایک فرمان (کتاب) اُسے ملا کہ وہ واپس چلا جائے
 راجا جو ر (یا ماجور) کو اُس کی جگہ ابن اشج کی سرکوبی کے لئے مقرر کر دیا گیا ہے۔ شعبان ۲۵۸ھ میں
 ابن طولون، فسطاط واپس پہونچا۔ اعمال شام بجائے اُس کے اماجور کے حوالے کر دئے گئے۔
 ابن اشج کا انجام یہ ہوا کہ معتد نے خلیفہ ہونے کے بعد حسین المعروف بقرق الموت کے ہاتھ ایک
 تانہ اُس کے پاس بیجا جس میں اور اُس کی اولاد کے امان دی گئی تھی۔ مال کے بابت کوئی احتیاج
 کرنے کا وعدہ کیا گیا تھا اور اُس کے تمام قصور معاف کر کے اُسے ارمینہ کا والی مقرر کیا گیا تھا۔
 ابن اشج نے اب اطاعت قبول کر لی اور اپنے اعمال اماجور التری کے حوالے کر کے جادی الاخر
 ارمینہ چلا گیا مگر مال کا ایک حصہ بھی واپس نہیں کیا۔

ابن اشج کے خلاف اس مہم کے بعد احمد بن طولون اور اس کے بھائی موسیٰ میں اس وجہ سے
 ناخفت پیدا ہوئی کہ موسیٰ سمجھتا تھا کہ اُسے پورا حق نہیں ملا۔ احمد بن طولون نے بالآخر موسیٰ کو
 مارج البلد کر دیا اور اُس کے کاتب اسحاق بن یوسف کو اس جرم میں گرفتار کر لیا کہ اُس نے موسیٰ
 و اُس کے اسرار سے واقف کر دیا تھا۔ موسیٰ حج کے ارادے سے روانہ ہوا اور وہاں سے عراق
 ہلا گیا جہاں اُس نے اپنے بھائی کی اتنی تعریفیں کیں کہ الموفق چونکہ ہو گیا۔ غالباً یہ پہلا موقع تھا کہ

۲۵۸ھ میں ۳۱۵ھ (۱۱۷۱ء) بن البراء (دیکھو ص ۱۰۷) نے اس مہم کی تاریخ ۲۵۸ھ بتائی ہے اور یہ کہی نے یہ خیال ظاہر کیا ہے کہ
 ۲۵۸ھ میں شروع ہوئی تھی لیکن ممکن ہے کہ فوج کی تیاری میں وقت صرف ہوا ہو اور احمد بن طولون ۲۵۸ھ میں شام کی
 فوج کو روانہ کیا ہو لیکن الکنی کا بیان اس قدر واضح ہے کہ اس میں شک کی گنجائش نہیں رہتی کہ ہم کا آقا ۱۱۷۱ء کا تمام دہائی ۲۵۸ھ
 کے واقعات میں اماجور کا اس مہم پر روانہ ہونا ۲۵۸ھ کا واقعہ ہے۔ دیکھو ابن خلدون ج ۲ ص ۲۹۸۔

۲۵۸ھ میں ۳۱۵ھ (۱۱۷۱ء) ابن خلدون ج ۲ ص ۲۹۹۔ اور اگر کہ یوسف بن اسحاق اور محمد بن ابوالفضل
 دہلی کے کتاب احمد بن طولون کے ساتھ عراق سے مصر آئے تھے۔

مرکز خلافت میں احمد بن طولون کی طرف سے حقیقی اندیشہ کا احساس ہوا۔

احمد بن طولون اس وقت تک دفتر فتنہ طحا اور قصبہ کے ملازم مصر صید اسکندریہ اور مدینہ کا حاکم مقرر ہو چکا تھا اور شام کی سرحد تک اس کا دور دورہ تھا۔ یہ محض اتفاقی امر تھا کہ اس وقت شام اس کے ہاتھ نہ آیا لیکن بڑی بات یہ ہوئی کہ ایک باقاعدہ تربیت یافتہ فوج اس کے ہاتھ آگئی جس کی تیاری کے لئے حالات کی نزاکت کا لحاظ کرتے ہوئے خلیفہ مستعد نے اپنے صاحب الخراج کو حکم دیا تھا کہ تمام اخراجات محاصل سے ادا کئے جائیں۔ اس طرح یہ فوج اب صاحب الخراج کے دست نگر ہونے کے بجائے مکمل طور پر اس کے زیر نگرانی تھی۔ احمد بن طولون نے اپنی عظمت و سطوت کے مظاہرے میں بھی دیر نہیں کی۔ ۲۵۶ھ ہی میں اس نے ایک ترک قائد ماطحان کے ماتحت ہزار سواروں کا ایک دستہ مصری حاجیوں کے ساتھ حجاز بیجا اور حکم دیا کہ وہ مسلح ہو کر فوجی ترتیب کے ساتھ مدینہ اور مکہ میں داخل ہوں اور عرفات میں بھی اسی طرح جائیں۔ ماطحان نے ان ہدایات پر عمل کیا اور عرفات میں اسلحہ فوجی باجے (طلبول) اور فوجی جھنڈوں کے ساتھ آیا۔

اب احمد بن طولون کی ترقی میں دو شخص حائل تھے: احمد بن المدبر صاحب الخراج مصر اور اماجورہ الہی شام و فلسطین: اور یہیں معلوم ہے کہ یہ دونوں ہر طرح اُسے نقصان پہنچانے کی کوشش کر رہے تھے۔ احمد بن المدبر نے اس کے خلاف جو طرز عمل اختیار کیا وہ ہم پہلے ہی ایک مضمون میں بیان کر چکے ہیں۔ مگر اماجورہ بھی اس کی طرف سے غافل نہ تھا۔ گو وہ گزشتہ واقعات میں کامیاب ہوا تھا اور اب شام و فلسطین پر قابض و متصرف تھا، لیکن احمد بن طولون کا مصر میں پہنچنا اس کے لئے خطرے کا باعث تھا۔ اس لئے اماجورہ نے دربار خلافت کو اطلاع دی کہ احمد بن طولون کے پاس ابن الشیخ سے بھی زیادہ زبردست فوج موجود ہے اور وہ کسی وقت شام پر حملہ کر سکتا ہے اس خبر سے دربار خلافت میں گھبراہٹ پھیل گئی اور ابو احمد الموفق نے فوراً حکم دیا کہ مصر میں

کسی کو بطور نائب چھوڑ کر احمد بن طولون بذاتِ خود امور خلافت پر غور کرنے کے لئے عراق آئے۔ احمد بن طولون کو اس میں کمر فریب کا خوف ہوا کیوں کہ اس کے پاس اس ہر طرف پھیلے ہوئے تھے اور ہر طرح کی خبریں اُسے ملتی رہتی تھیں۔ اُس کے اصحاب الانصار نے وزیر سے ملاطفت و مدارات کا طرز عمل اختیار کیا تھا اور احمد بن المدبر اور شعیب سے جو شکایتی خطوط و اصلاحات بھیجے جاتے تھے وہ سب احمد بن طولون کو مل جاتے تھے۔ ان تمام باتوں سے باخبر ہو کر احمد بن طولون خود تو اطمینان سے فسطاط میں بیٹھا رہا اور اپنے کاتب احمد بن محمد الواسطی کو بڑے قیمتی تحائف دے کر وزیر اور یار جوش کے پاس بھیجا۔ احمد بن محمد الواسطی نے دار الخلافہ میں ایسے جوڑ توڑ کئے کہ نہ صرف احمد بن طولون کی سامریں ماضی معاف کر دی گئیں بلکہ اُس کے بیوی بچوں کو بھی مصر جانے کی اجازت دیدی۔ چنانچہ ۲۵۵ھ میں احمد بن طولون کے دونوں بیٹے اپنے چچا موسیٰ کے ساتھ عراق سے تشریف لائے۔ ہوئے مصر پہنچ گئے۔ یہ درحقیقت احمد بن طولون کے مقابلے میں الموفق کی پہلی شکست تھی۔ معلوم ہوتا ہے کہ احمد بن المدبر بھی اماجو کے ساتھ احمد بن طولون کے خلاف اس سازش میں شریک تھا کیونکہ جوں ہی اُسے دار الخلافہ کے اس فیصلے کی خبر ملی اُس نے کوشش کر کے اپنا تبادلہ شام کرالیا۔ اب فسطاط میں اردن اور دمشق کا صاحب الخراج مقرر ہوا اور مصر میں اُس کی جگہ ابو ایوب احمد بن محمد بن اخت وزیر نے لی۔ یہ ۲۵۵ھ کا واقعہ ہے۔ نئے صاحب الخراج نے یہ تجویز کی کہ حسب دستور سابق تمام محافل و بار خلافت میں بھیجے جائیں لیکن ادھر یہ حالت تھی کہ خلیفہ مستبد کو عیش و عشرت کی ضروریات کے لئے ہر دم رقم کی ضرورت رہتی تھی اور وہ احمد بن طولون سے مطالبہ کرتا رہتا تھا کہ یہ ضروریات پوری کی جائیں۔ آخر اسی زمانے میں جب خلیفہ نے رقم طلب کی تو احمد بن طولون نے کہا کہ جب تک خراج کے معاملات کسی دوسرے

فخس کے ماتحت ہیں وہ خلیفہ کی مدد کرنے سے بالکل قاصر ہے۔ اس پر خلیفہ نے اپنا خاصہ مقرر کیا۔ احمد مہر کا خراج اور ثنور الشام کی ولایت احمد بن طولون کے سپرد کر دی۔ اب احمد بن طولون نے ابو ایوب احمد بن محمد بن اخت وزیر ہی کو اپنی طرف سے مہر کا صاحب الخراج مقرر کیا۔ اور طغشی بن تامر کو ثنور الشام کا حاکم بنایا۔ طغشی جمادی الاول ۶۲۵ھ میں ثنور گیا۔ اس کے علاوہ احمد بن طولون کو ایک اور حکم ملا کہ فوج کے اخراجات و منسج کرنے کے بعد واجب الاداء رقم کی پابجائی کی جائے اور حسب سابق رقم اور فروش خلیفہ کے پاس بھیجے جائیں۔ ۶۲۵ھ میں احمد بن طولون کا خسر یار جو غزالی ترک سامری قتل کیا گیا۔ اب احمد بالکل آزاد تھا نہ صرف یہ کہ کوئی باز پرس کرنے والا باقی نہیں رہا تھا، بلکہ ایک فوج کا مالک مطلق ہونے کے علاوہ وہ ملک کے ایلیات کا بھی بلا شرکت غیرے مالک و مختار تھا۔ یہ سب ۶۲۵ھ کے واقعات ہیں۔ اس لئے یہ سال احمد بن طولون کی زندگی میں بڑی اہمیت رکھتا ہے۔ اس سے ایک سال قبل ۶۲۴ھ میں ہی وہ تمام جند شاکریہ موالی اور عوام سے اپنے لئے بیعت لے چکا تھا کہ وہ سب اس کے دشمن کے دشمن اور دوست کے

۶۲۵ھ تا نسیم - دیکھو ابن خلدون ج ۴ ص ۲۹۹ + ابن تہریری ج ۲ ص ۷۰ + مقرر بنی ج ۱ ص ۳۱۹ +

۶۲۵ھ ابن تہریری ج ۲ ص ۷۰ + ابن تہریری ج ۲ ص ۲۱۴ نے ابو ایوب احمد بن محمد بن شاکر کا ذکر طغشی کے باپ کا نام بھائے تامر کے طبرہ لکھا ہے اور تفصیل میں بیان کی ہے کہ احمد بن طولون کے تفرق کے بعد جب اہل الثنور نے اپنے والیوں سے بیزاری ظاہر کی تو اس نے پہلے اپنے بھائی مہدی کو جو طبرہ میں قیم تھا وہاں کا والی مقرر کیا۔ اس کے انکار کرنے پر ابراہیم بن عبد الوہاب مقرر کرنا پڑا جب اس نے بھی انکار کیا تو آخر طغشی کو وہاں بھیجا، طغشی کا ۶۲۵ھ میں ثنور الشام کی حکومت کا جائزہ لینا یہ ثابت کرتا ہے کہ ۶۲۵ھ سے ۶۲۶ھ تک یہ تمام تبدیلیاں ہو رہی تھیں۔ جن کی تفصیل ابن تہریری برحق نے نہیں کی۔ امداد آخرو طغشی کو وہاں کا مستقل حاکم مقرر کیا گیا تھا۔ یہی وجہ سے مہدی کہ طغشی ۶۲۵ھ کے بھائے ۶۲۵ھ میں ثنور الشام آیا تھا۔

۶۲۵ھ مقرر بنی ج ۲ ص ۶۲۴ +

ست ہونے لگے اور میں نے خلافت وہ لڑنے کا وہ بھی اُسی کے ساتھ ہو کر لڑینگے مگر اس کا مطلب یہ تھا کہ احمد بن طولون کے تمام تعلقات خلافت سے منقطع ہو چکے ہیں اور وہ خود خلافت کا دیکھ رہے ہیں جیسا کہ بعض مصنفوں نے غلطی سے سمجھ لیا ہے۔ کیونکہ اول تو کسی مستند مورخ نے اس کا یہ نہیں کیا اور دوسرے اس کی موت تک خود اس کے افعال و کردار سے کہیں یہ ظاہر نہیں ہوتا اس نے کبھی ایسا ارادہ بھی کیا تھا۔

(۲)

لیکن اسی دوران میں مرکز خلافت میں ایسے واقعات پیش آ رہے تھے کہ جن کا بڑا گہرا اثر احمد بن طولون کی زندگی پر پڑنے والا تھا۔ الموفق کا ذکر ہم اس سے قبل کر چکے ہیں۔ خلافت کے حالات میں اس کا دخل ہونا احمد بن طولون کے لئے بڑی پیچیدگیوں کا باعث ہوا۔ ۶۵۵ھ میں بیفہ ہونے کے بعد ہی مستند نے بھی ہندی کی طرح اس عمار کا اعلان کیا تھا اور اپنے تمام اہل خانہ جنہیں ہندی نے مکہ جلاوطن کر دیا تھا، سامرا واپس بلالیا تھا۔ ان لوگوں میں جو اس طرح مخالف

۱۰۰ بیعتی ج ۲ ص ۶۶۲+

تھے مثلاً محمد کرد علی، خطبہ اشام ج ۱ ص ۱۰۲۔ ادعی الخلافۃ لنفسہ بمصر و انفر د بخراجھا۔ فحاربه الخلیفۃ المعتضد باللہ اشد محاربه فلم یقدس علیہ۔ الفد بخراجھا کی کیفیت دیکھ کر چکی۔ احمد بن طولون کی تاریخ فتنات محمد کرد علی کے مطابق بھی شک ہے اور خلیفہ معتضد کا عہد شک ہے۔ پھر ان دونوں میں یہ جنگ نہ معلوم کیسے ہوئی؟ واقعہ یہ ہے کہ اس مصنف نے احمد بن طولون کی تاریخ لکھنے میں غنہ بڑی رکھی ہے اور اس کے بچے خمارویہ کو بری طرح خطا لکھا ہے۔ چنانچہ اسی صفر پر وہ لکھتے ہیں کہ طلب الخلیفۃ الخ احمد بن طولون ان یز وجہ اہنۃ اہنۃ خمارویہ و اعلمہا قطل النندی یہاں صحیح تصنیف سے مراد معتضد ہی ہے۔ ظاہر ہے کہ یہ تمام بیان محض انوس ہے۔ اسی قسم کے اور غلطیوں کے لئے دیکھو

خطبہ اشام ج ۱ ص ۱۰۲+

ولیں آئے مسند کا بھائی ابو احمد طلحہ الموفق بھی تھا۔ جو چہار شنبہ کے دن ۱۰ ارزی الحجہ ۵۵۶ھ کو سامرا پہنچا۔ مستمذبات خود ناکارہ محض شخص تھا۔ اُس کی زندگی کا مقصد صرف لہو و لعب اور شراب و کھانا تھا اور دنیا اور مافیہا سے بے خبر وہ ہمدن اس مقصد کو پورا کرنے میں مصروف رہتا تھا۔ دوسری طرف خلافت کی حالت روز بروز مخموش ہوتی جا رہی تھی۔ اول تو خود وہ بار خلافت سازشوں کا کھانا بنا ہوا تھا اور ترکوں کا زور برابر بڑھتا جا رہا تھا۔ ہر ترک امیر یا سپہ سالار اس کوشش میں تھا کہ سرِ قمر ہو سکے اقتدار حاصل کر لے اور دار الخلافہ میں بلا ترد حکومت کرے۔ فارس میں یعقوب بن لیث الصفا کا فتنہ جاری تھا اور دار الخلافہ کے قریب ہی صاحب الزنج بصرہ اور اہواز پر قابض تھا اور دار الخلافہ کے راستے مسدود کر رکھے تھے۔ خلافت باوجود ہر طرح کی کوشش کے اب تک صاحب الزنج کو زیر نہیں کر سکتی تھی۔ مرکز خلافت سے دور احمد بن طولون کے عروج میں کی آنے کے بجائے برابر ترقی ہو رہی تھی۔ اندیشہ تھا کہ اگر یہی لیل و نہار رہے تو ایک طرف تو یعقوب بن لیث بڑھتے بڑھتے دار الخلافہ پہنچ جائے گا اور دوسری طرف صاحب الزنج کی وجہ سے اہل بغداد کی زندگی محال ہو جائے گی۔ مختصر یہ کہ ایسی زبردست افراتفری پھیلی ہوئی تھی کہ صاف ظاہر ہو رہا تھا کہ خلفاء کا اب دوبارہ صاحب اقتدار ہونا ناممکن ہے۔ اہل الاثیر نے تو یہ بھی لکھا ہے کہ صاحب الزنج کے فتنے کی شدت کی وجہ سے ہی مسند نے اپنے بھائی الموفق کو مکہ سے سامرا بلایا تھا۔

جو عباس کی خوش قسمتی تھی کہ اسی وقت ایک ردِ عمل شروع ہوا اور الموفق جیسے شخص انھیں میرا گیا جس نے خلافت کو ان حادثوں سے محفوظ کر دیا۔ الموفق ۱۰ ارزی الحجہ ۵۵۶ھ کو سامرا پہنچا اور معلوم ہوتا ہے کہ آتے ہی اُس نے مسند کو بے دست و پا کرنا شروع کر دیا تھا کیونکہ ۱۲ صفر ۵۵۶ھ کو مسند نے اُسے مکہ کے راستے حرمین اور یمن پر حاکم مقرر کیا اور پھر اسی سال ماہ رمضان میں اُسے بغداد روانہ کیا۔

روبطہ البصرہ، ابو اذہر قاری کی حکومت پر نامزد کیا، اور حکم دیا کہ وہ اپنے مال خود مقرر کرے۔
 فوج کو بصرہ، گوریامہ، اور بحرین پر سید بن صالح کی جگہ مقرر کیا جائے۔ اس کے چند ماہ بعد
 ذی القعدہ ۱۱۰۰ھ کو الموفق دیاہ سفر قنسرين اور عوام کا حاکم مقرر ہوا، اور
 ۱۱۰۱ھ میں رجب الآخر کو اسے اور مغلح کو خلعت عطا کر کے صاحب الزنج کے خلاف فوج لے جانے کا
 حکم دیا گیا۔ لیکن الموفق ابھی تک ولی عہد مقرر نہیں ہوا تھا۔ اس کی تکمیل ۱۱۰۲ھ میں ہوئی۔ اس سال
 ۱۱۰۳ھ میں الموفق نے دارالعامہ میں اعلان عام کر کے اپنے بیٹے جعفر کو المفضول الی اللہ کا
 خطاب دے کر ولی عہد مقرر کیا، اور موسیٰ بن بٹا کو اس کا دو گار اور شیر بنایا، اور افریقہ، مصر،
 شام، جزیرہ، موصل اور ارمنیہ پر حاکم مقرر کیا۔ اپنے بھائی ابو احمد الموفق کو الناصر لدین اللہ الموفق
 کا خطاب دے کر مشرق کے علاقے اس کے سپرد کئے، اور المفضول کے بعد اسے ولی عہد مقرر کیا۔
 یہ شرط کی کہ اگر المفضول کے بالغ ہونے سے پہلے معتد کا انتقال ہو جائے تو الموفق ہی اس کا
 جانشین ہوگا، اور المفضول کو الموفق کا ولی عہد قرار دیا جائے گا۔ اس عہد نامے میں ایک اور شرط
 یہ بھی تھی کہ اگر مغربہ علاقوں میں کوئی حادثہ یا شرف و فساد واقع ہو تو اپنے اپنے تقسیم شدہ علاقوں کے

۱۱۰۵ھ طبری ج ۱۱ ص ۲۱۵ +

۱۱۰۵ھ طبری ج ۱۱ ص ۲۲۳ + مسعودی مروج الذهب ج ۲ ص ۳۱۳ + ابن الاثیر ج ۲ ص ۸۳ + ابن تہری بردی ج ۲
 ص ۲۹ + ابن تہری بردی (ج ۲ ص ۲۵) نے لکھا ہے کہ ۱۱۰۵ھ میں ہی معتد نے اپنے بیٹے المفضول کو ولی عہد
 مقرر کر دیا تھا، مگر طبری نے اس کا ذکر نہیں کیا۔ آگے مل کر ابن تہری بردی (ج ۲ ص ۳۵) نے جعفر المفضول کی ولایت
 کی تاریخ ۱۱۰۵ھ بیان کی ہے، اور طبری اس سے متفق ہے اس کے علاوہ یعقوبی (ج ۲ ص ۶۲) نے لکھا ہے کہ
 ۱۱۰۵ھ میں المفضول کے بعد احمد بن الموفق الملقب بالمستفد ولی عہد مقرر ہوا تھا۔ یہاں یعقوبی نے حرف
 میں برس کی غلطی ہے کہ کہوں کہ مستفد کی ولی عہدی کا واقعہ درحقیقت ۱۱۰۶ھ کا ہے، اور طبری نے بھی

۱۱۰۶ھ تاریخ کی ہے، مگر طبری ج ۱۱ ص ۳۱۴ +

خواجه سے اس کا عہد باب کیا جائے۔ عکس کے بعد یہ عہد نامہ مزید توثیق کی غرض سے قاہجی میں بن محمد بن ابی شوارب کے ہاتھ مکہ بھیجا گیا، تاکہ کعبہ میں آویزاں کیا جائے۔ خلافت کے اس طرح حوصوں میں تقسیم ہونے سے ظاہر ہوتا ہے کہ احمد بن طولون کا افسر اعلیٰ المفوض تھا نہ کہ الموفق ہی کے باوجود بعض مورخوں نے غلطی سے صرف الموفق کو خلیفہ معتمد کا قائم مقام یا وکیل سمجھ لیا ہے اور جب احمد بن طولون نے خطبے میں الموفق کا نام نہیں لیا، یا اپنے سکوں پر سکوک نہیں کرایا تو اسے مورد الزام بنا کر خلافت کا باغی قرار دے دیا ہے۔ یہی غلطی ویوسٹن فیلڈ نے کی ہے اور لین پول نے آل طولون کی تاریخ لکھتے ہوئے ویوسٹن فیلڈ کی پیروی میں بارہا اس غلطی کا اعادہ کیا۔ بظاہر احمد بن طولون اور الموفق میں خصامت پیدا ہونے کی کوئی وجہ نہ تھی، کیونکہ دونوں کا دائرہ عمل الگ الگ تھا اور الموفق اس کا افسر اعلیٰ بھی نہیں تھا کہ اسی وجہ سے کوئی نہ کوئی وجہ مخالفت نمودار ہوتی۔ لیکن ہم دیکھ چکے ہیں کہ اس سے قبل ہی الموفق اس کی طرف سے چکنا تھا اور ایک مرتبہ خلیفہ معتمد کے حکم سے اسے مصر سے عراق بلانے کی کوشش بھی کر چکا تھا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ اس کے درپے تھا کہ احمد بن طولون کی قوت جہاں تک ہو سکے توڑ دے۔ جیسا کہ بیکی نے اشارہ کیا ہے یہاں یہ یاد رکھنا چاہئے کہ الموفق کے متعلق پہلے اور احمد بن طولون کے نقطہ ہائے نظر میں بڑا فرق ہے۔ ہم سمجھتے ہیں کہ الموفق خلافت عباسیہ کا آخری سہارا تھا اور اسی پر اس امر کا دار و مدار تھا کہ آیا یہ خلافت باقی رہتی ہے یا انہی وقت ختم ہو جاتی ہے اس نے جو کچھ کیا یا کرنا چاہتا تھا اس میں خلافت کی فلاح و بہبود اس کے مد نظر تھی اور اگر وہ ایسے نازک موقع پر معتمد کو عضو معطل بنا کر امور خلافت اپنے ہاتھ میں لے لیتا تو خلافت کو

۲۵ مقرری ج ۲ ص ۱۷۸ +

۲۵ ابن الاثیر ج ۷ ص ۹۱ + ابن تغری بردی ج ۲ ص ۳۵۴ + طبری ج ۱۱ ص ۳۳۶ +

۲۵ تاریخ مصر بہد و علی (انگریزی) ص ۶۷۷ + ۶۸۱ + مؤلفہ۔

انسانِ عالمی نقصان پہنچتا۔ اس کے برعکس احمد بن طولون کی نظر میں الموفق کی حیثیت ایک
 صاحب سے زیادہ قیمتی تھی جس نے ایسے خلیفہ پر طرح طرح کی پابندیاں عائد کر دی تھیں جس کے
 ہاتھ پر احمد بن طولون نے بیعت کی تھی۔ ہمارے نزدیک احمد بن طولون کا طرز عمل اور الموفق کی مخالفت
 مخالفت کے مترادف ہے، اور خود احمد بن طولون یہ سمجھتا تھا کہ وہ خلیفہ کے اقتدارت و اختیارات کو
 باقی رکھنے میں بالکل حق بجانب ہے۔ بڑی بات یہ ہے کہ خود خلیفہ اپنے بھائی کے روز افزوں اثر و نفوذ
 سے بیزار تھا، کیونکہ اس سے اُس کی عیش و عشرت میں فرق پڑتا تھا، اور اس کا دست نگر ہوتا
 جا رہا تھا۔ معتد ہر ممکنہ کوشش کر رہا تھا کہ احمد بن طولون پر یہ ثابت ہو جائے کہ وہ مظلوم ہے، اور
 الموفق اُس کے اختیارات غصب کر رہا ہے۔ خلیفہ کے اپنے بھائی کے خلاف اس معاملہ طرز عمل
 سے احمد بن طولون یہ نتیجہ نکالنے میں بالکل حق بجانب تھا کہ الموفق کے خلاف کارروائی کرے اور
 خلیفہ کو اُس کے پٹے سے نجات دلائے۔

احمد بن طولون اور الموفق میں خصمت کا آغاز صاحب الزنج کے شرف واد سے ہوا جیسا کہ
 اس سے پہلے بیان ہو چکا ہے الموفق کو صاحب الزنج کے خلاف فوجی مہم کا اصرار کر گیا تھا
 اور ملت کے تقسیم خلافت بموجب اب یہ علاقہ اُس کے زیر نگین بھی تھا۔ لیکن اس دوران
 صاحب الزنج کے خلاف جنگ برابر جاری تھی، اور ساتھ ہی ساتھ مشرق کے حالات بدتر ہو رہے
 تھے۔ وہاں نہ صرف اضطراب ہی پھیلا ہوا تھا، بلکہ دالیان
 صوبہ جات نے دار الخلافہ کو قیام بھی یمنایند کر دی تھیں۔ بالآخر الموفق کو جنگ جاری رکھنے کے
 لئے قدم کی ضرورت ہوئی۔ وہ مشرق کا نگران تھا، اور عہد نامے کے مطابق اُسے چاہئے تھا کہ اپنے
 دالیوں سے رقوم کا مطالبہ کرتا، لیکن اول تو مشرق کی مضطرب حالت مانع تھی، اور پھر وہ
 صاحب الزنج کے خلاف جنگ میں اس طرح مصروف تھا کہ دوسرے کاموں کی طرف توجہ نہیں

کر سکتا تھا۔ اس کے برعکس مستم کو عیش و عشرت میں لٹانے کے لئے ہر وقت رقم کی ضرورت پڑتی تھی اور یہ ضروریات احمد بن طولون پوری کرتا رہتا تھا۔ اس وجہ سے الموفق نے بھی اپنے باپ متوکل کے خادم تحریر کو اس کے پاس بھیجا اور رقم بھیجنے کی فرمائش کی۔ ساتھ ہی تحریر کو یہ بھی ہدایت کی گئی تھی کہ وہ احمد بن طولون کے حالات سے باخبر رہے۔ اس طرح تحریر پیام بر بھیجتا اور مخبر دجاسوس بھی۔ تحریر مصر پہنچا ہی تھا کہ خلیفہ مستم کا ایک خط احمد بن طولون کو ملا کہ جب دستور سابق مصر کا سالانہ مال اس کے پاس بھیجا جائے، اور اس کے علاوہ حسب معمول خلیفہ کے لئے "طراز والرقیق" والخیل والشمع وغیر ذلک" بھی روانہ کئے جائیں۔ مستم نے خفیہ طور پر احمد بن طولون کو یہ بھی اطلاع دی تھی کہ الموفق نے تحریر کو دجاسوس بنا کر بھیجا ہے اور بعض قائلین کے ساتھ خفیہ خط و کتابت بھی کی ہے۔ اس لئے ہوشیار رہو اور جس قدر جلد ممکن ہو مال ہمارے پاس بھیج دو۔ اس طرح تمام حالات و معاملات سے باخبر ہونے کے بعد احمد بن طولون نے تحریر کو ہاتھوں ہاتھ لیا، اور بڑی تنظیم و تکریم سے اپنے پاس میدان میں ٹھہرایا، مگر وہیں اسے نظر بند بھی کر دیا، جب تک وہ مصر میں رہا اسے باہر نکلنے کی ممانعت کر دی، اور اس کے تمام کاغذات ضبط کر لئے۔ اس نے الموفق کے نام خطوں میں بھی تلطف و مدارات کا لہجہ اختیار کیا، اور بالآخر تحریر کے ساتھ ایک لاکھ تیس ہزار دینار الموفق کے پاس بھیج دئے، اور اس کے علاوہ حسب معمول

۵۵۔ ابن خلدون ج ۴۔ ص ۲۹۹ +

۵۶۔ مغربی ج ۲۔ ص ۱۷۸ + ابن خلدون (ج ۴۔ ص ۲۹۹) نے لکھا ہے کہ احوال کے علاوہ الموفق نے طراز و خیر کا مطالبہ بھی احمد بن طولون سے کیا تھا۔ لیکن یہ زیادہ قرین قیاس نہیں معلوم ہوتا۔ کیوں کہ فوجی مہمات کی فوری ضروریات کے لئے یہ چیزیں الموفق کے لئے بے کار تھیں۔ مزید برآں الموفق کے مطالبے کے جواب میں احمد بن طولون نے صرف رقم ہیہا کی ہے۔

نقہ۔ خط ج ۲۔ ص ۱۷۸۔ فاحترس واحصل النیا المال ونحیل انفاذ کا

سے وہ چیزیں بھی جانی تھیں وہ بھی ساتھ کریں۔ وہ خود تخریب کے ساتھ مصر کے سرحدی شہر تک گیا اور پھر تمام مال و اسباب اس کے حوالے کر کے اُس سے رید میں لے لیں فطاحاں اگر احمد نے ان خطوں کو پڑا جو تخریب سے ضبط کئے گئے تھے۔ معلوم ہوا کہ یہ خط اس کے دل کی ایک جماعت کے نام تھے اور انہیں الموفق کی طرف اُٹل کرنے کی کوشش کی گئی۔ احمد نے ان لوگوں کو گرفتار کر لیا اور طرح طرح کے عذاب دے کر قتل کرادیا۔

الموفق کا خط احمد کے پاس آیا جس میں مال کی رید دی گئی تھی اور شکایت کی گئی تھی کہ ب کے مطابق اس سے گنی رقم آنی چاہئے تھی۔ اس خط میں الموفق نے بدکلامی سے بھی بچ نہیں کیا۔ صرف اسی پر اکتفا نہ کر کے 'الموفق کو ایسے آدمی کی تلاش ہوئی جو مصر میں بن طولون کا جانشین بن سکے۔ لیکن کسی نے یہ عہدہ قبول نہ کیا کیونکہ تمام عمائد خلافت کے زیر بار احسان ہونے کی وجہ سے اُس کے ہمدرد تھے۔ اور مصر احمد بن طولون کو جب تا کا خط ملا تو اُس نے کہا کہ

”مجھ سے حساب طلب کرنے یا اس قسم کے الفاظ سے مجھے مخاطب کرنے کا

اُسے کیا حق حاصل ہے؟“

الموفق کے خط کا جواب لکھا۔ یہ جواب المقتدری نے بہ تمام و کمال نقل کیا ہے۔ احمد بن نانے الموفق کو یاد دلایا کہ سرکاری طور پر اس میں اور الموفق میں کوئی تعلق نہیں، مصر کا والی نہیں ہے، اور صرف وہی حسابات طلب کر سکتا ہے، اس معاملے میں الموفق نے مداخلت نہ کی اس عہد نامے کی خلاف ورزی کی ہے، جس پر عمل کرنے کی اُس نے تم کھائی تھی، اور

عن أحمد بن محمد بن حنبل و هذا أيضا متصلة إلى القواد بال عراق و أبواب

مسند أحمد بن محمد بن حنبل و هذا أيضا متصلة إلى القواد بال عراق و أبواب

مسند أحمد بن محمد بن حنبل و هذا أيضا متصلة إلى القواد بال عراق و أبواب

اس لئے وہ اس کا مستوجب ہے کہ اُسے ولی عہدی سے الگ کر دیا جائے اور اُس کے خلاف جنگ کا اعلان کیا جائے۔ احمد بن طولون نے اُسے یہ بھی دیکھی دی کہ اُس کے خلاف باقاعدہ یافتہ فوجیں بھیجی جاسکتی ہیں جن کے مقابلے میں وہ خود بصرہ کے "عوام کا لالہ نعام" کے سوا کچھ فوج میدان میں نہیں لاسکتا۔

الموفق وہ مرتبہ خلاف قانون کام کر چکا تھا۔ اُسے احمد بن طولون سے رقم طلب کر اور حساب مانگنے کا کوئی حق نہیں تھا اور نہ اُسے یہ حق تھا کہ احمد بن طولون کو معزول کر کے دوسرے شخص کو مقرر کر دے۔ اُسے جب مذکورہ بالا خط میں ان باتوں کی طرف توجہ دلائی تو اُس نے اب قانونی طریقے سے اپنا کام نکالنا چاہا اور المنفوض کے مشیر موسیٰ بن کو اس پر آمادہ کیا کہ احمد بن طولون کو معزول کر کے اماجور والی شام کو مصر پر مقرر کر موسیٰ بن بُنا اس زمانے میں دربار خلافت کا رکن کین اور ب سے زیادہ بار سُرخ امیر تھا چونکہ وہ ۱۱۶۱ء کے عہد نامے کے مطابق یہی ترک امیر المنفوض کا مشیر اور منتظم ہوا تھا اُس کا حکم المنفوض کے حکم کے برابر تھا۔ اس کے ساتھ ہی موسیٰ بن بُنا کو مجبور کیا گیا کہ وہ المنفوض سے رقم جمع کر کے الموفق کے پاس بھیجے۔ اس طریقے سے المنفوق نے اپنے مقصد حاصل کرنے کی کوشش کی۔ اماجور کے پاس جب موسیٰ بن بُنا کا حکم پہنچا تو اُس نے مو چاہی کہ وہ احمد بن طولون کا مقابلہ کرنے کی ہمت نہیں رکھتا۔

اب مجبوراً موسیٰ بن بُنا نے خود مصر جانے کا ارادہ کیا کہ احمد بن طولون کو ہر طرف کے اماجور کو مقرر کر دے۔ احمد بن طولون کو جب اس کے اس ارادے کا علم ہوا تو اسے رنج ہوا اس وجہ سے نہیں کہ وہ موسیٰ بن بُنا کا مقابلہ نہیں کر سکتا بلکہ اس لئے کہ خلافت کی شکست پر اُسے مجبور ہونا پڑے گا۔ بہر حال اب سو اُسے اس کے چارہ نہیں تھا کہ جنگ کی تیاری

فطاط اور طلال کو معلوم ہوا کہ دیاسے نبیؐ کی سمت میں شہر غیر محفوظ ہے۔ اس کے نتائج پر غور کر کے
 اُن نے فطاط اور طلال کے درمیان جو جزیرہ ہے، اور جسے معذ میں الروضہ کہتے تھے وہاں
 اپنا مال اور جرم محفوظ کرنے کے لئے اور فطاط کی حفاظت کی غرض سے ایک قلعہ بنانے کا ارادہ
 کیا۔ اور حسن الروضہ کی تعمیر پر اسی ہزار طلائی دینار خرچ کر دئے۔ اکنذی اور قضاعی کی روایت
 کے بموجب ۳۵۰ میں یہاں ایک دارالمناعت قائم کیا گیا تھا، جہاں جنگی جہاز جتتے تھے۔
 احمد بن طولون نے ۳۶۳ میں قلعہ بنانے کے علاوہ دارالمناعت کو دوبارہ ترقی دی جنگی
 جہاز تیار کرائے اور انھیں الروضہ کے گرد مقرر کیا تاکہ ان سے فطاط کی حفاظت ہو سکے۔
 اور طرس سے آنے والے جنگی جہازوں کو بھی روکا جاسکے لیکن موسیٰ بن بُنا کی یہ جہم ناکام رہی۔
 نعم نہ ہونے کی وجہ سے یہاں سبب سے کہ وہ احمد بن طولون سے ڈرتا تھا، قہقہہ کر موسیٰ بن بُنا
 ٹک گیا اور وہیں جیسے وہاں بے کار پڑا رہا۔ بالآخر اُن کے سپاہیوں میں شورش ہوئی، انھوں نے
 اوراق کا مطالبہ کیا اور یہ بھی مطالبہ کیا کہ کیا تو آگے بڑھو اور یاقراق واپس
 چلو۔ آخر صورت حال اس قدر نازک ہو گئی کہ موسیٰ بن بُنا کا کاتب موسیٰ بن مہدائتد بن دحب
 روہش ہو گیا موسیٰ بن بُنا بھی رقبہ میں بیٹھا ہوا اور وہیں رقبہ میں یا وہاں سے عراق واپس آنے
 کے بعد صفر ۳۶۳ میں اس کا انتقال ہوا۔ اس آفت ناگہانی سے نجات پا کر احمد بن طولون نے
 اطمینان کا سانس لیا اور بہت سا مال اللہ کی راہ میں خیرات کیا۔ الموفق اب پھر بھی اپنے
 ارادے سے باز نہیں آیا۔ اُس نے معتد سے کہہ کر محمد بن مارون التغلبی والی توسل کو مصر کا
 حامل مقرر کرایا۔ وہ دریائے راستے سے روانہ ہوا، لیکن طوفان سے اُس کی کشتیاں دریائے بطل

۱۔ مقرئ ج ۱ ص ۳۱۹ + ۲۵ ص ۱۷۸

۲۔ مقرئ ج ۲ ص ۱۸۰ + ابن مقرئ بروی ۲۵ ص ۱۱

۳۔ مقرئ ج ۲ ص ۱۷۸

کے کنارے پاش پاش ہو گئیں۔ اور خارجی سردار مساور الساری نے اُسے قتل کر دیا۔ اس طرح الموفق کی تمام کوششیں بے نتیجہ رہیں اور وہ احمد بن طولون کا بال بیکا نہ کر سکا۔ الموفق اس وقت صاحب الزنج کا فتنہ فرو کرنے میں مصروف تھا اور احمد بن طولون کے خلاف کوئی نیا اقدام نہیں کر سکتا تھا لیکن احمد بن طولون بجائے خود بہر حال خطرے سے غافل نہیں تھا اور مصر کو محفوظ کرنے میں برابر ہنگامہ رہا۔ اس نے یہ کوشش کی کہ بے جنگ و جدل جو فتح اسے حاصل ہو گئی ہے اُسے اپنی قوت مجتہد کر کے بالکل محفوظ کر لے۔

احمد بن طولون کے زمانے کے حالات کا اندازہ ان حکایات سے کیا جاسکتا ہے جو جاسوسوں کی گرفتاری کے متعلق بیان کی گئی ہیں۔ ہم اوپر دیکھ چکے ہیں کہ دار الخلافہ سے اس کے پہلے سالاریہ اور افسروں کو توڑنے کی کوشش ہو رہی تھی اور احمد بھی ان کا ترکی بہ ترکی جواب دے رہا تھا یہ نہایت مکمل سلسلہ جاسوسی اس زمانے کی خاص چیز ہے۔ احمد نے ہر اس شخص کے پیچھے مخبر لگا رکھے تھے جو اُس کے لئے فدا سی بھی اہمیت رکھتا تھا۔ مصر میں بھی اس کے جاسوسوں کا ایک جال پھیلا ہوا تھا اور سرحدوں کی خاص طور پر نگرانی کی جا رہی تھی۔ خود احمد بن طولون کا حو بھی جاسوسوں سے خالی نہیں تھا۔ دار الخلافہ میں اس کا ایک نائب (خلیفۃ بالحضرۃ) طیفور نام رہتا تھا اور ذرا ذرا سی باتوں کی خبر اُسے ملتی رہتی تھی۔

قبل اس کے کہ بیرون مصر احمد بن طولون کی توسیع حکومت کے واقعات بیان کیے جائیں بہتر ہے کہ ان حوادث کا ذکر کر دیا جائے جو اس دوران میں خود مصر میں پیش آ رہے تھے۔ امیری کا ذکر اس سے قبل ہو چکا ہے۔ شیخص حضرت عمر بن الخطاب کی اولاد سے تھا اور اُس کا نام ابو عبد اللہ (یا ابو عبد الرحمن) عبد الحمید بن عبد اللہ بن عبد العزیز بن عبد اللہ بن عمر تھا۔ و

۱۔ تفصیل کے لئے دیکھئے تقریباً ج ۲ ص ۱۴۴-۱۴۹ + ابن الاثیر ج ۴ ص ۱۰۰-۱۰۱ + الکلی ص ۲۱۸-۲۱۹ +

۲۔ بیکر (دکھان ابن سعید) ص ۱۶۸ +

مصر کی جوی سرحد پر ارض بجاء کے قریب رہتا تھا۔ ارض بجاء کے حالات مقررہ شی کے تفصیل سے
 سے ہیں۔ اس کا بیان ہے کہ یہاں کے رہنے والے اس قدر فتنہ پر واز تھے کہ سرحد کے رہنے والے
 مسلمان ایک لمبھی اپنے آپ کو ان سے محفوظ نہیں سمجھتے تھے۔ جارووی کے قریب عید گاہ میں
 جب نماز ہوتی تھی تو نمازیوں کی حفاظت کے لئے برکتہ الحبش کے فواح میں پائیں کوہ ایک مسلح
 زوج مستعین رہتی تھی، تاکہ اگر اہل بجاء اچانک حملہ کریں تو اس کا تدارک کیا جاسکے اور جب تک
 سب لوگ عید گاہ سے رخصت نہیں ہو جاتے تھے یہ فوج وہاں رہتی تھی، کیونکہ اکثر اہل بجاء نے
 اس طرح مسلمانوں پر اچانک حملہ کیا تھا اور قتل و غارت کے بعد ایسے ہی اچانک غائب ہو گئے
 تھے۔ ۲۵۰ھ میں بھی احمد بن طولون کے عہد امارت میں، ایسا ہی ایک حادثہ پیش آیا تھا۔ مسلمانوں
 کو عید گاہ میں لوٹنا اور قتل کیا گیا تھا اور اہل بجاء سالم و غانم واپس ہو گئے تھے۔ ان اتواتر اور
 تکلیف دہ ترک تازیوں کے باوجود فسطاط سے کوئی مدد سرحد کے لوگوں کو حاصل نہیں ہوئی اور
 ۲۵۹ھ میں اہل بجاء نے حسب معمول عید کے دن مصر کی سرحد پر چھا پامارا، لوگوں کو قتل کیا
 اور بلا مزاحمت واپس ہوئے۔ جب اس قسم کے قتل و غارت میں برابر اضافہ ہی ہوتا گیا تو آخر کار
 نے ان کا مقابلہ کرنے کا ارادہ کیا: غضباً للہ وللسلین۔ اس نے کمین گاہیں مقرر کیں اور
 جب اہل بجاء پھر اچانک حملہ آور ہوئے تو اس نے ان کے مقدمہ کش کو تیغ کیا، ان کے سر کو قتل کر ڈالا۔
 خود ان کے ملک میں داخل ہو کر وہاں قتل و غارت کا بازار گرم کیا اور ان پر تواتر چھاپے مارنے
 شروع کئے۔ انجام کار انھوں نے جزیہ دینا قبول کیا، حالانکہ اس سے قبل ان سے کسی جزیہ دینا وصول
 نہیں کیا گیا تھا۔ اس سے العمری کی قوت میں اضافہ ہوا اور اس نے بھی مسلمانوں اور ذمیوں سے

۲۵۵ھ + اٹھ گزشتہ مضمون (عرب مصر) میں ہم نے تفصیل سے بیان کیا ہے کہ ابتدائی

عہد اسلام میں جزیہ اور خراج (باج) ایک ہی چیز تھی۔ اہل بجاء سے اس طرح جزیہ وصول کرنے کی مثال ہے۔ اور اس میں

معاذ کے عہد کے یہاں مردم شماری کا ذکر نہیں اور غالباً ایک مشت رقم بطور باج ان سے وصول کی گئی تھی۔

حسن بیعت کا اظہار کیا۔ اہل نوہ سے اُس نے صلح کرنی اور جب دوبارہ انہوں نے نقص اٹھایا اور عربی کے مقام پر بچا پئے مارنے لگے تو العری نے انہیں پھر زک دی، ان کی بیعتوں کو لوٹ لیا اور بے شمار اہل نوہ کو قید کر لیا۔ یہ لوگ اب احمد بن طولون کی خدمت میں حاضر ہوئے اور غالباً غلط واقعات بیان کر کے العری کی شکایت کی۔ اس پر احمد بن طولون نے العری کے خلاف ایک لشکر بھیجا، مگر وہ مقدمہ کھش کے قائد سے ملا اور کہا کہ اس کا ارادہ شرفنا پیدا کرنے کا نہیں ہے، اور وہ کسی مسلمان یا فوجی کو ایذا دیتا ہے۔ اگر احمد بن طولون کو ان باتوں کی اطلاع کر دی جائے تو وہ فوج کو واپس بلا لے گا۔ مگر قائد نے اس کی باتوں پر توجہ نہ کی، جنگ ہوئی اور احمد بن طولون کی فوج نے شکست کھائی، یقیناً ایسی فوج غلط پہنچے، اور واقعات اور حالات کی اطلاع احمد بن طولون کو دی۔ اُس نے کہا کہ تم نے اس کی نہ سنی اور بجا طور پر شکست کھائی۔ اب العری کو اس کے حال پر چھوڑ دیا گیا، کیونکہ اس سرحد کی حفاظت کا کام وہ باحسن و جہ انجام دے رہا تھا۔ مگر بالآخر اُس کے دو غلاموں نے اُسے قتل کر دیا، اور انجام کی امید میں اس کا سر لے کر احمد بن طولون کے پاس پہنچے۔ احمد نے قصاص لیا اور دونوں قاتلوں کو قتل کی سزا دی۔ العری کا سر غسل و کفن کے بعد دفن کر دیا گیا۔

ابھی تک علویوں کی طرف سے خطرے کا پورا ازالہ نہیں ہوا تھا۔ ابن الصوفی کی بغاوت کا ایک نیا شاخہ نہایت میں ظاہر ہوا۔ مصر میں ایک شخص سکن البوروس نے خون کیا۔ یہ ابن الصوفی کے آدمیوں میں سے تھا اور بنو علی کا ہمدرد تھا۔ احمد بن طولون کی پہلی فوج نے اس کے مقابلے میں شکست کھائی، مگر دوسری فوج نے اُسے گھیر لیا۔ انجام کار اس نے امان طلب کی اور امان دی گئی۔ غالباً سکن البوروس عوام میں کوئی اہمیت نہیں رکھتا تھا، اور اسی لئے اُسے بے غور سمجھ کر اُس زمانے کے

۱۲۰۵ قمری ۲۵۵ھ میں ابن الاثیر ج ۴، ص ۸۷ + ابن خلدون ج ۴، ص ۳۰۲ + یعقوبی (ج ۲، ص ۶۲۲) غاصب

والیکو ۲۵۵ھ کا واقعہ قرار دیا ہے اور کھلے کہ اس نے حکومت کے خلاف سر اٹھایا تھا (لحماریۃ اهل السلطان)

مگر کسی دوسرے مورخ سے اس کی تائید نہیں ہوتی۔ اسی طرح یعقوبی کے سوا باقی قریب مورخ اسے ۲۵۵ھ کے واقعہ ہی سمجھتے ہیں۔

ہم نے کے مطابق قتل کی سزا دینے کے بجائے امان دی گئی۔ اس کے بعد بزعلی یا ان کے بعد
طرف سے کوئی فساد نہیں اٹھا۔

۶۷۱ھ میں اہل برقہ نے احمد بن طولون کی اطاعت سے انحراف کیا اور اپنے حاکم
بن الفرج الغفرانی کو شہر سے نکال دیا۔ احمد بن طولون نے اپنے مولاناؤں کی ماتحتی میں ایک فوج
بھیجی اور ہدایت کی کہ اگر وہ لوگ صلہ و آشتی سے مطیع ہو جائیں تو ان کے ساتھ نیک سلوک
یا جائے، ورنہ تلوار سے کام لیا جائے۔ لوگوں نے ان احکام پر عمل کیا۔ مگر اس طاقت سے اہل شہر
ناہتس اور بھی بڑھ گئیں۔ انہوں نے شہر سے نکل کر عسکر پر جو شہر کے دروازے پر مقیم تھا حملہ
کیا اور سپاہیوں کو قتل کر ڈالا۔ لوگوں نے احمد کو اس کی اطلاع دی اور حکم ملنے پر تحقیق لگادیں۔
آخر اہل برقہ امان کے طالب ہوئے۔ انہیں امان دی گئی۔ اب شہر کے دروازے کھول دیے گئے
لوگوں اندر داخل ہوا۔ شورش کے سرغنہ گرفتار کئے گئے۔ بعض کو چابکوں کی سزا دی گئی اور بعض کے
ہاتھ کٹوائے گئے۔ باقی ماندہ لوگوں کو لوگوں پر زنجیر اپنے ساتھ فسطاط لے گیا اور برقہ پر نیا حاکم
مقرر کر دیا۔ فسطاط میں قیدیوں کو تشہیر کرایا گیا اس فتح کے صلے میں احمد بن طولون نے لوگوں کو غلت
سے سرفراز کیا جس میں دو طلائی طوق بھی شامل تھے جو اس کی گلے میں پہنائے گئے۔ اہل
برقہ کے اطاعت سے انحراف کی وجہ معلوم نہیں لیکن برقہ مصر اور افریقہ کی سرحد پر واقع تھا
اور اس لئے یہاں کی معمولی شورش بھی تشویشناک ہو سکتی تھی۔

(۳)

۶۷۲ھ میں احمد بن طولون کی حکومت بیرون مصر تک وسیع ہو گئی۔ یاد ہو گا کہ ۶۵۷ھ میں امام اور
الترکی کو خلیفہ مستند نے شام کا حاکم اس وقت مقرر کیا تھا جب احمد بن طولون کو ابن الاشج کے خلاف طین
جائے کا حکم ملا ہے اور پھر حکم منور کیا گیا ہے۔ اس ماجرا کا انتقال ۶۷۲ھ میں ہوا اور اس کا

بیٹا علی اُس کا جانشین بنا۔ مگر علی کے امور کی نگرانی احمد بن بُنا اور عبید اللہ بن یحییٰ بن صہب کرتے تھے۔ اماجور کی وفات کے بعد احمد بن طولون ثنور کی دیکھ بھال کے لئے شام روانہ ہوا۔ مصر میں اپنے بیٹے عباس کو بطور نائب مقرر کیا اور احمد بن الوسطی کو اُس کا خیر اور نگرانی کا رہنما بنایا۔ منیۃ الدین پہنچ کر اُس نے علی بن اماجور کو لکھا کہ فوج کی رسد کا انتظام کرے۔ اس سے پیشتر خود اماجور ہی احمد بن طولون کے مقابلے میں مجزو و ضعف کا اعتراف کر چکا تھا۔ اب علی بن اماجور کے لئے اس کے سوا چارہ ہی نہیں تھا کہ حکم کی تعمیل کرے۔ احمد بن طولون دُعا پہنچا جہاں علی کا نائب محمد بن رافع موجود تھا۔ اس نے احمد بن طولون کو ہاتھوں ہاتھ لیا اور اُسے ہر طرح کی مدد دی۔ دُعا سے احمد بن طولون خوش گیا۔ یہاں علی کی کم سنی کی وجہ سے احمد بن یغیاش دیا و دُعا شہر کی نگرانی اور حکومت پر مقرر تھا۔ ابن یغیاش نے شہر اُس کے حوالے کر دیا اور احمد بن طولون نے اس کو وہاں کا حاکم مقرر کر دیا۔ دمشق سے وہ حمص آیا اور اُسے بھی اماجور کے مقرر کردہ حاکم عیسیٰ بن الکرخی نے اُس کے حوالے کر دیا۔ احمد بن طولون نے عیسیٰ بن الکرخی ہی کو حمص کی حکومت پر کال رکھا۔

غالباً حمص کے قیام کے دوران میں اُس نے انطاکیہ کے حاکم سیما الطویل کو اطاعت قبول کرنے کے لئے لکھا۔ مگر وہاں سے مفید مطلب جواب وصول نہ ہونے پر احمد بن طولون ایک عظیم الشان فوج لے کر انطاکیہ روانہ ہوا۔ اُس زمانے میں ثنور کے اہم مقامات انطاکیہ، طرسوس، مصیصہ اور ملطیہ تھے اور ثنور کی حالت یہ تھی کہ ۳۶۳ء میں عبید اللہ بن رشید بن کاوؤس حاکم ثنور نے چاہنزلہ فوج لے کر بلاد الروم پر حملہ کیا تھا اور شروع میں بڑی کامیابی حاصل کی تھی۔ یہ فوج سالم و غانم بندگان سے واپس آرہی تھی کہ دو بطریقوں نے اُس پر حملہ کیا اور برائے پانچ آدمیوں کے تمام فوج کو کاٹ ڈالا۔ خود عبید اللہ بن رشید بھی زخمی ہو کر یونانیوں کے ہاتھ میں گرفتار ہوا۔ ان بطریقوں نے لوگوں پر جو طروس کا نہایت اہم قلعہ تھا قبضہ کر لیا۔ ایک طرف تو ثنور کی یہ مخدوش حالت تھی اور

دوسری طرف سید الطویل وہاں فساد و مرکزوری کا باعث ہو رہا تھا۔ اسی کی بدولت قبل ثنور کا انتظام اس
 پنج پر تھا کہ انطاکیہ کا حاکم محمد بن علی بن یحییٰ الازمی اور طرسوس کا حاکم سید الطویل تھا، لیکن عالم امور
 کی نگرانی سید الطویل کے سپرد تھی۔ سید ایک مرتبہ انطاکیہ آیا مگر الازمی نے اسے شہر میں داخل ہونے
 سے روکا۔ سید نے اہل شہر سے سازش کر کے الازمی کو قتل کرادیا۔ اس واقعہ سے ثنور پر فساد پھیلنے
 کا اندیشہ ہوا اور جب فساد فرمہ ہونے کی کوئی امید نہ رہی تو الموفق نے احمد بن طولون کو حکم دیا کہ
 ثنور پر قبضہ کر لے۔ اسی حکم کی بناء پر احمد بن طولون انطاکیہ اور وہاں سے طرسوس گیا تھا مگر سید الطویل
 نے ملایہ طور پر معاندانہ طرز عمل اختیار کیا اور قلعہ بند ہو کر شہر میں بیٹھ رہا۔ مگر بد قسمتی سے اہل شہر
 اُس سے نالاں تھے جب مخفی شہر پر لگا دئے گئے اور محاصرے میں شدت ہونے لگی تو
 اہل شہر نے احمد بن طولون کے پاس آدی بھیج کر بتا دیا کہ کس سمت سے شہر میں داخلہ آسان ہو گا۔
 سید الطویل کو قتل کیا گیا اور اس کے اموال اور آدمی صباح قرار دئے گئے۔ صفر ۶۶۵ھ میں
 فتح انطاکیہ کی خبر فسطاط پہنچی اور احمد بن طولون اپنی فوج کے ساتھ طرسوس کی طرف چلا۔ فوج کی
 وجہ سے طرسوس میں گرانی بڑھی اور اہل شہر نے مجبور ہو کر جنگ کی تیاری کی لیکن احمد بن طولون نے
 اس خیال سے کہ یونانیوں کو اس کا علم ہو جائے کہ وہ بھی اہل طرسوس کے مقابلے کی تاب نہیں لاسکتا
 اپنی فوج کو پیا ہونے کا حکم دیا اور طرشی بن بلبر کو وہاں کا حاکم مقرر کر کے واپس ہوا جیسا کہ پہلے ہی
 ذکر ہو چکا ہے۔ ابن خلدون نے لکھا ہے کہ اُس نے یونانی سرحد پر حملہ کرنے کا بھی ارادہ کیا تھا
 اور طرسوس سے واپسی سے قبل اُس نے قرآن اور رقعہ میں محافظوں میں مقرر کی تھیں۔ حران کا
 حاکم محمد بن انار شتر تھا جسے احمد بن طولون کے مقدمہ الحیش کے افسر نجران بن جیونہ نے وہاں سے
 نکال کر شہر پر قبضہ کر لیا۔ یونانیوں کی ایک درخواست کہ حاضی صلح (حد نام) ہو جائے
 احمد بن طولون نے رد کر دی اور حکم دیا کہ ثنور کے قلعوں کی مرمت کی جائے اور پاپاہوں (خزائن)

شہر کا نام محمد بن انار شتر اور جیونہ کے جیونہ لکھا ہے۔

ارداق جو گزشتہ فساد میں سد و کر دے گئے تھے دوبارہ جاری کئے جائیں۔
 معلوم ہوتا ہے کہ احمد بن طولون کے ان نے کارناموں اور خصوصاً شہور کے لئے کھلا
 سے یونانی نہایت متاثر ہوئے تھے۔ اوپر بیان ہو چکا ہے کہ دہخوں نے عارضی صلح کی درخواست
 بھی کی تھی، جسے احمد بن طولون نے رد کر دیا تھا۔ غالباً اسی درخواست کو مزید تقویت پہنچانے
 غرض سے یونانیوں نے عبد اللہ بن رشید بن کاؤس کو جو ان کی قید میں تھا دوسرے قید
 کے ساتھ احمد بن طولون کے پاس بھیج دیا اور مستند قرآن شریف بھی ہدیہ اُسے بھیجے۔
 اور شام پر قبضے کا اثر یہ ہوا کہ احمد بن طولون نے اپنے نام کا سکہ مسکوک کرایا۔ اس وقت تک
 پرانے سکے مروج تھے اور ان پر صرف خلیفہ کا نام ہوتا تھا۔ لیکن ۶۶۶ھ میں جب احمد بن طو
 کی حکومت بیرون مصر تک وسیع ہو گئی تو اُس نے نیا سکہ مسکوک کرایا۔ ان دیناروں پر جو احمد
 کہلاتے ہیں خلیفہ کے علاوہ احمد بن طولون کا نام بھی پایا جاتا ہے۔ یہ سکے ۶۶۶ھ، ۶۶۷ھ، ۶۶۸ھ
 اور ۶۶۹ھ کے مسکوک شدہ دستیاب ہوتے ہیں اور رافضہ اور دمشق میں مسکوک ہوئے ہیں۔
 احمد بن طولون اب اپنے انتہائی عروج پہنچ چکا تھا۔ وہ مصر و شام کا بلا شرکت غیر۔

۹۷۱ھ کنڈی ص ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱

ملک تھا۔ اس کے رفیق احمد کا انتقال ہو گیا تھا، اور دوسرا رفیق احمد بن المدبر اب فتح شام کے بعد ایک سو تیس برس کے چنچیں پھنس گیا تھا، جس سے اسے ششدری میں موت ہی نے رہائی ملائی۔ ثغور شام پر ایسے حالات پیدا ہو گئے تھے کہ خود الموفق کی اجازت سے وہ ان سرحدوں پر قابض اور ان کے امور کا نگران تھا۔ لیکن ابھی وہ طرسوس سے شام واپس ہوا ہی تھا کہ اسے اپنے بیٹے عباس کی بغاوت کی خبر ملی، جسے وہ شام روانہ ہوتے وقت بطور نائب مصر چھوڑ آیا تھا۔ اس واقعہ سے احمد بن طولون بالکل نہیں گھبرا یا، بلکہ شام کے متعلق تمام انتظامات مکمل ہونے کے بعد مصر واپس آوا۔^{۱۲۵} گو عباس مصر میں اپنے باپ کا نائب تھا، لیکن اہل حکومت احمد بن محمد الواسطی کی تھی، اور احمد بن طولون نے چلتے وقت عباس کو تاکید کی تھی کہ وہ ہر حالت میں اس کا راز دودہ افسر کی ہدایت پر عمل کرے۔ چند قائد جن کے نام الکنڈجی نے لکھے ہیں، عباس کے خاص بے تکلف دوست تھے۔ یہ لوگ احمد بن طولون سے غائف تھے، اور اس کے خلاف بغاوت پھیلانے کی فکر میں تھے۔ عباس ان میں سے ایک کو کسی خدمت پر مامور کرنا چاہتا تھا، لیکن الواسطی نے اس بنا پر مخالفت کی کہ اس سے امور سلطنت میں خلل پڑنے کا اندیشہ ہے۔ اب ان بے تکلف دوستوں نے الواسطی کی شکایتیں کرنی شروع کیں، اور عباس کو بالآخر اس سے منحرف کر دیا۔ الواسطی نے بھی ان تمام معاملات کی اطلاع احمد بن طولون کو کر دی۔ اس نے جواب میں لکھا کہ اس کے مصر واپس آنے تک کسی طرح کام چلنا رہے۔ محمد (یا محبوب) بن رجا شامی احمد بن طولون کا کاتب اور الواسطی کا حریف تھا۔ عباس سے اس کے تعلقات بہت گہرے تھے۔ وہ الواسطی کے یہ خط عباس کے پاس بھیجا رہا۔

^{۱۲۵} جو متن نیلار نے تعب ظاہر کیا ہے کہ احمد بن طولون اس بغاوت سے گھبرا گیا تھا، اور بعض حودغ کہتے ہیں کہ وہ بالکل نہیں گھبرا تھا۔ اصل یہ ہے کہ یہ اختلاف مورخوں کی بے احتیاطی کی وجہ سے واقعہ ہوا ہے۔ احمد بن طولون کو تشویش اس وقت ہوئی تھی جب عباس کی بغاوت کے ساتھ دوسرے کو افسل مل گئے تھے، اور حالات نے خطرناک صورت اختیار کر لی تھی۔

نتیجہ یہ ہوا کہ الواسطی اور عباس میں کشمکش شروع ہوئی اور عباس کو بالآخر اس کا مزید ثبوت بھی مل گیا کہ الواسطی نے احمد بن طولون سے اس کی شکایت کی ہے۔ اسی حالت میں جب کہ تمام باتیں ظاہر ہو چکی تھیں عباس کے لئے سوائے اس کے چارہ نہ تھا کہ وہ باپ کی مخالفت پر آمادہ ہو جائے۔ لہذا اُن صاحب الخراج ابو ایوب ابن اخت الوزير سے دس لاکھ دینار اور تاجروں سے دو لاکھ دینار وصول کئے اور تمام اسلحہ پریقینہ کر لیا، پھر اپنے دوستوں کے مشورے کے مطابق اُس نے برقعہ کا قصد کیا۔ الواسطی اور امین الاسود پاب نہ خیر اُس کے ساتھ تھے۔ ۸ شعبان ۳۶۵ء کو وہ اپنے بھائی برید بن احمد کو بطور نائب فسطاط میں چھوڑ کر جزیرہ کی طرف روانہ ہوا اور یہ ظاہر کیا کہ احمد بن طولون کا حکم ملے کہ وہ اسکندریہ جائے۔ پھر جزیرہ سے وہ برقعہ کی طرف پھرا۔

جمرات کے دن ۴ رمضان ۳۶۵ء کو احمد بن طولون فسطاط واپس آیا۔ اس نے چند معتبر آدمی جن میں مصر کے قاضی ابوبکرہ بکار بن قتیبہ بھی تھے، عباس کے پاس بھیجے اور وعدہ کیا کہ اگر وہ واپس آجائے تو اس کی خطائیں معاف کر دی جائیں گی اور کوئی مواخذہ نہیں کیا جائے گا۔ قاضی کا نے عباس کو بہت سمجھایا لیکن جب عباس نے یہ سوال کیا کہ کیا تم خدا کی قسم کھا کر کہتے ہو کہ مجھے امان دلا دو گے تو قاضی اس سے زیادہ اور کچھ نہ کہہ سکے کہ احمد بن طولون نے اس کے متعلق حلف اٹھایا ہے۔ اس سے عباس کو شبہ ہوا اور دوسری طرف ان لوگوں کو جنہوں نے اسے بغاوت پر اکسایا تھا خوف ہوا کہ عباس مواخذے سے خود بچ بھی گیا لیکن یہ لوگ ہر حالت میں سزا کے مستوجب قرار پائیں گے۔ آفریقہ کی جماعت بے نیل مرام واپس آگئی اور عباس اپنے ہمدردوں کے مشورے سے افریقہ روانہ ہو گیا جہاں کے بربری قبائل سے وہ پہلے خط و کتابت کر چکا تھا اور بعض نے مدد کا وعدہ بھی کیا تھا۔ عباس نے ابراہیم بن الاغلب کو لکھا کہ خلیفہ معتز نے اُسے افریقہ اور اس کے اعمال کا حاکم مقرر کیا ہے۔ وہ حسن البدہ بنہنچا۔ اہل شہر نے دروازے کھول دیے لیکن اس کے باوجود عباس نے اہل شہر کے ساتھ بدسلوکی کی اور شہر کو لوٹ لیا۔ اب ان لوگوں نے قبیلہ نفوسہ اور اباضیہ کے رئیس ایاس بن منصور النفوسی سے مدد مانگی۔ ایاس نے عباس کو اطاعت قبول کر لینے کے لئے لکھا۔ اور

ابراہیم بن الاغلب نے اپنے خادم بلاغ کی سرکردگی میں ایک فوج بھیجی اور اپنے عامل اطراہیس محمد بن تہرب کو حکم دیا کہ بلاغ کی مدد کرے۔ نتیجہ یہ ہوا کہ ایسا بلاغ اور محمد بن تہرب کی متحدہ فوجوں نے عباس کو شکست دی، اُس کے اموال و ذخائر لوٹ لئے، سپاہیوں کی بڑی تعداد کو تہ تیغ کیا اور امین لامو کو قید و بند سے آزاد کرایا اور وہ مصر چلا گیا۔

اب عباس نہایت بری حالت میں برقہ کی طرف پس پانچواں رمضان ۱۷۱ھ میں احمد بن طولون نے ابراہیم بن بلبرہ کو ایک فوج دے کر برقہ بھیجا۔ ابراہیم اسکندریہ اور برقہ کے درمیان ٹھہرا۔ ادھر احمد بن طولون بذات خود ایک لاکھ فوج لے کر برقہ جانے کے لئے تیار ہوا۔ ۱۲ ابرہج الاول ۱۷۱ھ کو جمعرات کے دن وہ فسطاط سے روانہ ہوا اور اسکندریہ میں آکر ٹھہرا۔ اس اثناء میں الواسطی بھی عباس کی قید سے بھاگ کر اسکندریہ میں احمد بن طولون سے ملا اور اُسے یقین دلایا کہ عباس کی شورش اتنی سنگین نہیں کہ وہ خود تکلیف کرے۔ اس لئے احمد بن طولون نے ایک اور فوج جلد کی تاقی میں برقہ روانہ کی۔ ۲ جمادی الثانی ۱۷۱ھ میں اس کا مقابلہ عباس سے ہوا۔ عباس نے شکست کھائی اور اس کے سپاہیوں کی ایک بڑی تعداد بھی قتل ہوئی۔ آخر وہ خود ۳ رجب ۱۷۱ھ کو گرفتار ہوا اور ۳ ارجب کو احمد بن طولون کے پاس فسطاط لایا گیا۔ تمام فتنہ پرواز لوگوں کو جنہوں نے اس شورش میں حصہ لیا تھا سخت سزائیں دی گئیں اور عباس کو چابکوں کی سزا دیکر قید کر دیا گیا۔ جب سب طرح کا

۱۷۱ھ لکندی ص ۲۲۱-۲۲۲ + ابن الاثیر ج ۷ ص ۱۰۷، ۱۱۱، ۱۲۳ + ابن خلدون ج ۴ ص ۱۰۳، ۲۰۳ + ابن کثیر ج ۱

ج ۲ ص ۴۴ + طبری نے یہ واقعہ تفصیل سے بیان نہیں کیا۔ ۱۷۱ھ میں بہت کچھ اختلاف ہے۔ جہاں لکندی نے محمد بن تہرب کا

جگہ محمد بن تہرب + ابن خلدون نے جہاں جگہ طبری اور ابن العزلی (البیان المغرب ۲۵ ص ۱۲۳) نے ایسا ہی مضمون

کی جگہ آخر صفحہ لکھا ہے۔ بہر حال ناموں کے اس اختلاف سے نفس و تہرب پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ ابراہیم بن الاغلب کا پرہیز

ام ابراہیم بن الاغلب ہے۔ متوجری ر ج ۱ ص ۳۸۷ نے عباس کے فسطاط لانے کے لئے کی تاریخ شمال

۱۷۱ھ لکھی ہے۔

اطمینان ہو گیا تو احمد بن طولون ان لوگوں کی طرف متوجہ ہوا جنہوں نے فسطاط میں عباس کی مدد کی اور
ابو جحاک محمد (یا محبوب) بن رجا کو اس بنیاد قید کیا گیا کہ اس نے الاسطی کے خط عباس کے پاس
بھیجے تھے اور یہی خط اس بغاوت کی اہلی بنیاد تھے۔ ابو ایوب ابن اخت الوزیر اور اس کے
کومت کی سرزادی گئی کیونکہ عباس نے فسطاط سے روانہ ہونے سے قبل تاجروں سے جو رقم وصول
کی تھی ابو ایوب کو حکم دیا تھا کہ اس رقم کی ادائیگری زمیوں کی کاشت سے ہموال وصول
ہے اس سے کی جائے۔ ابو ایوب نے اس حکم کی تعمیل کی تھی۔ احمد بن طولون نے اس کی یاد
میں ابو ایوب کی جائیداد بھی ضبط کر لی اس کے متعلق تمام اطلاعات احمد بن طولون کو خود ملی۔
ایک بیٹے سے ملی تھیں۔ اب صاحب الخراج کا کام احمد بن ابراہیم الاطرش اور علی بن حسین دیاہ
المدائنی میں تقسیم کیا گیا۔ احمد بن ابراہیم مصر کے خاندان مازائیون کا پہلا شخص تھا۔ اس خاندان
مصر میں بڑا اثر و نفوذ پیدا کیا اور فاطمیین کی فتح سے ذرا قبل تک وہاں ہر لحاظ سے تمام
وسیعہ کے مالک بنے رہے۔ ان کے حالات زیادہ تفصیل سے آئندہ بیان کئے جائیں گے مگر
نے اپنی کتاب المغنی میں احمد بن ابراہیم کے تفرز کی تاریخ ۳۶۶ھ بیان کی ہے۔ بہت جلد
بن حسین کو اس الزام میں معزول کیا گیا کہ اس نے احمد بن المدبر کو ایک خط لکھا تھا اور اس
بہرہ روی ظاہر کی تھی۔ اس طرح مازدانی بلا شرکت غیرے مصر کا صاحب الخراج ہو گیا۔

عباس کی بغاوت سے یہ بات صاف ظاہر ہو گئی کہ احمد بن طولون کے قدم مصر میں
جم گئے تھے کہ اسے وہاں سے ملانا نامکن تھا۔ یہ بھی بخوبی اندازہ ہو گیا کہ درحقیقت تمام اقتدار
کے ہاتھ میں تھا اور فوج جس کا ساتھ دے وہی مصر کا حکمران رہ سکتا تھا۔ احمد بن طولون
فوج پر اتنا اعتماد تھا کہ وہ اس قسم کے معاملات کو بالکل معمولی بات سمجھتا تھا اور ان سے گھ
نہیں تھا۔ احمد بن طولون کے بعد ہم دیکھیں گے کہ فوج کے اس اقتدار سے اس کی اولاد کو

نقصان پہنچا اور فوج ہی حقیقی طور پر آل طولون کی تباہی کا باعث ہوئی۔

ایک طرف تو یہ واقعات گزر رہے تھے اور دوسری طرف احمد بن طولون ان فرائض سے بھی غافل نہیں تھا جو ثنور پر حاکم ہونے کی حیثیت سے اس پر عائد ہوتے تھے۔ ہم دیکھ چکے ہیں کہ اس نے سرحد پر قبضہ کرنے کے بعد وہاں کے استحکامات کی مرمت کا حکم دیا تھا۔ اس کا نتیجہ جلد ہی ہی ظاہر ہوا۔ ۶۶۷ھ میں ثنور ایشامیہ پر احمد بن طولون کے نائب نے اہل طرسوس کے تین ہزار آدمی کے کروڑیانی سرد پر حملہ کیا۔ ہر قلعہ کے چار ہزار یونانیوں سے اس کا مقابلہ ہوا۔ جنگ میں دشمن کی ایک بڑی تعداد قتل ہوئی، مگر مسلمانوں نے بھی بہت نقصان اٹھایا۔ اس کے بعد ۶۶۸ھ میں ملک الروم ایشامیہ نے مطیہ پر فوج کشی کی۔ اہل عرش اور حدث نے اہل مطیہ کی مدد کی، اور یونانیوں کو شکست دی۔ غالباً ہی حملے کے جواب میں احمد بن طولون کے حاکم ثنور ایشامیہ خلف العرقانی الترمکی نے یونانی ملاوٹ پر فوج کشی کی اور تقریباً دس ہزار آدمیوں کو قتل کیا۔ اس واقعے میں اتنا مال غنیمت حاصل ہوا کہ ہر سپاہی کو چالیس دینار حصہ ملا۔ ۶۶۸ھ ہی میں شام میں ایک معمولی سی شورش ہوئی۔ عبد الملک بن صالح الہاشمی کی اولاد میں سے ایک شخص بکار نے سلیہ، حلب اور حص کے درمیان الموفق کی فوج میں خروج کیا، اور ابو العباس الکلابی کی فوج کو شکست دی۔ احمد بن طولون کے مولائوں نے جسے ۶۶۸ھ ہی میں شام بھیجا گیا تھا، ایک قائد ابو ذر کی سرکردگی میں ایک فوج بھیجی جس نے بکار کے آدمیوں کو منتشر کر دیا اور کوئی بڑا واقعہ پیش نہیں آیا۔

۶۶۸ھ (۱۲۷۰ء) ابن الاثیر ۷، ص ۱۱۱ + ابن الاثیر نے احمد بن طولون کے نائب یحییٰ ثنور کا نام سبب لکھا ہے۔ یہ سبب الطریل تو نہیں ہو سکتا۔
مہر خلف العرقانی الترمکی کی مثنوی میں ہے جس کا دائمی ثنور مقرب و ہم نام پہلے بیان کر چکے ہیں۔
۶۶۸ھ (۱۲۷۰ء) ص ۲۵۸ + ابن الاثیر ۷، ص ۱۲۳ + ابن تبریٰ ۲، ص ۲۵ + اس مصنف نے یونانی مقتولین کی تعداد ایک لاکھ لکھی ہے۔

۶۶۸ھ (۱۲۷۰ء) ص ۳۰۳ + ابن خلدون ۲، ص ۳۰۳ + ابن الاثیر ۷، ص ۱۲۳

اب الموفق اور احمد بن طولون کی خاصیت کا دوسرا باب شروع ہوا۔ یہ دونوں ایک ہی کبھی غافل نہیں ہوئے تھے، لیکن اپنے اپنے علاقوں میں اس قائم کرنے اور اپنی قوت کو بھرتی اتوار کرنے میں اتنے مصروف تھے کہ کسی اور طرف توجہ نہیں کر سکتے تھے۔ اب ۶۶۵ھ میں ان معاملات سے فرصت ہوئی اور وقت آگیا کہ اس مرتبہ جھگڑے کا آخری فیصلہ کر دیا جائے اس کا آغاز لؤلؤ مولائے احمد بن طولون کی وجہ سے ہوا۔

۶۶۵ھ میں جماس کی شورش فرو ہو گئی تو احمد بن طولون نے لؤلؤ کو قفس میں اور دیار مصر والی مقرر کیا۔ یہ احمد کا خاص مستطیلہ تھا مصر میں کارہائے نمایاں انجام دے چکا تھا اور اگر احمد بن طولون کے تعلقات اتنے گہرے اور دوستانہ تھے کہ احمدی دیناروں پر بھی اس کا نامسکوک کر دیا گیا تھا۔ خیال بھی نہیں ہو سکتا تھا کہ ایسا شخص کبھی احمد بن طولون کی مخالفت پر آمادہ ہو جائے گا۔ اس انحراف کے مختلف اسباب بیان کئے گئے ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ احمد بن طولون کا کام لیتا تھا۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ لؤلؤ نے مخالفت کا آغاز اس طرح کیا کہ احمد بن طولون کے پاس سے جو خزانہ جارہا تھا اس پر قبضہ کر لیا۔ جب مخالفت علانیہ ہونے لگی تو احمد بن طولون نے لؤلؤ کا تہ محمد بن اسماعیل کو سزا دی۔ یہی وہ شخص ہے جو بعد میں آل طولون کی تباہی اور بربادی باعث ہوا۔ اس پر لؤلؤ نے مال بھیجنا بند کر دیا۔ محمد بن اسماعیل کو بھی انجام کا خوف ہوا اس نے لؤلؤ کو اطاعت سے انحراف پر آمادہ کیا۔ لؤلؤ کی طرف سے اب مخالفت کا اظہار اس طرح ہوا کہ اس نے بالیس کو لوٹ لیا، پھر الموفق سے خط و کتابت شروع کی اور مغرب مطلب شرائط حاصل کرنے کے بعد اس کی طرف روانہ ہو گیا۔ الموفق اس زمانے میں رقتہ

مقیم تھا۔ کوٹہ راستے میں قرقیہ سے گذرا جہاں ابن صفوان اعقیلی موجود تھا۔ کوٹہ نے قرقیہ سے
اُسے بے دخل کر کے شہر احمد بن مالک بن طوق کے حوالے کر دیا۔ اس کے بعد وہ الموفق کی طرف
چلا جو حسب سابق صاحب الزنج کے محاصرے میں مصروف تھا۔ جمادی الاولیٰ ۲۶۹ھ میں براہ دریا
کوٹہ وہاں پہنچا اور اس محاصرے میں شریک ہوا۔ آخر کار الموفق نے اُسے موصل کا حاکم مقرر کر دیا۔
مگر افسوس ہے کہ کوٹہ کا انجام اچھا نہیں ہوا۔ ۲۷۳ھ میں الموفق نے اُسے گرفتار کرایا اور چار لاکھ
دینار جرمانہ کیا۔ اس سے کوٹہ بالکل مفلس ہو گیا اور ہارون بن خارویہ کے زمانے میں انہیں مولدہ
وازاں سودر ماندہ فقر و فاقہ کی حالت میں مصروف پس ہوا۔^{۹۳}

احمد بن طولون کو جب کوٹہ کے انحراف کی خبر ملی تو وہ اُس کی طرف سے مایوس نہیں ہوا بلکہ
اپنے بیٹے خارویہ کو مصر میں چھوڑ کر صفر ۲۶۹ھ میں اس امید پر شام روانہ ہوا کہ اب بھی کوٹہ اُس کا
وفادار ثابت ہوگا۔ لیکن کوٹہ اُس کے شام پہنچنے سے قبل ہی الموفق کے پاس پہنچ چکا تھا۔
اب معاملات انتہائی درجہ نازک ہو گئے تھے اور ضرورت تھی کہ ان کا فیصلہ کر لیا جائے۔ اتفاق
سے اُسی زمانے میں خلیفہ معتد کا ایک خط احمد بن طولون کے پاس آیا۔ معتد کی حالت یہ تھی کہ وہ محض
برائے نام خلیفہ رہ گیا تھا، حتیٰ کہ کسی چھوٹے یا بڑے معاملے میں توفیق بھی نافذ نہیں کر سکتا۔ تمام
امور ہنزی الموفق کے قبضہ اقتدار میں تھا اور محال تک اسی کے نام اور اسی کی طرف سے جمع
ہوتے تھے۔ معتد ان حالات سے بے زار تھا۔ اُس کی نظر احمد بن طولون پر پڑی اور وہ یہ سمجھا کہ

۹۳ ابن خلدون ج ۲ ص ۳۰۳ + ابن الاثیر ج ۱ ص ۱۳۱ + الکنی ص ۲۲۲ + ابن تبریٰ بروی ج ۲ ص ۴۵

طبری ج ۱ ص ۲۹۵ + ۲۹۶ + مرقی ج ۱ ص ۳۲۰ + ابن خلدون نے قرقیہ کے بجائے رتق لکھا ہے۔ لیکن ابن الاثیر اور

طبری کا قول جنہوں نے قرقیہ لکھا ہے زیادہ درست معلوم ہوتا ہے۔ رتق کے متعلق بھی اختلاف ہے۔ ابن خلدون نے لکھا

ہے کہ کوٹہ کا صدر مقام رتق تھا اور پھر آگے لکھا ہے رتق پر ابن صفوان اعقیلی قابض تھا۔ ابن الاثیر اور طبری نے لکھا ہے

کہ اُس وقت الموفق رتق میں تھا اس کے علاوہ دیکھو یکہ ص ۱۷۴ جس نے ابن سعد سے استفادہ کیا ہے +

۹۴ الکنی ص ۲۲۲ +

احمد بن طولون کی مدد سے وہ الموفق کے پنجے سے رہائی پاسکتا ہے۔ دوسری طرف الموفق کو بھی احمد بن طولون سے اس وجہ سے نفرت تھی کہ خلیفہ مستد اس کی جانب مائل ہے۔ ایک دوسرے سے وہ ابن خلدون نے بیان کی ہے کہ نوٹوں کی بغاوت اور اس کے الموفق سے مل جانے کے سبب خود احمد بن طولون نے خلیفہ کو مہر آنے کی دعوت دی تھی۔ ممکن ہے کہ یہ روایت صحیح ہو اور مستد اپنی روانگی کی آخری اطلاع احمد بن طولون کو دی ہو۔ گو احمد بن طولون کے اہل الرائے مشیروں۔ اسے خلیفہ کے معاملات سے دور رہنے کا مشورہ دیا تھا اور کہا تھا کہ مستد اور الموفق آخر ایک ہیں مگر وہ باز نہ آیا اور خلیفہ کا فسطاط آنا قبول کر لیا بلکہ یہی ارادہ کیا کہ خلیفہ کی مدد لے اپنا ایک لشکر رتہ بیع دے۔ اسی زمانے میں یہ بھی خبر ملی کہ الموفق کو صاحب الزنج پر ہونے ہی والی ہے۔ اس لئے اور بھی عجلت سے کام لیا گیا۔ اور مستد نے الموفق کی عدم موجودگی غیبت سمجھا اور نصف جمادی الاولیٰ ۶۹۱ھ میں قائدوں کی ایک جماعت کے ساتھ روانہ ہوگا اور شکار کھیلنے کے لئے انگلیں میں ٹھیرا۔ مگر اس سے قبل ہی الموفق کے کاتب صاعد بن محمد۔ جسے ابن الاثیر نے الموفق کا وزیر لکھا ہے اپنے آقا کی طرف سے اسحاق بن کنذاج 'ع' موصول و جزیرہ کو لکھا کہ ان لوگوں کو گرفتار کر لیا جائے۔ خلیفہ کی جماعت جب ابن کنذاج کے ہم میں داخل ہوئی تو اس نے اطاعت کا اظہار کیا اور اپنے آپ کو مستد کا ہمدرد بتایا۔ وہ خود خلیفہ کے ساتھ روانہ ہو گیا۔ جب یہ جماعت احمد بن طولون کے اعمال کے قریب پہنچی تو ابن کنذاج نے نوکر دل اور غلاموں کو تو آگے روانہ کر دیا مگر قائدوں کو روک لیا اور مستد کی موجودگی یہ

۶۹۱ھ تاریخ ج ۳۰۳

۶۹۱ھ تاریخ ج ۱۳۱

۶۹۱ھ ابن الاثیر ج ۱۳۱ طبری ۱۱۵ھ ۲۹۹ھ ۳۰۳ھ ابن خلدون ج ۴ ۳۰۳ھ ابن خلدون نے پہلے کے مسئلہ لکھا ہے لیکن ابن الاثیر کا بیان زیادہ صحیح معلوم ہوتا ہے اور طبری اس سے متفق ہے۔

۶۹۱ھ ابن الاثیر نے نام اسحاق بن کنذاج اور ایک اور جگہ اسحاق بن کنذاج لکھا ہے۔ ابن خلدون کی تاریخ میں اس کا کنذاج ہے +

ان سے شک کی کہ اب تم اعمال احمد بن طولون کے قریب ہو، اور چند دن میں اسی کا حکم تم پر ناطق ہوگا۔
مالک کو وہ بھی تمہارے ہی جیسا ایک امیر اور امیر المومنین کا مولہ ہے۔ اس بحث میں دن بڑھ آیا
اور مستند آگے روانہ ہو سکا۔ ابن کنداج نے قائدوں سے کہا کہ وہ سب خلیفہ سے الگ اس امر
پر غور کریں تو بہتر ہے یہ کہ وہ انہیں اپنے نیچے میں لے آیا، اور یہاں انہیں گرفتار کر کے
پابند بنجیر کر دیا، اور باقی ماندہ قائدوں کو بھی خلیفہ کے ساتھ رہ گئے تھے قید کر لیا۔ ان سے فغان ہو کر
وہ مستند کے پاس آیا اور اُسے اپنے وار الخلفاء کو چھوڑنے، اپنے آباء و اجداد کے طرز عمل کو ترک
کرنے اور اپنے بھائی الموفق سے مخالفت مول لینے پر طاعت کی، حالانکہ یہی الموفق اُس کے
ایسے دشمن سے لڑ رہا ہے جو اس کے اہل بیت کے خون کا پیاسا اور ان کی بربادی کا خواہاں ہے
اس کے بعد ابن کنداج خلیفہ کو سامنے آیا۔ م شعیان کو مستند سامرا واپس پہنچا۔ اُسے
وار الخلفاء میں اترنے کی اجازت نہیں دی گئی، بلکہ 'سبوطی' کے مطابق احمد بن انصیب کے
مکان میں اتارا گیا، اور پانچ سو آدمی اس لئے مقرر کئے گئے کہ خلیفہ کو وار الخلفاء نہ جانے دیں۔
صاعد بن مخلد اور اسحاق بن کنداج نے الموفق کی بڑی خدمت انجام دی تھی۔ اس کے
صلے میں اُس نے صاعد کو ذوالوزارین کا اور ابن کنداج کو ذوالسفین کا خطاب دیا خلعت
سے سرفراز کیا، اور ان قائدوں کی جاگیریں (ضیاع) ضبط کر کے، جنہوں نے مستند کا ساتھ
دیا تھا، اُسے عطا کیں۔ اس کے علاوہ الموفق نے احمد بن طولون کے تمام اعمال پر بھی ابن کنداج
کو حاکم مقرر کیا اور باب اشماہ سے بروقت تمام مالک اُس کے سپرد کر دئے، اور شرطہ انخاصہ
کے عہد سے برنامہ و کید صرف یہی نہیں بلکہ جب ابن کنداج مستند کو سامنے لے کر سامرا آیا ہے تو

۱۱۵۵ھ میں ۷۹۹ء ۳۰۰ھ ۱۱۵۱ھ الاثیر ۷۵ھ میں ۱۳۶ھ ۱۱۵۱ھ خلدون ۷۵ھ میں ۳۰۳ھ

۱۱۵۵ھ میں ۷۹۹ء ۳۰۰ھ ۱۱۵۱ھ الاثیر ۷۵ھ میں ۱۳۶ھ ۱۱۵۱ھ خلدون ۷۵ھ میں ۳۰۳ھ

۱۱۵۵ھ میں ۷۹۹ء ۳۰۰ھ ۱۱۵۱ھ الاثیر ۷۵ھ میں ۱۳۶ھ ۱۱۵۱ھ خلدون ۷۵ھ میں ۳۰۳ھ

۱۱۵۵ھ میں ۷۹۹ء ۳۰۰ھ ۱۱۵۱ھ الاثیر ۷۵ھ میں ۱۳۶ھ ۱۱۵۱ھ خلدون ۷۵ھ میں ۳۰۳ھ

۱۱۵۵ھ میں ۷۹۹ء ۳۰۰ھ ۱۱۵۱ھ الاثیر ۷۵ھ میں ۱۳۶ھ ۱۱۵۱ھ خلدون ۷۵ھ میں ۳۰۳ھ

صاحب بن محمد ہارون بن الموفق اور دوسرے قائدوں نے اس کا استقبال کیا اُسے جو حق میں
 گیا اور یہ لوگ رات کے کھانے میں بھی اُس کے ساتھ شریک ہوئے۔ اس کا مطلب یہ تھا کہ احمد
 طولون کو اُس کے اعمال سے معزول کر دیا گیا ہے۔ اس کا جواب احمد بن طولون نے بھی دیا۔ سوا
 مطابق وہ اُس وقت دمشق میں تھا اور مقریزی کے مطابق وہ اب دمشق آیا اور اپنے
 تمام فقہاء و قضاة کو جمع کیا۔ اُس نے اہل مصر کے نام ایک خط لکھا کہ الموفق نے خلیفہ معتد
 کو فتح مصر کے اُسے احمد بن انھیب کے مکان میں قید کر دیا ہے اور خلیفہ پر ایسی گزر رہی ہے
 بیان کرنا ناممکن ہے۔ جمعہ کے دن خطیب نے خطبے میں خلیفہ کے مصائب کا ذکر کیا۔ مصر
 قاضی ابو بکرہ بکارین قتیبہ اور دیگر فقہاء کی جماعت دمشق آئی اور شام اور ثغور کے فقہاء بھی وہاں
 جمع ہوئے۔ اس مجلس نے ایک فیصلہ مرتب کیا جس کے مطابق الموفق کو خلیفہ کی مخالفت اور
 قید کر دینے کی بنا پر ولی عہدی سے معزول کیا گیا اور چونکہ اُس نے خلیفہ کی اطاعت سے
 کیا تھا اُس کے خلاف جہاد واجب قرار دیا گیا۔ سو اُسے قاضی بکار کے تمام حاضرین نے اس کو
 دی۔ قاضی بکار نے احمد بن طولون سے کہا کہ جب الموفق ولی عہد مقرر کیا گیا ہے تو تم نے معتد
 پیش کیا تھا اب تا وقتیکہ معتد ہی طرف سے اُس کی معزولی کا فرمان نہ دکھاؤ میں کوئی حکم نہ
 احمد بن طولون نے عذر کیا کہ خلیفہ اس وقت مجبور و مقہور ہے۔ مگر قاضی نے عذر قبول کرنے سے
 کر دیا۔ اس پر احمد بن طولون کو بہت غصہ آیا اور اُس نے کہا کہ لوگوں میں جو یہ بات مشہور ہو گئی۔
 تم حدیم المثال قاضی ہو اس سے تمہارا دماغ خواب ہو گیا ہے، لیکن حقیقت یہ ہے کہ تم سٹیج
 ہو۔ اس کے بعد اُس نے قاضی بکار کو قید کر دیا اور جو فیصلہ مجلس نے کیا تھا اُسے شائع کر دیا
 ذو القعدہ ۲۶۹ھ کا واقعہ ہے۔

بے تاریخ ۱۱۵ھ میں ۳۰۱ + تاریخ اختلاف ۲۴۳ تا خط ۱۵ء میں ۳۲۰ +

عہد مقریزی ۱۵ء میں ۳۲۰ + سنی تاریخ ۲۴۳ء ۲۴۴ء + اہل یاس ۲۲۴-۲۲۶ +

نیکو نے یہاں لکھا ہے کہ احمد بن طولون نے غلیفہ سے دوستی اور ہمدردی جو اظہار کیا تھا وہ
 محض دیکھا و انتحاب وقت آیا تو بچائے اس کے کہ اپنی فوج نے کہ غلام غلیفہ کو چھڑانے کی کوشش کرتا
 اُس نے صرف اسی پر اکتفا کیا کہ الموفق کے ساتھ اب تک جو وابستگی رہی تھی اُسے بھی غلیفہ کا نام لے کر
 ختم کر دے۔ دلی مہد خلافت کی حیثیت سے الموفق کا نام خطبے میں لیا جاتا تھا اُسے بھی موقوف کر دیا
 اور طراز پر سے بھی اُس کا نام مٹا دیا۔ لیکن چونکہ وہ کوئی کام خلاف قانون نہیں کرنا چاہتا تھا اُس لئے
 باضابطہ طور پر فقہاء و قضاہ کی مجلس منعقد کر کے الموفق کی معزولی کا اعلان کر دیا۔ حالانکہ یہ فتویٰ
 کوئی حیثیت نہیں رکھتا تھا اور اسی قسم کا ایک فتویٰ تھا جو ہندوستان اور مصر میں ایسے موقعوں پر
 آج کل بھی شائع ہوتے رہتے ہیں۔ لیکن تصویر کا ایک رخ اور بھی ہے۔ یہیں معلوم ہے کہ
 ان واقعات سے قبل ہی ثنور پر فتنہ و فساد پھوٹ پڑا تھا اور یونانیوں کے حملے شروع ہو گئے
 تھے اور چونکہ ان جھگڑوں کی وجہ سے احمد بن طولون اس طرف توجہ نہیں کر سکا تھا اُس لئے
 وہاں کے حالات روز بروز اور بھی خراب ہوتے جا رہے تھے اور غلیفہ کی فوری مدد کرنے سے
 معذور تھا۔ اس کے علاوہ یہ بھی ضروری تھا کہ آنا بڑا اقدام کرنے سے پہلے احمد طولون رائے عامہ
 کو اپنا ہمدرد بنانے کی کوشش کرتا اور شروع ہی میں یہ اعلان کر دیتا کہ کیش کش غلیفہ کے خلاف
 نہیں بلکہ اُس کی طرف داری میں ہے۔ اس سے قبل کہ وہ کچھ کر سکے اُس کا انتقال ہو گیا اور الموفق
 کے ساتھ اس کا جھگڑا تھا وہ اُس کے بیٹے غارویہ کو ورثے میں ملا۔

بہر حال احمد بن طولون نے جب یہ طرز عمل اختیار کیا تو الموفق بھی خاموش نہیں رہا۔ وہ
 پہلے ہی احمد بن طولون کو اُس کے اعمال سے معزول کر چکا تھا۔ اب مجبور و مقہور غلیفہ معتمد نے
 طرہاد کبریا دار العامر میں احمد بن طولون پر لعنت بھیجی اور حکم دیا کہ تمام منبروں پر سے اُس پر لعنت
 کی جائے۔ چنانچہ جعفر المنوف نے بنیاد کی جامع مسجد میں اُس پر لعنت بھیجی۔ غلیفہ کا یہ حکم بے اثر نہیں رہا

ذو القعدہ ۳۶۹ھ ہی میں ہم اس کی صدائے بازگشت کہ میں سنتے ہیں۔ احمد بن طولون اس لعنت سے بچنا چاہتا تھا۔ اس نے دو قائدوں کے ماتحت ایک لشکر کو روانہ کیا۔ سرسوار اور دھنڑا پیادوں کے ساتھ یہ دونوں قائد ۲۸ یا ۲۹ مرد ذو القعدہ کو کہہ پہنچے، اور گندم فروشوں و منڈی فروشوں اور قصابوں (جزائریں) میں مال تقسیم کیا۔ کہہ کا حاکم ہارون بن محبوبان ابن عامر میں مقیم تھا۔ وہ اس لشکر کے خوف سے بھاگ گیا۔ اب جعفر الانعمودی (یا طبری کے مطابق الباغدی) سرحدی اسکو تقریباً دو سو سواروں کے ساتھ کہ آیا۔ ہارون کو ڈھارس ہوئی اور ایک سو بیس سواروں اور چھپڑا کے ساتھ وہ بھی الانعمودی سے آگیا۔ اس کے علاوہ عمرو بن لیث کے تین سو سواروں اور دو کھنڈیہ نے بھی اس کی مدد کی۔ عراق کے دو سو اور بھی اس جھگڑے میں شریک ہوئے۔ احمد بن طولون اور جعفر الانعمودی کی فوج میں جنگ ہوئی۔ احمد بن طولون کے تقریباً دو سو آدمی اٹلن کہیں قتل ہوئے اور باقی ماندہ پہاڑوں میں بھاگ گئے۔ ان کا مال و اسباب لوٹا گیا۔ مہرہوں گندم فروشوں اور قصابوں کو امان دی گئی۔ احمد بن طولون پر لعنت بھیجے کا فرمان مسجد حرام میں پڑھا گیا۔ اس سے بچنا چاہتا تھا۔ کیونکہ مسجد حرام میں اس فرمان کے پڑھے جانے کا مطلب یہ تھا کہ اس کا اعلان اب تمام اسلامی دنیا میں کر دیا گیا ہے۔

الموفق نے جو طرز عمل احمد بن طولون کے خلاف اختیار کیا تھا اس کا سب سے زیادہ ثنوار اشامؒ پر ہوا۔ ان دونوں کے آخری جھگڑے سے قبل یا اسی دوران میں طغشی بن بلبر و ہجر

ملہ طبری ج ۱ ص ۳۰۴ + ابن الاثیر ج ۲ ص ۱۳۲ + ابن خلدون ج ۲ ص ۳۳۱ + اس سے قبل صفحہ ۱۲ میں کہا جھگڑا کہہ جی میں احمد بن طولون اور عمرو بن لیث کے آدمیوں میں جگہ کے مرتبے پر پہنچا تھا۔ باعث نزاع یہ تھا کہ مسجد البرامہ کہہ داہنے جانب زرقین میں سے کس کا جھنڈا نصب کیا جائے۔ اس وقت بھی ہارون بن محمد کہہ کا حکم تھا جو علیہ السلام کا بیٹا تھا اس لئے اس کی بات مافی گئی۔ مگر وقت کی نزاکت کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ ہارون بن محمد نے خلیفہ مصر کو دانتا۔

ملہ محمد علی دسطلہ اشام ج ۱ ص ۲۰۴ نے ازباز کی شرح کو احمد بن طولون پر لعنت بھیجے جانے کا سبب قرار دیا ہے۔ اس میں اختلاف ہے۔ طبری اور ابن ترقی مدنی کے مطابق ۳۷۰ھ کا واقعہ ہے لیکن ابن خلدون کے بیان سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ۳۷۱ھ

امام خلف الفغانی تھا، شہر پر حاکم تھا اور طرسوں اُس کا حصد مقام تھا۔ فتح بن قاقان کا خادم (مولا) مائیدار دہان یا بازار بھی وہیں تھا۔ خلف کو اس پر انحراف اطاعت کا شبہ ہوا اور اسی شب پر اُسے گرفتار کیا گیا۔ مگر اہل طرسوں نے شور و غوغا کر کے اُسے قید سے چھڑا لیا۔ یہ ۲۶۹ھ کا واقعہ ہے۔^{۱۳۳} خلف نے بھاگ کر دمشق میں پناہ لی۔ ادھر اہل طرسوں نے منبر پر سے احمد بن طولون پر لعنت بھیجی شروع کی۔ یہ اطلاعات سننے پر احمد بن طولون مصر سے چلا اور پہلے دمشق آیا اور یہاں سے ٹغتمشا نام میں اڈہ پہنچ کر اُس نے خط و کتابت کے ذریعے مازیار کو مطلع کرنا چاہا مگر بے سود۔ مطلع ہونے کے بجائے مازیار طرسوں میں قلعہ بند ہو گیا اور فہیل پر محققین لگا دیں۔ احمد بن طولون اڈہ سے حصّہ آیا پھر دمشق گیا اور پھر واپس ہوا اور سردی کے موسم میں بارش اور برف باری کی حالت میں مازیار کا محاصرہ کیا، مگر کامیاب نہیں ہوا، بلکہ مازیار نے اُچی کی چھاؤنی لوٹ لی اور دریا کے اردان کا رخ اُس کی چھاؤنی کی طرف بدل کر پوری چھاؤنی کو غرقاب کر دیا۔ مجبوراً احمد بن طولون نے طرسوں کا محاصرہ اٹھا لیا اور اڈہ واپس آ گیا۔ پھر وہاں سے مصیصہ گیا۔ یہیں مصیصہ میں بیمار ہوا۔ بیماری کی وجہ یہ بیان کی گئی کہ وہ بھینس کا دودھ بڑی مقدار میں پی گیا تھا جس سے تھمہ میں مبتلا ہوا۔ طیب کی ہدایت کے باوجود وہ چھپا کر کھانا پیتا رہا اور بالآخر اُس کا جگر ماؤف ہو گیا۔ جب یہ حالت ہوئی کہ گھوڑے پر بیٹھنا بھی مشکل ہو گیا تو اس حالت میں وہ بسرعت تمام واپس ہوا۔ اُسے مشکل فرما تک لائے۔ وہاں سے وہ مصر لایا گیا۔ بیماری کی حالت میں اُس کا غیض و غضب ناقابلِ برداشت ہو گیا تھا۔ چنانچہ اُس نے نہایت سے عائد کو طرح طرح کی سزائیں دیں۔ انہیں میں اُس کا طیب رحمۃ اللہ علیہ فہیل تھا جب بیماری نے طول پکڑا تو اہل فسطاط اس کے حکم سے ہر سوال مسئلہ کو اُس کے لئے دھا کرنے کی غرض سے جبل معظم کی مسجد محمد میں جمع ہوئے مسلمانوں، عیسائیوں اور یہودیوں نے

^{۱۳۳} تاریخ ۱۱۸۵ھ ص ۲۶۶ + ابن خلکان ج ۲ ص ۳۰۴ + ابن تہرکی بردی ج ۲ ص ۲۶۶ +

^{۱۳۴} ابن خلکان ج ۲ ص ۳۰۴ + ابن تہرکی بردی ج ۲ ص ۱۸۱ + سعد بن ذہب النعمانی احمد بن طولون کا طیب +

اپنی اپنی مقدس کتابیں لے کر دھائیں کہیں۔ مگر بے اثر۔ بالآخر ارژد القعدہ ۲۵۰ھ کو سولہ برس حکومت کرنے کے بعد اس کا انتقال ہو گیا۔ مرنے سے پہلے اس نے اپنے خیر خواہوں اور دوستوں کو جمع کر کے اپنے بیٹے ابو یحیٰی خسارویہ کو ولی عہد مقرر کیا اور وصیت کی کہ یہ لوگ اس کے خیر گیری کریں۔ اس تقرر سے عباس کی طرف سے جو خطرہ تھا اس کا سد باب ہو گیا۔
خلیفہ معتد کو احمد بن طولون کے مرنے کا سخت رنج ہوا۔ وہ اس کے مرثیہ میں کہتا ہے۔

۱ لی اللہ اشکو انسی
عراقی کو قمع الا سئل
علی سرجل اس و ع
میری فیہ فضل الوجہ
شہاب خفی وقد
وعارض غیث اقل
شکت دولتی فقد کا
وقد کان زین الدول

۱۱۹ احمد بن طولون کی وفات سے قبل الموفق سے کسی قسم کا سمجھوتا نہیں ہو سکا تھا لیکن جبکہ

۱۱۰ ابن ابی ج ۱ ص ۳۹ + الکندی ص ۲۳۲ +

۱۱۱ الکندی ص ۲۳۴ + ابن خلکان (ج ۱ ص ۵۵) نے ارکے کہا ہے۔ ارژد القعدہ لکھا ہے۔ ابن خلدون (رقم ص ۱۱۰) نے اس کا سد وفات ۲۵۰ھ لکھا ہے مگر یہ یقیناً طباعت کی غلطی ہے۔ اسی طرح اس مورخ نے ابن الاثیر (ج ۱ ص ۱۳۶) نے ان کے علاوہ ابو الفداء (ج ۱ ص ۵۳) نے اس کا زمانہ ولایت چھبیس برس بیان کیا ہے یہ مرکباً غلط ہے کیوں کہ سب متفق ہیں کہ ۲۵۰ھ میں وہ مصر کا حاکم مقرر ہوا تھا اور ۲۵۰ھ میں اس کا انتقال ہوا ہے۔ مگر تعجب ہے کہ خود کو غلطی (خطا) ج ۱ ص ۲۰۳) نے بلا سوچے سمجھے اس غلط صاحب کی پیروی کی ہے اور اس کا زمانہ ولایت چھبیس برس قرار دیا ہے۔

۱۱۲ طبری ج ۱ ص ۲۹۹ + الکندی ص ۲۲۹-۲۳۲ + ابن الاثیر ج ۱ ص ۱۳۶ + ابن خلدون ج ۱ ص ۱۱۰

۱۱۳ ابن تغری بردی ج ۲ ص ۴۶ +

۱۱۴ الکندی ص ۲۳۲ + مقرئ ج ۱ ص ۳۲۱ +

۱۱۵ ابی نزاگ ص ۱۴۹-۱۵۰ +

سیرت النبی جامعہ علمیہ اسلامیہ

نوری کے حوالے سے لکھا ہے کہ الموفق نے نہایت ہوشیاری سے احمد بن طولون کے ساتھ خط و کتابت شروع کر دی تھی مگر صلح کی تکمیل سے پہلے اُس کا انتقال ہو گیا۔ دونوں کو اپنی قوت کا پورا اندازہ تھا۔ احمد بن طولون کے لئے ممکن نہ تھا کہ الموفق کی فاتح فوج کا مقابلہ کر سکتا، اور الموفق بھی جانتا تھا کہ احمد بن طولون سے عہدہ برآ ہونا مشکل ہے۔ دونوں نے اپنی حالت پر قانع رہنے کا فیصلہ کر لیا تھا۔ دونوں لعنت بھیجنے کا عمل موقوف کر چکے تھے۔ اس لئے اگر احمد بن طولون کا انتقال نہ بھی ہوتا تو بھی یہ دونوں حریف میدان میں نہ اترتے، اور صلح دامن کا زمانہ شروع ہو جاتا۔ لیکن اگر لڑتے تو بھی نہ سیاسیات میں کوئی تبدیلی ہوتی اور نہ ایک دوسرے کے حلقہ اثر میں۔

(باقی)

مشرکینس اور مالیات جنگ

از

جناب مولوی امتیاز حسین خاں صاحب - بی - کام (لندن)

شعبہ معاشیات جامعہ عثمانیہ سرکار عالی

وائر لوکی لڑائی کے متعلق کسی کا یہ کہنا کہ وہ اٹین کے کمیل کوڈ کے میدانوں میں جیتی گئی تھی۔ صبح ہو یا غلط موجودہ زمانے کی جنگوں کے متعلق یہ ضرور کہا جاسکتا ہے کہ وہ لڑنے والے ملکوں کے کارخانوں - کھیتوں اور معمولوں میں جیتی یا ہاری جاتی ہیں۔ ان کے مسائل اتنے پیچیدہ ہوتے ہیں کہ جب تک ان کی گتھیوں کو سلجھانے کے لئے بہترین دماغوں سے کام نہ لیا جائے حل کرنا دشوار اور مشکل ہو جاتا ہے۔ اگر جنگ نہ ہوتی تو بھی دماغ انسانیت کی بہبودی اور بہتری کے لئے کچھ سوچ بچار کرتے۔ یہ مسئلہ کہ کسی ملک کی حکومت جنگ کے اخراجات کس طرح سے پورے کرے اگر فوجی حکمت عملی میں سب سے زیادہ اہمیت نہیں رکھتا تو بہت زیادہ اہم ضرور کہا جاسکتا ہے۔ آج تک کسی حکومت کو جنگ میں فتح محض اس وجہ سے نہیں ہوئی کہ اس کی مالیاتی پالیسی درست اور بہتر تھی اور نہ ہی قوموں کی شکست کا باعث خراب اور غلط مالیاتی پالیسی ہوتی ہے۔ آج کل فتح اسی قوم کو ہوتی ہے جس کے ہاں زیادہ سے زیادہ معاشی وسائل موجود ہوں یا پھر کسی دوسری قوم سے معاشی وسائل حاصل کئے جاسکتے ہوں۔ جنگ میں فتح کا انحصار لڑنے والوں کی تعداد اور جنگی ساز و سامان کی بروقت موجودگی پر ہوتا ہے۔ لیکن مالیات جنگ کی اہمیت کو بالکل فراموش نہیں کیا جاسکتا۔ صبح اور غلط مالیاتی پالیسی کے

اشرات معاشرہ کے لئے اچھے یا برے ہو سکتے ہیں اور اس سے بھی زیادہ اہم یہ ہے کہ جنگ کے بعد کے مسائل کے حل کرنے میں آسانی یا وقت کا سامنا کرنا پڑتا ہے۔ پچھلی لڑائی میں شکست کی وجہ سے جو قوم کو اتنے نقصانات نہیں اٹھانے پڑے جتنے کہ جنگ کے دوران اور بعد کی غلط مالیاتی پالیسی کے باعث۔

انگلستان کی حکومت نے موجودہ جنگ کے شروع کے دنوں میں پرانے طریقوں سے جنگ کے اخراجات پورے کرنے کی کوشش کی لیکن سال در سال کے بعد ضرورت محسوس کی گئی کہ صرف پرانے طریقوں سے کام نہیں چل سکتا اور ضرور بعض جدید ذرائع کو اختیار کرنا پڑے گا۔ مارچ ۱۹۴۱ء کے بجٹ میں ان ذرائع پر عمل کیا گیا ہے جن کی بعض تفصیلات آگے چل کر بیان کی جائیں گی۔ حکومت کی جو پالیسی اس عرصہ میں رہی اس پر مختلف معاشین اور معاشی جرائد نے اعتراضات کئے اور مختلف قسم کے مشورے دئے۔ سرکینس نے بھی اپنے خیالات کا اظہار کیا اور حکومت اور عوام کے سامنے ایک نئی اسکیم پیش کی۔ اس مضمون کا مقصد ان کی اس اہم اسکیم کا خلاصہ بیان کرنا ہے۔

سرکینس انگلستان کے معاشین کے حلقہ میں ایک خاص شخصیت رکھتے ہیں ان کی حیثیت نہ صرف معاشیات کے ایک اعلیٰ استاد اور مصنف کی ہے بلکہ وہ اپنے ملک کے عملی مسائل سے بھی بہت زیادہ دلچسپی رکھتے ہیں۔ حکومت بھی اکثر ان کے مفید مشورہ عمل سے فائدہ اٹھاتی رہتی ہے۔ سرکینس کی سب سے بڑی خوبی یہ ہے کہ وہ حالات کے ساتھ ساتھ اپنے خیالات میں بھی تبدیلی کرنے کے لئے تیار رہتے ہیں۔ اس کے علاوہ وہ کبھی بھی خاموش نہیں بیٹھتے۔ انہوں نے لڑائی چھڑنے کے دوسرے ہی مہینے اپنی اسکیم کا اظہار ایک تقریر کی شکل میں پارلیمینٹ کے ممبران کے سامنے کیا اور کچھ روز بعد اسی کو لندن ٹائمز میں دو قسطوں میں شائع کر دیا۔ پہلے انہوں نے اپنی اسکیم کو لازمی نہیں کہا تھا بعد میں اس میں بہت سی ترسیلات کے ساتھ ایک مختصر رسالہ کی شکل میں شائع کیا اور نیا نام منتخب کر لیا۔

سکینس کی اسکیم کا خلاصہ معلوم کرنے سے پہلے انگلستان کی قومی آمدنی اور حکومت کے مال کے متعلق چند اعداد و شمار کا جائزہ ضروری ہے۔ قومی آمدنی کی تعریف اور اس کے اندازہ لگانے کے طریقے معاشین اور ماہرین اعداد و شمار نے مختلف بیان کئے ہیں۔ سیدھے سادے الفاظ میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ قومی آمدنی سے مراد حکومت کی آمدنی نہیں بلکہ قوم کی مجموعی آمدنی ہے۔ حکومت بھی اس میں سے ایک خاص حصہ اپنی ضروریات پوری کرنے کے لئے لیتی ہے۔ قومی آمدنی کا اندازہ لگانا کوئی آسان کام نہیں ہے۔ اندازہ لگانے میں اس کا امکان ہوتا ہے کہ ایک ہی آمدنی ایک سے زیادہ مرتبہ شمار کر لی جائے۔ اسی لئے اس کام کو انجام دینے میں بہت سی دقتوں کا سامنا کرنا پڑتا ہے۔ قومی آمدنی کا اندازہ اگر حکومت کی طرف سے کیا جائے تو بہت زیادہ مناسب ہے۔ لیکن بد قسمتی سے انگلستان کی حکومت کے شعبہ اعداد و شمار کی طرف سے جنگ سے پہلے ایسا نہیں کیا گیا۔ جنگ کے حالات نے حکومت کو مجبور کیا اور ایک نیا مرکزی شعبہ اعداد و شمار قائم کیا گیا ہے۔ جس کی طرف سے مارچ ۱۹۱۵ء میں ایک مفید کتاب شائع کی گئی ہے۔ اس میں انگلستان کی جو قومی آمدنی ۱۹۱۴ء اور ۱۹۱۳ء میں تھی اس کا اندازہ لگا کر ایک دوسرے سے مقابلہ کیا ہے۔ شعبہ اعداد و شمار نے بتلایا ہے کہ ۱۹۱۴ء میں انگلستان کی قومی آمدنی ۵۴۵ ملین پونڈ تھی اور ۱۹۱۳ء میں ۵۵۸ ملین پونڈ۔ اس کتاب کے شائع ہونے کی وجہ سے بہت سے معاشی مسائل حل کرنے اور دلائل دیے ہیں معاشین کو بہت کافی مدد ملے گی۔ لیکن جیسا کہ اوپر بیان کیا گیا اس سے پہلے حکومت کی طرف سے کسی قسم کی معلومات ہیا نہیں کی جاتی تھیں۔ اس لئے معاشین سرکاری محکمہ (سابقہ کچھ اراکے معاشیات جاسو کیمبرج) نے جو انفرادی طور پر انگلستان کی قومی آمدنی کا اندازہ اپنی کتاب میں کیا ہے اس سے فائدہ اٹھاتے تھے۔ جنگ کے اخراجات کے متعلق جو کچھ

باحت جنگ کے شروع کے دنوں میں ہرے میں ان میں کلرک کے تخمینہ نے دوسرے ماہرین کے اندازوں کی بنیاد کا کام دیا ہے۔ مختلف ماہرین معاشیات کے اندازے مختلف ہیں۔ کرونفلڈ کا خیال ہے کہ لڑائی شروع ہونے کے وقت سالانہ آمدنی ۶۰۰۰ ملین پونڈ تھی یا سنیلڈ کا ۵۳۰ ملین پونڈ تھا۔ لیکن چونکہ میں سرکینس کی اسکیم سے فرض ہے اس لئے انہیں کے دے ہوئے ہوا شمار کا خیال رکھنا چاہئے۔ ان کے اندازے کے مطابق سالانہ آمدنی ۸۰۰ ملین پونڈ تھی۔

سب معاشین اس سے اتفاق کرتے ہیں کہ لڑائی کے دوران میں قومی آمدنی ضرور بڑھ جائے گی۔ جو جنگ نے بہت سے ایسے اسباب پیدا کر دئے ہیں جو قومی آمدنی میں کمی کا باعث ہو گئے۔ بہت سے لوگ فوجوں میں بھرتی کر لئے گئے ہیں اور ان کی جگہ کارخانوں اور پیدائش دولت کے دوسرے شعبوں میں ایسے لوگوں نے لی ہے جو یا تو نو سکھ ہیں یا خاص مستعدی اور ہوشیاری سے کام نہیں کر سکتے۔ خام اشیاء اور جہازوں کی کمی کی وجہ سے بھی دولت کی پیدائش میں کمی ہوگی۔ لیکن اس کے ساتھ ساتھ جنگ نے بہت سے ایسے حالات بھی پیدا کر دئے ہیں جو قومی آمدنی میں اضافہ کریں گے۔ بہت سے مالمین پیدائش جو جنگ شروع ہونے سے پہلے بیکار تھے اب پیدائش دولت کے مختلف طریقوں میں ان سے کام لیا جا رہا ہے۔ جنگ چھڑنے سے پہلے کوئی ۲۰ لاکھ مزدور انگلستان میں بیکار تھے اب وہ تقریباً سب کے سب کام سے لگ گئے ہیں اور ایک حد تک کامل روزگاری پائی جاتی ہے بہت سے ایسے لوگ جو پہلے کچھ کام نہیں کرتے تھے اب ان سے ممکن کام لیا جا رہا ہے۔ کارخانے دن رات چل رہے ہیں۔ اسی طرح کے اور دوسرے اسباب ہیں جن کی وجہ سے انگلستان کی قومی آمدنی میں اضافہ ہوا ہے۔ یہ کہا جاسکتا ہے کہ بحیثیت مجموعی قومی آمدنی بڑھ جائے گی۔ کینس کا خیال ہے کہ قومی آمدنی کا پندرہ یا بیس فیصد اضافہ ہوگا۔ اگر ان دونوں کا اوسط لیا جائے تو ۱۷ فیصد ہوتا ہے یعنی تقریباً ۸۲۵ ملین

پونڈ کے برابر قومی آمدنی بڑھ جائے گی۔

جس طرح سے ہم نے انگلستان کی قومی آمدنی کے اندازہ کو معلوم کیا اسی طرح سے اس دور کی حکومت کے سالانہ اخراجات یا مالیہ اور جو اضافہ جنگ کی وجہ سے اس میں ہوا ہے کے متعلق بھی چند اعداد و شمار کو جاننا چاہئے تب ہی ہم مالیات جنگ کے مسئلہ اور سرکاری اخراجات کی ایکیم کو سمجھ سکیں گے۔ ۱۹۳۳ء کا مالیہ ۱۱۵۰ ملین پونڈ تھا۔ یہ تو اس کے زمانہ کا بیٹھ ہے۔ جنگ کی وجہ سے ان پونڈ میں جو اضافہ ہوا اس کے متعلق معاشین میں پھر اختلاف پایا جاتا ہے اور اس اختلاف کی محض وجہ یہ ہے کہ جنگ کے اخراجات کا صحیح صحیح اندازہ لگانا تقریباً ناممکن ہے۔ سرکار و تحریک و دوسروں کے خیال میں جنگ کے سالانہ اخراجات جبکہ یہ جنگ اپنی پوری شدت کو پہنچ جائے... ہم ملین پونڈ سے کم نہیں ہونگے۔ وہ اپنی دلیل اس طرح سے دیتے ہیں۔ ۱۹۱۵ء میں یعنی جنگ عظیم کے آخری سال میں حکومت برطانیہ نے جنگ پر ۲۰۰ ملین پونڈ خرچ کیا تھا اور اس وقت انگلستان کی قومی آمدنی ۵۵۰ ملین پونڈ تھی اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ قومی آمدنی کا آدھا حصہ جنگ کی ضروریات پر خرچ کیا گیا اور آدھا حصہ قوم نے اپنی ضروریات پوری کرنے کے لئے صرف کیا۔ اس بات سے کوئی بھی انکار نہیں کر سکتا کہ موجودہ جنگ پچھلی جنگ سے ہر حیثیت سے انسانیت کے لئے بہت زیادہ ہنگامی ثابت ہوگی۔ پچھلے بیس بیس سال کے عرصہ میں حکومت کے اخراجات رفاہ عامہ اور معاشرتی بہبودی کے کاموں پر خرچ کرنے کی وجہ سے ویسے ہی بہت زیادہ بڑھ گئے ہیں پھر جنگ عظیم کے زمانہ کے قومی قرضہ برسرِ ود کی ادائیگی ایک اور بھاری مد حکومت کے مال میں شامل ہے اس کو وٹھریہ کہنے میں حق بجانب ہے کہ حکومت کو قومی آمدنی کا آدھا حصہ سے زیادہ حصہ اپنی ضروریات پوری کرنے کے لئے لینا پڑے گا تب ہی جنگ میں کامیابی حاصل کرنے کے کچھ امکانات پیدا ہوں گے۔

دوسرے ممالک کے انداز سے مختلف ہیں۔ ان تمام اندازوں میں سٹریٹس کا انداز بہت زیادہ اونچا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ سالانہ اخراجات ۲۸۵۰ ملین پونڈ ہوں گے۔ حکومت برطانیہ کے سامنے جو مسئلہ پیش ہے وہ یہ کہ لڑائی سے پہلے حکومت ۴۸۰۰ ملین پونڈ میں سے تقریباً ۱۳۰ ملین پونڈ اپنی ضروریات کے لئے لیتی تھی یعنی قومی آمدنی کی ایک چوتھائی مقدار حکومت کے حصہ میں جاتی تھی۔ اب لڑائی کی وجہ سے حکومت کو قومی آمدنی کا آدھا یا آدھ سے کچھ زیادہ حصہ اپنے اخراجات پورے کرنے کے لئے لینا پڑے گا۔ سوال یہ ہوتا ہے کہ حکومت کس طرح سے ایسا کر سکتی ہے اس کا ایک ہی جواب ہے اور وہ یہ کہ عام لوگ اپنے اخراجات کم کر دیں یعنی اپنی ضروریات کی تکمیل اتنی فراخ دستی کے ساتھ نہ کریں جتنی کہ وہ امن کے زمانے میں کرتے تھے۔ ظاہر ہے کہ اپنے خرچ کو کم کرنے کا مطلب یہ ہو گا عوام اتنے آرام و آسائش کی زندگی بسر نہیں کر سکیں گے اور انہیں بڑی حد تک قربانی سے کام لینا پڑے گا۔ لیکن کوئی جنگ بھی بغیر قربانیوں کے چاہے ان کی نوعیت جانی ہو یا مالی نہیں جیتی جاسکتی۔ ہر مالیات جنگ کی پالیسی میں یہ کوشش کی جاتی ہے کہ عوام کی قوت خرید کم ہو جائے اور یہ قوت خرید حکومت کی طرف منتقل ہو جائے تاکہ اس کی مدد سے حکومت جنگ میں کامیابی حاصل کرنے کے لئے اپنی ضروریات کی اشیاء اور خدمات بازار میں خرید سکے۔ ہر ایسی اسکیم جس میں یہ کوشش نہ کی گئی ہو اور ایسے نتائج اختیار نہ کئے گئے ہوں جو عام لوگوں کے صرف کو کم کراتے ہوں کبھی بھی مالیات جنگ کی کامیاب پالیسی نہیں کہی جاسکتی۔

امن اور جنگ کے زمانہ میں فرق یہ ہے کہ امن کے دنوں میں لوگ جتنی زیادہ محنت کریں اور معاشی وسائل سے کام لیں گے قومی آمدنی میں اضافہ ہو گا۔ جس کی وجہ سے عوام زیادہ خوشحالی کی زندگی بسر کر سکیں۔ اس کے برخلاف جنگ کے زمانہ میں جیسا کہ سٹریٹس نے کہا ہے ایک ہی مقدار میں چلتی ہے۔ جتنا ہی زیادہ لوگ کام کریں گے وہ اچھی طرح اور مستعدی سے اپنے کام کو سرانجام دے سکیں گے لیکن انہیں اپنے صرف کو بڑھانا نہ چاہئے۔ جنگ کی وجہ سے قومی

آمدنی میں جو کچھ اضافہ ہوا ہے اس کو کسی طرح سے بھی عام لوگوں کو اپنے صرف میں نہیں چاہئے۔ اگر جو سکے تو اپنے معمولی خرچ میں اور کمی کرنی چاہئے۔

لوگوں کی قوت خرید اور صرف کو کم کرنے کے مختلف طریقے اختیار کئے جاسکتے ہیں لیکن ان کے اثرات جماعت کے مختلف طبقات پر مختلف ہوتے ہیں۔ بعض طریقے ایسے جن میں غریبوں کو زیادہ قربانیاں کرنی پڑتی ہیں اور اگر دوسرے طریقے اختیار کئے جائیں تو ان کی قربانیوں کا بوجھ کم ہو جاتا ہے۔ مالیات جنگ کی کامیاب پالیسی وہی کہی جاسکے جس کی وجہ سے جنگ کا بار مختلف طبقات پر ان کی استعداد کے لحاظ سے پڑے اور اگر طبقہ چاہے امیروں کا یا غریبوں کا اس کے بھاری بوجھ سے دب نہ جائے۔ عام طور پر جنگ ضروریات پوری کرنے کے لئے تین طریقے اختیار کئے جاتے ہیں۔

(۱) محاسن کے ذریعے سے۔ اگر حکومت چاہے تو مختلف قسم کے محاسن میں اس قدر کرسکتی ہے اور نئے نئے محاسن قائم کرسکتی ہے کہ اس کی ضروریات پوری ہو جائیں اور قرضہ کا باقی حصہ عام لوگوں کے صرف کے لئے چھوڑ دے۔ لیکن ایسا کرنے میں بہت زیادہ مشکل سانس کرنا پڑتا ہے۔ محاسن میں بہت زیادہ اضافہ کا اثر پیداؤں دولت کے طریقوں پر اسی لئے کوئی حکومت تمام جنگی ضروریات صرف محاسن سے پورا کرنے کی کوشش نہیں کرتی۔

(۲) قرضوں کے ذریعہ سے۔ یہ قرضے مختلف قسم کے ہو سکتے ہیں۔ کم مدت کے لئے جاسکتے ہیں اور زیادہ مدت کے لئے بھی۔ قرضے حاصل کرنے اور محاسن لگانے کے معاشی اثرات ایک ہی ہوتے ہیں یعنی عام لوگوں کی قوت خرید کم ہو جاتی ہے اور اس طرح حکومت کو اشیاء اور خدمات بازار میں مل جاتی ہیں لیکن ان دونوں کے نفیاتی اثرات نہیں ہوتے۔ عام طور پر قرضے دینا لوگوں کی مرضی پر چھوڑ دیا جاتا ہے اور اس لئے قرضے لوگوں کو زیادہ کھلتا نہیں دے جانتے ہیں کہ اگر وہ اب خرچ نہیں کر سکتے تو آئندہ نہیں بہت آمدنی ہو جائے گی اور ان کا روپیہ ایک خاص مدت کے بعد واپس مل جائے گا۔

ایک دوسرا بڑا فرق یہ ہے کہ حکومت کو جنگ کے دوران اور جنگ کے بعد حاصل شدہ قرضوں پر سود دینا پڑتا ہے جس کی وجہ سے مالیات عام میں نئے نئے مبالغہ پیدا ہوتے ہیں۔ اس کے علاوہ قرضے دینے والے عموماً امیر لوگ ہوتے ہیں۔ اگر قرضوں کی مدد سے زیادہ اخراجات پورے کئے گئے اور محصول بلا واسطہ میں اضافہ نہ کیا گیا تو اس کا اثر غریب طبقے پر بڑا پڑے گا اور انہیں زیادہ قربانیاں کرنی پڑیں گی۔

(۳) افراط زر۔ افراط زر سے مراد یہ ہے کہ زر کی مقدار میں مختلف طریقوں سے اضافہ کیا جاتا ہے جس کا لازمی نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ زر کی قوت خرید گھٹ جاتی ہے یا قیمتیں بڑھ جاتی ہیں لوگ خرچ اتنا ہی کرتے ہیں یا اس سے کچھ زیادہ جتنا کہ وہ پہلے کر رہے تھے لیکن بازار میں اشیاء اور خدمات کی قیمتیں بڑھنے کی وجہ سے ان کی کم مقداریں خرید سکتے ہیں اور اس طرح سے اشیاء اور خدمات کی جو چیزیں بچ جاتی ہیں انہیں حکومت جنگی ضروریات پوری کرنے کے لئے اپنی طرف منتقل کر سکتی ہے۔

تمام معاشین کا اسی پر اتفاق ہے کہ محاصل میں اضافہ کرنے سے جنگ کے اخراجات پورے نہیں کئے جاسکتے اور نہ ہی ارادی بچتوں کی رقم اس مقصد کے لئے کافی ہوگی۔ اس لئے افراط زر کی پالیسی پر تنویراً بہت عمل کرنا پڑے گا یعنی اشیاء اور خدمات کی قیمتوں کو قابو میں رکھنے کے ساتھ ساتھ ان میں تنویراً بہت اضافہ ہونے دیا جائے۔ کرڈ تنقیر کا خیال ہے کہ حکومت برطانیہ کو سب سے پہلے محاصل کے حربہ کو استعمال کرنا چاہئے اور مختلف قسم کے محاصل میں جتنا بھی ہو سکے اضافہ کر دینا چاہئے۔ جنگ کے زمانہ میں محاصل لگانے میں ان اصولوں کا زیادہ خیال نہیں کیا جاتا جن کا ان کے زمانہ میں کیا جاتا ہے ایک تنقیر بہت سے محاصل میں اضافہ کر دینے میں کوئی ہرج نہیں۔ وہ مشورہ دیتے ہیں کہ ۲۰۰۰ پونڈ سے زیادہ آمدنی حکومت کو سر محصول کے ذریعہ سے لے لی

چاہئے۔ انکم ٹیکس کی شرح دس شٹنگ فی پونڈ کروڑینی چاہئے۔ اور پانچ فی صد محصول عام اشیاء و خدمت پر لگایا جائے۔ اس کے ساتھ ساتھ حکومت یہ بھی کوشش کرے کہ جہاں تک ہو سکے تو اپنی آمدنی کا زیادہ حصہ اپنی ضروریات پر خرچ نہ کر سکیں اور اس طرح سے جو کچھ بچائیں وہ حکومت قرضوں سے لے کر اس کے لئے کامیابی اسی وقت حاصل کی جاسکے گی جب کہ رسد بندی کے طرہ کو عام طور پر اختیار کیا جائے اور اس پر عمل سختی سے ہو۔ قرضے حاصل کرنے میں ایک بڑا ڈر یہ رہتا ہے کہ کہیں اس کی وجہ سے افراط زر کے اثرات پیدا نہ ہو جائیں۔ ایسا اسی وقت ہے جب کہ لوگ حقیقی معنوں میں بچا نہیں رہے ہوں بلکہ جنکوں کی تخلیق اعتبار کی جائے۔

فائدہ اٹھا رہے ہوں۔

کرتھ کا اپنا خیال ہے کہ ان دونوں ذریعوں کو اختیار کرنے کے باوجود حکومت کو آمدنی نہیں ہو سکے گی کہ وہ اپنے تمام اخراجات پورے کر سکے اور لازماً افراط زر کی پالیسی بہت عمل ضرور کرنا پڑے گا۔ مسٹر کینس اس رائے سے اتفاق نہیں کرتے۔ ان کی یہ رائے ہے کہ پہلے دو طریقوں سے اخراجات پورے نہیں کئے جاسکتے لیکن وہ افراط زر کی پالیسی اختیار کرنے کے سخت مخالف ہیں۔ معاشیات کے طالب علم جانتے ہیں کہ افراط زر کے بہت سے برے معاشی، معاشرتی اور سیاسی اثرات معاشرہ کے مختلف طبقات کے پیدا ہوتے ہیں۔ جن کا تجربہ پہلی جنگ کے دوران اور خاص طور پر اس کے بعد بعض ممالک حاصل ہوا۔ اس لئے افراط زر کی پالیسی حکومت کو اختیار نہ کرنی چاہئے۔

مسٹر کینس کی اسکیم کو سمجھنے کے لئے ان کے دئے ہوئے چند اعداد و شمار کو پھر دہرائے گا۔ اوپر یہ بیان کیا جا چکا ہے کہ ان کے اندازے کے مطابق انجمن کی آمدنی میں قومی آمدنی ۸۵۰ ملین پونڈ تھی جنگ کی وجہ سے حکومت کے اخراجات میں اضافہ ۱۰۰

دو دہائیوں سے حکومت... ۵ ملین پونڈ حاصل کر سکتی ہے۔ ایشیا پیسیفک ایش کے مطالبات فرسنگ کی حد سے... ۵ ملین پونڈ حاصل کئے جاسکتے ہیں۔ ہر سال تقریباً... ۳۰ ملین پونڈ میں مدبر نوٹ کئے جاتے ہیں۔ لیکن ظاہر ہے کہ تمام رقم حکومت نہیں لے سکتی۔ حکومت کا اپنا مفاد اس میں ہے کہ ایک خاص رقم ایشیا پیسیفک ایش کو قائم رکھنے کے لئے خرچ کی جائے تاکہ اس کی ضرورت کی چیزیں آسانی سے تیار ہوتی رہیں۔ البتہ اس کا ایک خاص حصہ بغیر کسی قسم کی خرابی پیدا کئے ہوئے لیا جاسکتا ہے۔ اس کا اندازہ کہیں نے... ۵ ملین پونڈ لگایا ہے۔ اس کے علاوہ ایک دوسری مدد بھی ہے جس سے... ۳۵ ملین پونڈ سالانہ حاصل کئے جاسکتے ہیں۔ انگلستان کے لوگوں اور اداروں نے تقریباً... ۱۰ ملین پونڈ کے برابر اپنا سرمایہ دوسرے ملکوں میں لگا رکھا ہے۔ ان اثاثوں کو بیچ کر اور سونے کے ذخیرہ کو فروخت کر کے... ۳۵ ملین پونڈ سالانہ حاصل کئے جاسکتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ اس کو جلد از جلد استعمال نہیں کیا جاسکتا۔ کیونکہ حکومت برطانیہ کے ساتھ ساتھ کی ایک اہم وجہ یہی مد ہے۔

اس طرح سے حکومت کو... ۵ ملین پونڈ مل جاتے ہیں لیکن پھر بھی اخراجات پرے کرنے کے لئے اسے... ۳۵ ملین پونڈ کی اور ضرورت ہوگی اور اس مقصد کے لئے حکومت کو محال میں اضافہ کرنا پڑے گا اور ایسی تدبیر اختیار کرنی پڑے گی کہ عوام زیادہ بچائیں اور حکومت کو قرض دیں۔ انگلستان میں ان کے دنوں میں تقریباً... ۳۰ ملین پونڈ ہر سال لوگ ارادی طور پر بچتیں کرتے تھے۔ اگر یہ تمام کی تمام رقم حکومت کو مل جائے تب... ۹۵ ملین پونڈ کی اور ضرورت پڑے گی۔ اس میں... ۱۰ ملین پونڈ کہیں کی اسکیم پر عمل کرنے کی وجہ سے حکومت کو خرچ کرنا پڑے گی اس طرح سے... ۱۰۵ ملین پونڈ کی کمی رہ جاتی ہے۔

آگے مل کر وہ اپنے رسالے میں بتاتے ہیں کہ اگر حکومت موجودہ محال میں زیادہ سے زیادہ اضافہ بھی کر دے اور ارادی بچتوں سے بھی اسے زیادہ سے زیادہ رقم ملے تب حکومت... ۵ ملین پونڈ حاصل کر سکتی ہے۔ پھر بھی تقریباً... ۱۰ ملین پونڈ کی کمی حکومت کے اخراجات میں رہ جاتی ہے۔

ہے کسی کو پورا کرنے کا ایک ذریعہ تو یہ ہو سکتا ہے کہ حکومت پانچ پونڈ سالانہ سے زیادہ آمدنی پانے والوں سے زائد رقم پوری کی پوری ٹیکس کے طور پر وصول کرے۔ اگر اس ذریعہ کو اختیار کیا جائے تب بھی اخراجات پورے نہیں کئے جاسکتے اور وہ سرے یہ کہ اس کے معاشی اثبات بہت زیادہ خراب ہوں گے اس کے علاوہ ایک اہم خرابی اس ذریعہ میں یہ بھی ہے کہ ۵۰ پونڈ سالانہ سے کم آمدنی پانے والی جماعت کے اراکین جنگ کے بارے سے بیخبر جائیں گے اس لئے کوئی ایسا ذریعہ جنگ کے اخراجات پورا کرنے کے لئے اختیار کرنا چاہئے جس کی وجہ سے پانچ سو پونڈ سے کم آمدنی پانے والے لوگ بھی جنگ کا بار اٹھانے میں شریک ہو سکیں اور وہ لوگ بھی جن کی آمدنی پانچ پونڈ فی ہفتہ سے کم ہے اور جن کی آمدنی میں جنگ کی وجہ سے تقریباً ۱۵ فیصد اضافہ ہوا ہے۔

پانچ سو پونڈ سالانہ سے کم آمدنی رکھنے والے اور پانچ پونڈ فی ہفتہ والے گروہ سے اگر بلا واسطہ وصول لگا کر جنگ کا بار اٹھانے میں شریک کیا گیا تو ان کو سخت قسم کی قربانیاں کرنی پڑیں گی۔ اسی لئے سرکینس کا کہنا ہے کہ اگر ان کی ایکسچینج عمل کیا گیا تو یہ لوگ جنگ کا بار اٹھانے میں شریک بھی ہو سکیں گے اور انھیں بہت زیادہ قربانیوں سے بھی کام نہیں لینا پڑے گا۔ کینس کی رائے میں لوگوں کو قانوناً مجبور کرنا چاہئے کہ وہ اپنی آمدنی کا ایک خاص حصہ پھائیں اور حکومت کو قرض میں لازمی بچت قرضہ کے طریقے اور محاصل کے طریقے کے بین بین ہے۔ اور اس میں دونوں کی خوبیاں پائی جاتی ہیں۔ کینس اس بات کا اعتراف کرتے ہیں کہ جو کچھ تفصیلات انھوں نے اپنی ایکسچینج میں بیان کی ہیں ضروری نہیں کہ دوسرے معاشین اور ماہرین اعداد و شمار ان سب سے اتفاق کریں۔ اگر لازمی بچتوں کا اصول مان لیا جائے تو اس کے متعلق تفصیلات بعد میں طے ہو سکتی ہیں۔ کینس کا اپنا مشورہ یہ ہے کہ ایسے غیر شاہی شدہ اشخاص کو جن کی آمدنی پچیس شلنگ یا اس سے کم ہے بچانے کے لئے مجبور نہ کیا جائے۔ شاہی شدہ لوگوں کے لئے وہ ۵۰ شلنگ مقرر کرتے ہیں۔ ان حدود سے زیادہ آمدنی پانے والے لوگوں کو مجبور کیا جائے کہ وہ اپنی نانڈ آمدنی کا ایک خاص فی صد حکومت کو بطور ملتی ادائیگی دیں۔ جیسے جیسے کسی شخص کی آمدنی میں اضافہ

ہوتا جائے گا یہ فیصد بھی بڑھتا جائے گا۔ مثلاً ایک بیٹا شادی شدہ شخص جس کے اولاد نہیں ہے اور اس کی آمدنی ۵۰ لاکھ فی ہفتہ ہے اسے ۲۰ فیصد دینا پڑے گا اور اس کی آمدنی پانچ روٹھ فی ہفتہ ہے تو پھر اسے ۱۰ فیصد ادا کرنا پڑے گا۔ کینس کا کہنا ہے کہ اگر حکومت نے ان کی اسکیم اور تفصیلات پر عمل کیا تو حکومت کو تقریباً ۶۰ ملین روٹھ سالانہ مل سکیں گے اور وہ کمی جو انہوں نے بتلائی ہے اس نئے طریقہ کے اختیار کرنے سے پوری ہو جائے گی۔

ایک اہم سوال اسکیم کی تفصیلات کے سلسلہ میں یہ پیدا ہوتا ہے کہ اس رقم کو لوگ کس ادارہ میں امانت رکھیں گے۔ پہلے ان کا خیال تھا کہ اگر یہ رقم ڈاک خانہ کے سیونگ بینک میں رکھی جائے تو زیادہ مناسب ہوگا۔ مزدور طبقہ نے ان کے اس خیال کو شک کی نظر سے دیکھا تھا۔ ان کو ڈر تھا کہ ان کی رقم سرمایہ دارانہ حکومت کے قبضہ میں رہے گی۔ اس لئے کینس نے اپنی رائے میں تبدیلی کر دی ہے اور اب وہ ہر شخص کو اجازت دیتے ہیں کہ وہ جس قسم کے ادارے میں چاہے اپنی رقم امانت رکھ سکتا ہے۔ مزدور جماعت کے اراکین اپنی بھانوں میں رقم جمع کر سکتے ہیں یا پھر اداوی نہیں ہو اس طرح سے مزدور طبقہ کے مختلف ادارے بھی اسکیم میں دلچسپی لیں گے اور اپنے اراکین کے وسائل کو جمع رکھیں گے۔

ایک غریبی اسکیم کی یہ بھی بیان کی گئی ہے کہ اس کے ذریعہ سے معاشرتی بہبودی اور انصاف بہ حاصل کیا جاسکتا ہے۔ بہت دنوں سے انگلستان میں اس بات کا مطالبہ کیا جا رہا ہے کہ خاندانی بھلائی کے طریقہ کو اختیار کیا جائے۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ کم آمدنی رکھنے والے خاندانوں کو بچوں کی تعداد کے لحاظ سے حکومت کی طرف سے کچھ بہتہ ملنا چاہئے تاکہ ان کی مصیبتوں میں کمی ہو اور بچوں کو غذا وغیرہ بھی مل سکے۔ اسی قسم کا مطالبہ مختلف اشخاص نے کیا ہے جس میں سٹرا میری موجودہ وزیر ہند کا نام خاص اہمیت رکھتا ہے۔ اس طریقہ کو اختیار کرنے کی وجہ سے غریب خاندانوں کو بہت زیادہ فائدہ پہنچے گا۔ جنگ کی دور سے قیمتیں بادل وجود تمام تدابیر اختیار کرنے کے بڑھ رہی ہیں۔ اس کے علاوہ اسے غریب خاندانوں پر بڑھ رہا ہے جن میں بچوں کی تعداد زیادہ ہے۔ عزوریات زندگی

چیزوں کی قیمتیں بڑھنے کی وجہ سے یہ خاندان بہت زیادہ غریب کی زندگی بسر کر رہے ہیں یہ کم ہوا ملک کہ ایسے موقع پر جب کہ قوم موت و ذیت کی کشش میں مبتلا ہے اس قسم کی ہنگامی معاشرتی پالیسی کو کچھ زیادہ مناسب معلوم نہیں ہوتا۔ حکومت کو چاہیے کہ زیادہ سے زیادہ وسائل دشمن کو شک دینے کے لئے استعمال کرے۔ لیکن حقیقت میں اس قسم کی اصلاح کا موزوں ترین وقت یہی ہے۔ جبکہ غریب خاندان مصیبت کے دن گزار رہے ہیں۔ ہر ایسے بچے کو جس کی عمر پندرہ سال سے ہو پانچ شلنگ فی ہفتہ ملنا چاہئے۔ ان کا اندازہ ہے کہ بھرتوں پر حکومت کے اخراجات آ۔۔۔ اطمینان پونڈ سالانہ ہوں گے۔

صرف ملٹی ادائیگی اور خاندانی بھرتہ کا طریقہ اختیار کرنے سے مسئلہ پوری طرح سے حل نہ ہو جاتا بہت سے ایسے خاندان ہیں جن کی آمدنیاں کم ہیں اور جنگ کی وجہ سے کوئی خاص اضافہ نہیں ہوا ہے۔ اگر تھوڑا بہت اضافہ ہوا بھی ہے تو وہ قیمتوں میں اضافہ کا ساتھ نہیں دے گا اس کے علاوہ مزدور طبقے کے رہنماؤں کی طرف سے برابر یہ مطالبہ کیا جا رہا ہے کہ قیمتوں کو بڑے سے روکا جائے تاکہ غریب لوگ جنگ کی وجہ سے بہت زیادہ متاثر نہ ہوں۔ کمینس کی ایکسچس سبھاؤں کے لیڈر شک کی نظر سے دیکھتے تھے اس کی ایک اہم وجہ یہ تھی کہ اگر اس ایکسچس بھی کیا گیا تب بھی قیمتیں بڑھیں گی اور ان کے اراکین کا معیار پست سے پست تر ہو جائے۔ اس شک کو دور کیا جاسکتا ہے اگر حکومت رسد بندی کے طریقہ پر سختی سے عمل کرے اور زندگی کی چیزوں کی قیمتوں کو زیادہ نہ بڑھنے دے۔ کمینس کی رائے میں تو حکومت کو یہی پالیسی کرنی چاہیے کہ سب لوگ ضروری اشیاء صرف کی خاص مقدار میں کم اور مقررہ قیمت پر خریدیں اگر مصارف پیداؤں بڑھنے کی وجہ سے حکومت کو تاجروں کی کچھ تھوڑی بہت مدد بھی کرنا تو ہرج نہیں۔ اس قسم کی کوشش انگلستان میں برابر کی جا رہی ہے اور اس کی وجہ سے مالیہ بڑھ رہا ہے۔ وہ یہ کہتے ہیں کہ حکومت بالکل وعدہ تو نہ کرے کہ قیمتوں میں اضافہ کسی قب نہیں ہو گا۔ لیکن اگر کسی وجہ سے قیمتوں میں اضافہ کرنا ہی پڑے تو ہم مزدور سبھاؤں

ملک کو کساد بازاری کا سامنا کرنا پڑتا ہے اور معاشرہ ہی تفریط اند کے اثرات پیدا ہوتے ہیں۔ زر کے اثرات بھی افزائش کی طرح جماعت کے لئے مضر ثابت ہوتے ہیں۔ کساد بازاری کا وقت قابو میں کیا جاسکتا ہے جبکہ صارفوں کی طلب کو بڑھایا جائے۔ جو کچھ لوگوں نے مجبور کے دوران میں بچایا تھا اگر اس کو حکومت واپس کرنا شروع کر دے تو صارفوں کی طلب بڑھ جائے گی۔ اگر حکومت نے اس حکیم پر عمل نہیں کیا تو اس صورت میں کساد بازاری کا دور کرنے سے حکومت کو بیکاری کے بھتوں اور رفاہ عام کے کاموں کے لئے قرضے لینے پڑیں۔ قومی قرضہ کے اس خاص حصہ کی ادائیگی کے لئے کینس حکومت کو مشورہ دیتے ہیں کہ جنگ کے بعد حکومت سرمایہ باج لگانے کا وعدہ کرے۔ پچھلی جنگ کے بعد اس مسئلہ سرمایہ باج کے ذریعہ کو استعمال کر کے قومی قرضہ کے بوجھ کو کم کیا جائے بہت زیادہ سبسڈی اور اکثر معاشین مثلاً پروفیسر، یوگ اور ڈاکٹر ڈالٹن وغیرہ اس کی حمایت میں تھے لیکن اس پر عمل کرنے کے لئے تیار نہیں ہوئی۔ موجودہ جنگ کے بعد سرمایہ باج کے ذریعہ کو استعمال کر کے ملتی ادائیگی کی واپسی ہونی چاہئے۔ سرمایہ باج لگانے کے لئے حکومت کو جنگ کے بعد کساد بازاری کا انتظار نہ کرنا چاہئے بلکہ جنگ کے فوراً بعد اس پر عمل شروع ہو جائے۔ قسطوں کی شکل میں اس کو وصول کرنا چاہئے۔ اگر کساد بازاری جبکہ ملتی ادائیگی کا وقت کا انتظار کیا گیا تو پالیسی غلط ثابت ہوگی۔ قسطوں کی شکل میں سرمایہ باج وصول کر کے بہت سے انتظامی تجربات حاصل ہوں گے۔ اس طرح سے سرمایہ پر منتقلی کے راستے پیدا ہو جائیں گے اور مالیات عامہ میں آمدنی کی ایک مفید مدد کا اضافہ ہو گا۔ مزدور جماعت کی طرف سے اکثر یہ مطالبہ کیا گیا ہے کہ جنگ کے دوران میں اخراجات پورے کرنے کے لئے سرمایہ پر منتقلی لگانا چاہئے۔ کینس اس سے اتفاق

ان کے خیال میں ایسا کرنے میں اول تو بہت سی انتظامی و قیاسی چیزیں پیدا ہونگی اس کے علاوہ ملے
پکس لگانے سے ایلات جنگ کا مسئلہ حل نہیں ہو جاتا۔ اگر سرمایہ باج کی مقدار کافی ہے تو
اس صورت میں سرمایہ کے مالک اپنے ذاتی خرچ میں کسی طرح سے کمی نہیں کریں گے بلکہ ٹیکس
کی ادائیگی مختلف قسم کے اثاثوں کے ذریعہ سے کریں گے اور ایلات جنگ کی پالیسی کا
مرکزی مقصد کہ عام لوگوں کے صرف کو کم کیا جائے حاصل نہیں ہوگا۔

اب ہمیں یہ دیکھنا ہے کہ سٹرکینس کی نئی اسکیم کا خیر مقدم انگلستان کے عوام جن کے
فائدہ کے لئے اصل میں یہ اسکیم پیش کی گئی تھی اور معاشین کے حلقہ میں کیسا ہوا شروع شروع
میں جس کام اور جن تفصیلات کے ساتھ اسکیم بیان کی گئی تھی مزدور جماعت کو کچھ زیادہ نہیں
بھائی۔ تاہم ضرور ہوا کہ مزدور جماعتوں کے بعض رہنماؤں نے ان سے ملاقات کی اور اسکیم کو سمجھنے
اور جو کچھ شکوک تھے ان کو دور کرنے کی کوشش کی۔ سٹرکینس نے خود پارلیمنٹ کے بعض اراکین
کے سامنے اس کی تشریح کی لیکن اس کا بھی کچھ زیادہ اثر نہیں ہوا۔ کچھ تو شاید محض اس وجہ
سے کہ ہر نئی چیز کو شک کی نظر سے دیکھنا انسانی خاصیت ہے اور کچھ عوام کی لاعلمی کے
باعث۔ البتہ ماہرین اقتصادیات کے حلقہ میں اس کا خیر مقدم بہت اچھی طرح سے کیا گیا۔
یہ ایک ایسا مسئلہ تھا جس نے معاشین میں اتفاق و اتحاد پیدا کر دیا۔ ڈاکٹر ٹانک پروفیسر آری
اور پروفیسر کس جیسے لوگوں نے اس کی حمایت کی اور ڈاکٹر گرگری کا یہ کہنا کہ جس جگہ پسند
معاشین جمع ہوں وہاں سات رائیں ہوتی ہیں جن میں سے دو سٹرکینس کی کم سے کم ایک
مرتبہ تو ضرور غلط ثابت ہوا۔

کینس کی اسکیم کی مخالفت اور موافقت دونوں میں بہت کچھ کہا جاسکتا ہے سب سے
بڑا اعتراض جو ان کی اسکیم کے خلاف کیا گیا ہے وہ یہ ہے کہ انہوں نے جنگ کے اخراجات کا
تخمینہ لگانے میں بہت زیادہ اعتدال سے کام لیا ہے۔ ہم نے دیکھا کہ ان کی رائے یہ ہے کہ
حکومت کے اخراجات جس میں جنگ کے اخراجات بھی شامل ہیں۔ ۲۸۵ ملین پونڈ ہونگے

لیکن جنگ سے پہلے اس کے مالیک کا اندازہ ۹۰ ملین پونڈ ہے اور یہی ملک ۱۹۷۰ء میں ۳۰ ملین پونڈ ہو جائیں گے۔ قرضہ اور ٹپہ کا قانون پاس ہونے کی وجہ سے یہ اخراجات پھر بھی کم نہیں ہوں گے۔ اس سے بھی کہیں زیادہ ہوتے۔ کینس اپنے واجبی تخمینہ کی وجہ سے اس نتیجہ پر پہنچے ہیں کہ ملک کو ایسی کوشش کرنی چاہئے کہ لوگ اپنی اضافہ شدہ آمدنی کو اپنی ذاتی ضروریات پر خرچ نہ کر سکیں بلکہ حکومت کو قرض دے دیں۔ خاندانی بھرتوں کے ذریعہ سے وہ غریبوں کی اور مدد کرنا چاہتے ہیں۔ اس طرح سے جنگ کے پہلے سال کے اخراجات تو پورے کئے جاسکتے تھے لیکن ۱۱۔ جبکہ جنگ نے بہت زیادہ شدت پکڑ لی ہے اس رقم کی رعایت غریبوں کے ساتھ ہنیہ کی جاسکتی۔ بعض ایسے شدید ذرائع ضرور اختیار کرنے پڑیں گے جن سے ان لوگوں کے ہر میں کمی کی جاسکے۔ لیکن اس اہم اعتراض کی وجہ سے سٹرکینس کی اسکیم کو بالکل مستز نہیں کیا۔ اس کے برخلاف اس جیسی اسکیم پر عمل کرنے کی ضرورت اور زیادہ بڑھ جاتی ہے۔

ایک دوسرا اعتراض یہ بھی کیا جاتا ہے کہ انھوں نے اوسط آمدنی رکھنے والوں کے رہ بھی رعایت برتی ہے۔ اسکیم کی تفصیلات کے سلسلہ میں بیان کیا گیا کہ بعض خاص حالات میں ملتی ادائیگی کی رقم واپس لی جاسکے گی۔ ان مستثنیات کی وجہ سے بہت سے ایسے لوگوں پر جن کی آمدنی ۳۰۰ اور ۳۰۰۰ پونڈ سالانہ کے درمیان ہے اطلاق نہیں ہو اور ان کے صرف میں کسی قسم کی کمی نہیں ہو سکے گی۔

اس اسکیم کی سب سے بڑی خوبی یہ ہے کہ اس میں غریبوں کا خاص طور پر خیال کیا ہے۔ شروع میں جس طرح سے انھوں نے اپنی اسکیم کو بیان کیا تھا اس وقت وہ امریطہ زیادہ بھائی کیونکہ ان کا خیال تھا کہ اس طرح سے مزدور جماعت پر بھی جنگ کا با ڈالا جاسکے گا اور ان کا اپنا بوجھ کم ہو جائے گا۔ لیکن کینس کا ہرگز یہ مقصد نہیں تھا۔ بعد میں انھوں نے ترمیمات کر کے مزدور طبقہ کے لئے اسے اور زیادہ مفید بنا دیا۔ بھتہ اپنی رسد بندی اور سرمایہ باج اور دوسری تفصیلات کا اضافہ اسی غرض کو پیش

کہہ کر کیا گیا ہے کہیں چاہتے ہیں کہ مزدور طبقہ اور کم آمدنی پانے والے لوگ بھی جنگ کے بارے میں لیکن وہ ان سے بہت زیادہ قربانی کا مطالبہ نہیں کرتے۔ صرف انہیں اپنی اضافہ شدہ آمدنی کے خرچ کو کچھ مدت کے لئے ملتوی کرنا پڑے گا۔ ایسا کرنے سے وہ قومی قرضہ کے ایک خاص حصہ کے مالک بھی بن جائیں گے۔ اگر مزدور جماعت اور مزدور جماعتیں ان کی اسکیم کو قبول کرنے کے لئے تیار نہیں ہیں تو جنگ کی وجہ سے افراط زر کے اثرات ضرور پیدا ہونگے اور جب ایک مرتبہ افراط زر کا بڑا چکر شروع ہو گیا تو اس کو روکنا مشکل ہو جائے گا اور مزدور طبقہ بہت زیادہ نقصان میں رہے گا وہ اپنی اضافہ شدہ آمدنی سے کچھ بھی فائدہ نہیں اٹھا سکے گا۔ ان کی محنت بے کار جائے گی۔ اور جس کا لازمی نتیجہ یہ ہو گا کہ مختلف معاشرتی ہیجان پیدا ہوں گے اور دولت کی غیر مساوی تقسیم میں اضافہ ہو جائے گا۔ آج اور امیروں کا طبقہ اس صورت میں سب سے زیادہ فائدہ میں رہے گا اور وہی پورے قومی قرضہ کے مالک بن جائیں گے۔

یہ تو حال تھا مزدور جماعت کی بے توجہی کا حکومت نے بھی ان کی اسکیم کی جانب خاص توجہ مبذول کی۔ جنگ کے پہلے سال میں جو ایلے پارلیمنٹ کی منظوری کے لئے پیش ہوئے ان میں کام کچھ خیال نہیں کیا گیا۔ بعض ممبران نے وزیر مالیات کی توجہ مبذول بھی کرائی تو اس کو ناقابل عمل ٹھیرا کہ مزدور دیا گیا اور حکومت پرانے طریقوں سے جنگ کے اخراجات پورے کرتی رہی۔ محال میں اضافہ کیا گیا اور ارادی پختوں سے زیادہ کام نکالا گیا۔ لیکن جیسے جیسے جنگ نے شدت پکڑی اور مزدور مزدور جنگ کے اخراجات بڑھتے گئے حالات نے حکومت کو مجبور کیا کہ وہ کہیں کی اسکیم پر توجہ دے بہت جلد حکومت نے اس مسئلے میں نہیں جس طرح سے انہوں نے اپنے رسالے میں بیان کیا ہے۔ مارچ ۱۹۱۶ء کے بحث کو لندن کے ایک مشہور صحافی انجمن نے جنگ کا پہلا مالیہ کہا ہے۔

ان دنوں میں ہرگز نہ ملنے والے اعلان کیا کہ جنگ کے بعد اس مدم کا جو نامد منافع حصول کے ذریعہ

ذریعہ سے حکومت کو ملے گی پانچواں حصہ اس کے مالک کمپنیوں کو واپس کر دیا جائے گا۔ اس کمپنی کے خلاف یہ اہم اعتراض کیا جاتا تھا کہ اس کا بار کمپنیوں پر بہت زیادہ پڑ رہا ہے۔ محصول ادا کرنے کے بعد ان کے پاس کسی قسم کا محفوظ ذخیرہ رہنے کی کوئی امید نہیں ہے اور بغیر اس قسم کے ذخیرہ کے جنگ کے بعد کی مصیبتوں کو برداشت کرنا ان کے لئے بالکل ناممکن ہو جائے گا حکومت نے اس اعتراض کو مان لیا ہے اور پانچواں حصہ واپس کرنے کا وعدہ کیا گیا ہے۔ لیکن اس کے ساتھ شرط یہ ہے کہ رقم جنگ کے بعد مصنتوں کو نئے طریقے سے منظم کرنے پر خرچ کی جائے۔

دوسری اہم تجویز بجٹ والی تقریر میں یہ ہے کہ انکم ٹکس لگانے کی حد کو کم کر دی گئی ہے اس سے پہلے ۱۲۰ پونڈ سالانہ آمدنی سے کم پر انکم ٹکس نہیں لیا جاتا تھا۔ اب حد ۱۱۰ پونڈ مقرر کی گئی ہے۔ ہر کو گھٹانے کی وجہ سے تقریباً اور ۲۰ لاکھ اشخاص انکم ٹکس کے حلقہ میں شامل کر دیے جائیں گے اس کے علاوہ اپیشل بجٹ میں بھی کمی کر دی گئی ہے اور انکم ٹکس کی شرح ۸ شلنگ ۶ پینس سے بڑھ کر ۱۰ شلنگ ۶ پینس فی پونڈ مقرر ہوئی ہے۔ اس قسم کی بعض دوسری تبدیلیوں نے لوگوں پر انکم ٹکس کا بوجھ بہت زیادہ بڑھا دیا ہے۔ وزیر مالیات کا تخمینہ ہے کہ ان نئے انتظامات کی وجہ سے ملک کو مزید ۲۵۰ ملین پونڈ سالانہ کی آمدنی ہوگی 'جنگ کے بعد اس مزید رقم کا ایک خاص حصہ ٹیکس ادا کرنے والوں کے نام پر سیونگ بینک میں جمع کر دیا جائے گا۔ وزیر مالیات نے کچھ زیادہ تفصیل نہیں بتلائی ہیں کہ کب اور کتنی رقم واپس کی جائے گی۔

حکومت نے مکینس کی اسکیم کو مسترد کر دیا تھا لیکن بالآخر ایک بگڑی ہوئی شکل میں اس اختیار کرنے پر مجبور ہوئی۔ خود مکینس نے اپنے رسالے میں اس بات کو مان لیا ہے کہ اگر انکم ٹکس ہٹا دیا جائے اور اس کی شرح اور سر محصول کی شرح کافی بڑھا دی جائے تو نتائج وہی پیدا ہوں جو ان کی اسکیم پھیل کرنے سے پیدا ہوتے ہیں کسی نئی اسکیم کو اختیار کرنا حکومت نے شاید اس سے نہیں سمجھا اور اس لئے پرانے طریقوں میں حسب منشا تبدیلی پیدا کر دی گئی۔ خاندانی بہت اہم سرمایہ باج کا تذکرہ حکومت کی طرف سے بالکل نہیں کیا گیا ہے اس لئے مکینس کی اسکیم پر

پہلے معلوم ہوتی ہے جس کی وجہ سے معاشرتی مساوات قائم ہونے کے زیادہ امکانات پیدا ہو جاتے ہیں۔

آخر میں یہ بتلانا بھیجی سے خالی نہ ہو گا کہ جو بی بی میں اسی قسم کی اسکیم پھیل ہو رہا ہے کہ جنگ کی وجہ سے اس کی تفصیلات معلوم کرنا تقریباً ناممکن ہے۔ نہ صرف یہ کہ عسکری اور ایگنی کا طریقہ جو مبنی میں اختیار کیا گیا ہے بلکہ دوسرے طریقوں سے بھی جو سن مزدور دوسرے ملکوں کو غلام بنانے کے لئے بہت زیادہ قربانی کر رہے ہیں۔ اگر کینس برطانوی مزدوروں سے اپنے گھروں کی حفاظت کے لئے قربانی کا مطالبہ کرتے ہیں تو ان کا یہ مطالبہ کسی طرح سے بھی بیجا نہیں کہا جاسکتا۔ افسوس کے ساتھ کہنا پڑتا ہے کہ مزدور جماعت اور مزدور جماعتیں ایک مفید ذریعہ کو اختیار کرنے کی طرف سے بے توجہی برت رہی ہیں اور معاشرتی مساوات قائم کرنے کا ایک زرین موقعہ اپنے ماتحت سے کھو رہی ہیں۔

رفتار عالم

اس وقت تین محاذوں پر زبردست لڑائی جاری ہے۔ روس کا محاذ، لیبیا کا محاذ اور بحر الکاہل کا محاذ۔ یہ مشہور مقولہ صحیح ثابت ہوا کہ روس کا سب سے بڑا اور زبردست جنرل موسم سرما ہے۔ اسی موسم سرما نے پولینڈ کے چمکے چھڑا دئے تھے اور آج بھی موسم ہٹلر کے ٹڈی دل کو پریشان کرنے ہوئے ہے۔ پچھلے تقریباً دو ماہ سے جرمن فوج کا اقدام ٹرکا ہوا ہے۔ نہ صرف یہ بلکہ پچھلے چند ہفتوں سے روسیوں نے ایسے سخت حملے شروع کر دئے ہیں کہ جرمنوں کے لئے سوائے پیچھے ہٹنے کے اور کوئی چارہ نہیں۔ جرمن جرنلوں کا خیال تھا کہ پیچھے ہٹتے ہٹتے وہ پورے محاذ پر زمین مورچے قائم کر لیں گے تاکہ کسی نہ کسی طرح موسم سرما گزر جائے، اس کے بعد اپریل میں پھر اپنا اقدام شروع کر دیں گے۔ لیکن معلوم ہوتا ہے کہ روسی پولینڈ کے اس مقولہ سے بخوبی واقف ہیں کہ جوشن چاہے وہ نہ کرو۔ چنانچہ جرمن فوج چاہتی تھی کہ پیچھے ہٹتے ہٹتے روسیوں کو اس طور پر روکے کہ وہ نہ کبھی فوج مورچہ بندی کر لے۔ لیکن روسیوں نے اتنی فرصت نہیں دی۔ جرمنوں کا شاید خیال تھا کہ روسی فوج پر ایسی مہربانہ ذہنیت طاری ہوگی کہ وہ جرمن اقدام کے ٹرک جانے ہی کو غصہ نہ کرنے لگیں لیکن انہوں نے روسی ذہنیت کے متعلق غلط اندازہ لگایا۔ روسی فوج آج بھی اسی جوش و استقلال سے لڑ رہی ہے جس جوش سے وہ لڑائی کے پہلے دن لڑ رہی تھی۔ چنانچہ اب روسی فوج کے سخت حملوں کے باعث جرمنوں میں بڑی بدولی پیدا ہو گئی ہے۔ اس بدولی کی وجہ سے بڑی نشانی جرمن کمان کی پے پے تبدیلیاں ہیں اور نو بہت وہاں تک پہنچی ہے کہ ہٹلر نے خود روسی فوج کی سربراہی اسمولنسک میں قیام کر کے شروع کر دی ہے۔ اس سربراہی سے

جس طرح کی بدولی اور کم وصلی کا تھوڑا بہت مدد ادا ہو جائے لیکن اگر ہٹلر نے اپنے جرنل کے
 حضور کے خلاف خود اپنے وجدان کی رہبری میں کوئی فنی غلطی کر ڈالی تو ممکن ہے جرنل فوجوں
 کا بھی وہی انجام ہو جو چینلین کے ساتھیوں کا ہوا تھا۔ اب اگر مارچ اپریل تک جرنل فوجیں
 روسوں کے حملے پھیل گئیں تو آئندہ موسم بہار میں روسی محاذ پر سخت لڑائی ہوگی۔ اس وقت
 سمراٹنگ سے لیکر کریمیہ تک روسی فوجوں نے جرنلوں کا ناطقہ بند کر رکھا ہے۔ اگر ماسکو کے
 علاقے میں موجائسک اور آکرین کے علاقے میں خارخوہر دیویوں نے قبضہ کر لیا تو جرنلوں کو بہت
 زیادہ پیچھے ہٹنا پڑے گا اور شمال و جنوب روس کے ریل و رسائل پھر سے قائم ہو جائیں گے جو
 اگرچہ اب بھی قائم تھے لیکن بڑی دشواری اور پکڑ سے۔ ہٹلر چاہتا تھا کہ جب تک روس کی سردی
 کا زور ہے اس وقت تک پیچھے ہٹ کر مدافعتی مورچوں میں اپنی فوج کو دم لینے کا موقع دے اور
 ان کو جو سامان حرب تیار کرنے میں کام آسکتے ہیں کچھ دنوں کے لئے جرمینی واپس بھیج دے لیکن
 اب جبکہ جرنل فوجوں کی پورے روسی محاذ پر پھائی جاری ہے ایسا کرنا ممکن ہو گا۔ اگر جرمینی اسی طرح
 روس میں ابھارے گا تو بظاہر اس کا امکان نظر نہیں آتا کہ وہ کوئی اور بڑی مہم شروع کرے لیکن
 اس کے ساتھ یہ بھی یاد رکھنا ضروری ہے کہ روس کی ناکامی کے داغ کو تھوڑا بہت مٹانے کے
 لئے ممکن ہے وہ کوئی چھوٹی موٹی فوج کشی کر ڈالے۔ چنانچہ انگلستان کے بعض فوجی مبصروں کا
 خیال ہے کہ ممکن ہے مالٹا پر یا ترکی کے راستے سے مشرق قریب میں وہ کوئی اقدام کرے۔ لیکن
 جب تک روس کی جانب سے اس کو کیسوی نہیں حاصل ہوگی اس قسم کی فوج کشی جرنلوں کے لئے
 اور زیادہ دشواریاں پیدا کرنے کا موجب ہوگی۔

روس کی طرح لیبیا میں بھی جرنل اور اطالوی فوجوں کو پے درپے شکستوں کا سامنا کرنا
 پڑا ہے۔ بلطیم میں انگریزی افواج کو جو شاندار کامیابی ہوئی ہے اس سے مصر کی سرحد کو کوئی خطرہ
 قائم نہیں رہا۔ آج انگریزی بیڑے نے بحر روم میں اطالوی بیڑے کو بالکل نیچے دکھا دیا ہے
 اور اس راستے سے اب جنرل رومل کو مدد نہیں پہنچ سکتی۔ کریمیا سے ہوائی امداد رومل کو

لی رہی ہے جس کی مددک تمام کی کوشش جاری ہے۔ جنرل آگن لک چاہتے ہیں کہ رول سے آٹنے
 سامنے کے دو چار ڈٹ کر مقابلے ہو جائیں تاکہ جوس فوجوں کا لیپیا میں بالکل ہی خاتمہ ہو جائے لیکن
 رول مقابلے سے گریز کر رہا ہے اور پیچھے ہٹ کر اپنی فوج کو اس وقت تک بچانے کی فکر میں ہے
 جب تک کہ اس کو لک نہ پہنچ جائے۔ لیکن یہ ظاہر آثار یہ ہیں کہ اب رول زیادہ عرصے تک
 مقابلے کی تاب نہیں لاسکے گا۔ لیپیا کی کامیابیوں میں ہندوستانی سپاہ کا بڑا ہاتھ رہا ہے جس کا
 اعتراف انگریز مدبر اور فوجی ماہر کر رہے ہیں۔ ابھی حال میں عراق اور ایران کو جنرل آگن لک
 کی کمان میں دیدیا گیا ہے تاکہ لیپیا سے یکسوئی حاصل کرنے کے بعد وہ مشرق قریب میں برطانوی
 مفاد کی نگہداشت کر سکیں۔ ان فلاقوں میں بھی ہندوستان کی فوجیں اپنے ملک کی حفاظت کا فخر
 اپنے ملک کی سرحد سے دور انجام دے رہی ہیں۔

جاپان آخر لڑائی میں کود ہی پڑا۔ اس نے اپنے مفاد کے پیش نظر لڑائی میں شرکت
 کا موقع چنا جو اس کے لئے موزوں ترین تھا۔ ادھر روس اس بری طرح سے ابھا ہوا ہے کہ وہ
 جمہور ہے کہ جاپان کے ساتھ اپنے بیخ سالہ معاہدہ کو نباہے۔ انگریزی فوجیں بھی مختلف محاذوں
 بٹی ہوئی ہیں۔ امریکہ، انگلستان، چین اور ڈچ حکومتوں نے متحدہ کمان قائم کر لی ہے تاکہ جاپان
 عزائم کو کامیاب نہ ہونے دیا جائے۔ ری پلس اور پرنس آف ویلز کے ڈوجے سے برطانوی کاپٹن
 اگرچہ سخت نقصان پہنچا ہے لیکن ابھی سنگاپور کا بحری مرکز موجود ہے جو جاپان کو بحر ہند میں آ-
 سے روکے ہوئے ہے۔ اس میں شبہ نہیں کہ جاپان نے فلپائن، بورنیو اور ملائیا میں اب تک کامیاب
 حاصل کی ہے لیکن اس کا قوی اسکان ہے کہ یہ کامیابی اس کے لئے آئندہ سخت مشکلات کا باعث
 بھی بن سکتی ہے، اس لئے کہ اس کے ریل و رسائل کا خط وسیع ہوتا جا رہا ہے جسے جاپان سے
 جنرل دیول جیسے تجربہ کار جنرل کے لئے بہت زیادہ مشکل ہو گا۔ جنوبی براہ کی طرف بھی جاپان کا
 ہور رہا ہے اور رنگون پر متحدہ مرتبہ گولا باری بھی ہو چکی ہے۔ گویا کہ اب جنگ ہندوستان کے
 دروازہ تک پہنچ چکی ہے۔ ہندوستان کی فوجیں مشرق بعید میں بھی جاپانیوں کے مقابلے

بڑی بہادری سے داد شہادت دے رہی ہیں۔ اب شرقِ ہند کی جنگ کی وجہ سے صورت حال اتنے
 تک ہو گئی ہے کہ اہل ہند کا فرض ہے کہ وہ سیاسی بحث و مباحث کو چھوڑ کر اپنے ملک کی مخالفت
 کی خاطر متحد ہو جائیں اور جاپان کے جلد حاذ اقدام کو روکنے میں اپنے انتہائی وسائل صرف کریں۔
 اس کی بھی ضرورت ہے کہ اندرون ملک ایسی تنظیم قائم ہو جو اہم کو اطمینان دلاتی رہے کہ وہ ضبط
 و صبر سے کام لیں۔ فلکندہ اور مدراس میں حال میں بدحواسی کے جو خطر پیش آئے وہ کسی خود دار اور
 ضبط آشنا قوم کے لئے باعثِ شرم ہونے چاہئیں۔ اس جانب حکومت اور پبلک کے لیڈروں کو
 پوری توجہ کرنی چاہئے تاکہ عوام بدحواسی کی بجائے اپنے اوپر بھروسہ کرنا سیکھیں۔

ہندوستان | پچھلے دنوں بدولی میں کانگریس کی ورکنگ کمیٹی نے گاندھی جی کو کانگریس
 کی قیادت سے بکدوش کر دیا ہے اور ملک کے دفاع کی ذمہ داری کو مولانا

ایک تجویزیں تسلیم کر لیا ہے جو کانگریس پر عاید ہوتی ہے۔ واردہائیں گزشتہ ہفتہ آل انڈیا کانفرنس
 کمیٹی نے اس تجویز کی تصدیق کر دی اور اس طرح کانگریس اور حکومت کی مفاہمت کی راہ بڑی حد تک
 صاف ہو گئی۔ مسلم لیگ بھی اس بات پر آمادہ ہے کہ دورانِ جنگ تک حکومت کے ساتھ دفاع و وطن کی
 ذمہ داری میں شریک ہو بشرطیکہ اس وقت کوئی ایسا دستور یا انتظام پیش نظر نہ ہو جس سے مسلمانوں کی
 آئندہ سیاسی حیثیت متاثر ہو۔ اب اگر حکومت کی طرف سے بھی مفاہمت کا اقدام کیا جائے تو
 ہندوستان کی سیاسی گتھی بہت کچھ سلجھ سکتی ہے۔ اگر اس وقت یہ صورت ممکن ہو کہ مرکزی حکومت
 میں کانگریس اور لیگ کے نمائندے حکومت کے ساتھ تعاون کریں تو ان دونوں سیاسی جماعتوں
 میں آئندہ مفاہمت کے لئے بھی بڑی حد تک راستہ صاف ہو جائے گا اور دونوں
 جماعتوں کے چوٹی کے لوگوں کے باہمی قرب و اتصال سے ممکن ہے بہت ساری
 غلط فہمیاں رفع ہو جائیں۔ کانگریس بھی غالباً حکومت کے ساتھ اس وقت تعاون کے
 لئے تیار ہوگی جبکہ صوبوں کے علاوہ مرکزی حکومت کی موجودہ اہم ذمہ داریوں میں اس کو
 خرچہ کیا جائے اور مسلم لیگ بھی شاید مرکزی طاقت کی نئی تشکیل ہی پر زور دے گی۔ اب

ضرورت اس امر کی ہے کہ کانگریس اور مسلم لیگ مرکزی عاویں اپنی اپنی ناسمجدی کے تحت
 کے تعلق کوئی تصفیہ کر لیں اس واسطے کہ بغیر ایسا کئے ہوئے کوئی قدم حکومت کی جانب
 آگے نہیں بڑھایا جاسکتا۔ اگر بد قسمتی سے ایسا نہیں کیا گیا تو مشرا میری پھر اپنی پرانی نو
 معاہدہ کریں گے کہ جب تک کانگریس اور مسلم لیگ میں باہمی تصفیہ نہیں ہو جاتا اس وقت
 ہم کچھ نہیں کر سکتے۔ امید ہے کہ دونوں جماعتوں کے ذمہ دار لیڈر اپنی ذمہ داری کو محو
 کر کے ملک کے مجموعی مفاد کی خاطر کوئی نہ کوئی سمجھوتا کر لیں گے چاہے وہ دوران جو
 کے لئے عارضی نوعیت ہی کا کیوں نہ ہو۔ اگر ایسا نہیں کیا گیا تو برطانوی حکومت کو ا
 دینا کہ وہ حکم اقتدار میں ہمیں شریک نہیں کرتی ہے بے معنی ہوگا۔

دوسرے رسائل

دلی انڈین جرنل آف اکنامکس "ہندوستانی معاشیات" ۱۹۴۲ء
 معاشی کانفرنس کا پچیسواں سالانہ اجلاس ڈاکٹر نیوگی
 کی صدارت میں بمقام بمبئی منعقد ہوا۔ کل ۴۶ مقالے مندرجہ ذیل تین عنوانات پر پڑھے گئے۔
 (۱) ہندوستانی معاشی تئیں۔ (۲) دیہی امداد باہمی۔

(۳) مقامی مالیات۔

پچھلا اجلاس معاشی کانفرنس کی تاریخ میں خاص اہمیت رکھتا ہے۔ اس سال کانفرنس
 کی پچیسویں سالگرہ اور جسٹس رانا ڈے (۱۸۴۲-۱۹۰۱) کی صد سالہ سالگرہ کا جشن ایک ساتھ
 منایا گیا۔ رانا ڈے ہندوستانی معاشی مسائل کے پہلے محقق سمجھے جاتے ہیں۔ انہیں نے سب سے
 پہلے ہندوستانی معاشی تخیل کو ایک نیا رنگ دیا اور ایک نئے اسکول کی بنا ڈالی جس کی پیروی
 ہندوستانی معاشیئن اب تک کرتے چلے آتے ہیں۔

پہلے عنوان کے تحت جتنے مضمون لکھے گئے ہیں ان میں سے زیادہ تر رانا ڈے
 سے تعلق رکھتے ہیں۔ ان میں ہندوستان کے معاشی مسائل کے متعلق رانا ڈے کے خیالات کی تشریح
 کی گئی ہے۔ رانا ڈے کے زمانے میں انگلستان میں کلاسیکل معاشیئن کا زور تھا اور حکومت ہند نے
 انہیں کے نظریوں سے متاثر ہو کر اپنی معاشی پالیسی کا تعین کیا تھا۔ ان ماہرین اقتصادیات نے
 اپنی تصانیف میں بتلایا کہ آزاد تجارت ہر ملک کے لئے چاہیے وہ صنعتی ہو یا زراعی مفید ہے۔ آزاد
 تجارت کی پالیسی ان اثرات کے تحت ہندوستان کے لئے بھی مفید سمجھی گئی۔ معاشی معاملات میں
 حکومت کی عدم مداخلت کی پالیسی پر انگلستان میں عمل ہو رہا تھا اس لئے ہندوستان کی حکومت
 نے بھی عدم مداخلت کی پالیسی اختیار کی۔ رانا ڈے پہلے شخص ہیں جنہوں نے معاشی نقطہ نظر
 سے حکومت ہند کی پالیسی پر اعتراضات کئے اور علمی دلائل کے ساتھ اس کو غلط ثابت کرنے کی کوشش کی۔

رانا ڈے کے خیال میں معاشیات دولت کا علم نہیں بلکہ قومی دولت اور لوگوں اور اخلاقی بہبودی کا علم ہے۔ انہوں نے اس بات پر زور دیا کہ معاشی قوانین اور اور بین اقوامی حیثیت نہیں رکھتے اس لئے ان کا اطلاق ہر ملک پر نہیں کیا جاسکتا اگر یہ معنی میں بتلانے کی کوشش کی جاتی بلکہ ہیں ان قوانین کی اضافیت پر زور دینا جس کا مطلب یہ ہے کہ مقامی حالت میں تبدیلی کے ساتھ ساتھ ان میں بھی تھوڑی سی ضرورت پڑتی ہے۔ انہوں نے یہ بھی بتلایا کہ کلاسیکل معاشیوں نے جن مفروضوں پر کی عمارت تعمیر کی تھی وہ ہندوستان کے خاص حالات میں صحیح نہیں ہیں۔ ہندوستان انسان آزاد مقابلہ محنت و اصل کی انتقال پذیر اور اسی قسم کے دوسرے مفروضے اور جب مفروضے ہی غلط ہوں تو ان سے جو قوانین اخذ کئے گئے ہیں ان کا اطلا کے مقامی اور سیاسی حالات پر کیے کیا جاسکتا تھا۔ کلاسیکل معاشیوں کے خا ولیلین انہوں نے بیان کی ہیں ان کے مطالعے سے معلوم ہوتا ہے کہ ان پر جو کچھ کے تاریخی اسکول کے حامیوں کا زیادہ اثر پڑا ہے۔ سب لوگ اس بات کو ماننے ہی رانا ڈے نے بہت سے خیالات ان ہی لوگوں سے اخذ کئے ہیں۔

اس طرح سے رانا ڈے معاشی قوانین کی بین اقوامی حیثیت اور عالمگیر مشیہ اٹھا کر کرتے ہیں اور اس بات کا مشورہ دیتے ہیں کہ ہمیں یہاں مقامی حالات کا ہوے معاشی مسائل کا مطالعہ کرنا چاہئے۔ جب سے انہوں نے معاشی مطالعہ کا نیا راستہ بتلایا ہے تقریباً تمام ہندوستانی ماہرین اقتصادیات نے ہندوستانی تشریح اور توضیح میں خاص جہارت پیدا کی ہے نتیجہ یہ ہے کہ ہندوستانی مشیت کے پرہیت کچھ لکھا جا چکا ہے اور اس سلسلہ میں کام برابر جاری ہے اور اسی کی وجہ سے میں عملی معاشیات کو بہت زیادہ فروغ ہوا ہے۔ عملی معاشیات کی اہمیت سے ڈکوی نہیں کر سکتا لیکن اس کے ساتھ ساتھ نظری معاشیات کو ہم نے اپنے نصاب میں اس

محرم کہتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جب تک یہاں اب تک کوئی ایسا ماہر معاشیات پیدا نہیں ہوا ہے جس کی شہرت بین الاقوامی حیثیت رکھتی ہے۔ ہماری جامعات میں نظری معاشیات پر کم تو جہی اور معیار کے بہت ہونے کی طرف ڈاکٹر نیوگی نے بھی اپنے خطبہ صدارت میں توجہ دلائی ہے۔ انھوں نے بعض مثالیں دیکر یہ ثابت کرنے کی کوشش کی ہے نظری معاشیات کا مطالعہ اور پچھلے بیس سال میں جو کچھ کام اس سلسلہ میں ہوا ہے اس سے واقفیت ہمارے ملک کے معاشی مسائل کے حل کرنے میں بہت کافی مدد دے گی۔

رانا ڈے نے حکومت کی عدم مداخلت کی پالیسی کی بھی مخالفت کی۔ یہ کہا جاسکتا ہے کہ وہ ایک حد تک ریاستی اشتراکیت کے حامی تھے۔ ان کے نزدیک ہندوستان کے افلاس کا مسئلہ سب سے زیادہ اہمیت رکھتا تھا۔ حکومت کی پالیسی کی وجہ سے عام لوگوں کی حالت اور زیادہ خراب ہو گئی تھی۔ انگلستان کے کارخانوں کی بنی ہوئی چیزوں نے ہمارے بازاروں میں اپنا سکہ جما لیا تھا۔ یہاں کی ایسی صنعتیں اپنی زندگی کے آخری دن گزار رہی تھیں۔ ہمارے یہاں دستکاروں اور مزدوروں میں بے روزگاری بڑھ رہی تھی۔ اور لوگوں کی زندگی کا دار و مدار زیادہ تر زراعت پر تھا اور اس کی وجہ سے زمین پر آبادی کا دباؤ بڑھ رہا تھا۔ حالات پر قابو پانے اور لوگوں کی زندگی سدھارنے کا ایک ذریعہ ہو سکتا تھا اور وہ یہ کہ حکومت اپنی پالیسی بدلے اور صنعتی ترقی کے مواقع فراہم کرے۔ رانا ڈے کی رائے میں حکومت کو ملک کی صنعتی ترقی میں ہر قسم کی مدد دینی چاہیے۔ اگر افراد میں مختلف قسم کی صنعتیں قائم کرنے کی سکت اور ہمت نہیں ہے تو حکومت خود صنعتیں قائم کرے۔ انھوں نے صنعتی نظام کو نئے سرے سے تنظیم دینے کی طرف توجہ دلائی لیکن اس غلط فہمی میں مبتلا نہ ہو جانا چاہیے کہ اس طرح سے انھوں نے زراعت کی اہمیت کو کم کرنے کی کوشش کی۔ وہ صنعتی اور زرعی ترقی دونوں کے حامی تھے ان کے بغیر ہندوستان کے مسائل کا مسئلہ حل نہیں کیا جاسکتا تھا۔

انھوں نے یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ رانا ڈے کو ہندوستانی معاشی تخیل کی تاریخ میں پیش یک

خاص جگہ حاصل رہے گی۔ بعض معارف نگاروں نے ان کا مقابلہ لٹ منیف معاشیات قومی سے کیا ہے۔ جو سنی کی جو معاشی حالت انیسویں صدی کے وسط میں تھی ہمارا ملک اس دور سے انیسویں صدی کے آخر اور بیسویں صدی کے شروع میں گزر چکا ہے۔ لٹ نے بھی کلاسیکل ٹئیکل اکائی کے اصولوں کی عالمگیر سچائی سے انکار کیا اور اضافی نوعیت پر زور دیا۔

دوسرے مقالے جو ہندوستانی معاشی تخیل سے متعلق ہیں ان میں سے ایک میں پروفیسر اسٹاربرید نے مہاتما گاندھی کے معاشی خیالات کی تشریح اور ان کی اہمیت پر زور دیا ہے۔ اور ایک دوسرے مقالے میں ڈاکٹر لوکتارن نے گوکھلے کی معاشیات کے عنوان کے تحت ان کے معاشی خیالات کا خاکہ پیش کیا ہے۔ یہاں دوسرے مقالے کا خلاصہ بیان کرنے پر اکتفا کیا جائیگا۔ گوکھلے کو ہندوستانی مالیات کے مسئلہ سے بہت زیادہ دلچسپی تھی اور مالیات عام کے متعلق انہوں نے جو کچھ تقریریں کیں ہیں وہ بہت زیادہ اہمیت رکھتی ہیں۔ گوکھلے نے سرکاری خرچ کے متعلق کلاسیک اصول ان لیا ہے۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ جہاں تک ہو سکے حکومت کم خرچ کرے اور اپنی ضروریات پوری کرنے کے لئے اسے کم سے کم حاصل مائد کرنے چاہئیں۔ بعد میں انہوں نے اپنے خیالات میں تبدیلی کی اور سرکاری اخراجات کے اصول کو اور زیادہ وسعت دی اور بتلایا کہ حکومت کو عام لوگوں کی مادی اور اخلاقی بہبود پر کافی خرچ کرنا چاہئے۔ ان کی رائے میں ہندوستان میں رفاه عام کے کاموں پر زیادہ خرچ اسی وقت کیا جاسکتا ہے جبکہ حکومت فوج اور دفاع کے اخراجات میں تخفیف کرے۔

محصول بندی کے متعلق گوکھلے نے جن خیالات کا اظہار کیا ان کا خلاصہ یہ ہے کہ ہندوستان میں محاصل کا باغریب طبقہ بہت زیادہ بڑا تھا۔ اور اس بار میں کسی نہ کسی طرح سے کمی ہونی چاہئے۔ تھی انہوں نے مشورہ دیا تھا کہ مالگزاروں میں کمی اور شک کے حصول اور اسی قسم کے دوسرے محاصل میں کمی کرنے کی وجہ سے غریبوں کے بار کو کم کیا جاسکتا تھا وہ دوا می بندوبست کے سبب حامی تھے۔ جب ان پر اعتراض کیا گیا تو کس طرح سے رفاه عام پر زیادہ خرچ کرنے کی پالیسی اور

محافل میں محفیت کی پالیسی پر ایک ماحول کیا جاسکتا تھا۔ انہوں نے بتلایا کہ بعض مزید محافل مثلاً شراب، تمباکو وغیرہ پر فائدہ کئے جاسکتے تھے بشرطیکہ ان کی آمدنی ریاست کے کالہ فیکس کی بجائے گورنمنٹ کے دوسرے مسائل کے متعلق بھی اپنے خیالات کا اظہار کیا ہے جن میں سے آزاد تجارت اور تاجری تجارت کا مباحثہ اور ہندوستان کا نظام زندگی کا خاص اہمیت رکھتے ہیں۔ وہ ان مسائل پر دوسرے ہندوستانی معاشین سے متوازاں اختلاف رکھتے تھے۔ ان کا رجحان گوتامینی تجارت کی حمایت کی طرف تھا لیکن ان کی رائے میں ہندوستان کے سیاسی اور معاشی ارتقاء میں سب سے زیادہ بے ضرر جو پالیسی ہو سکتی تھی وہ آزاد تجارت کی پالیسی تھی۔ انہیں یہ خطرہ تھا کہ اگر تاجری تجارت کی پالیسی پر عمل کیا گیا تو اس سے ایک خاص جماعت زیادہ فائدہ اٹھائے گی اور یہ عام لوگوں کے لئے بہت زیادہ ہنگامی ثابت ہوگی۔ (۱-۲)

Journal of the Aligarh
Historical Research
Institute.

باب۱۰ جولائی، اکتوبر ۱۹۷۷ء

اس اشاعت میں پروفیسر محمد حبیب صاحب کا مضمون "ترکی

حلوں کے وقت اہل ہند کی تمدنی اور عمرانی زندگی" خاص طور پر قابل ذکر ہے۔ اس میں مضمون نگار نے البیرونی کی کتاب "الہند" کا نہایت قابلیت سے تجزیہ پیش کیا ہے اور بتایا ہے کہ گیارہویں صدی عیسوی میں ہندوستان میں لوگ کس قسم کی زندگی بسر کرتے تھے۔ البیرونی کی طرح کسی غیر ہندی نے ہندوستان کو علم کی گہری نظر سے نہیں دیکھا تھا۔ وہ اسے سرسری طور پر چھیڑتی ہوئی نظر ڈالنے والے بہت ہوئے لیکن وسط ایشیا کے اس فاضل نے اپنے مشاہدات میں اہل ہند کی روح کو بالیاں ظاہر ہے یہ اس وقت تک ممکن نہیں جب تک کہ مشاہدہ کرنے والا خاص ہندوئی کے ساتھ مشاہدہ نہ کرے۔ البیرونی کے مشاہدات میں ہندوئی اور ملی بے تعلقی دونوں ساتھ ساتھ ملتی ہیں۔ البیرونی نے اہل ہند کے فلسفہ، ان کے رسم و رواج، مذہبی فقر و بندیاں، اور ان کا ادب سب کو اپنی تحقیق کا موضوع قرار دیا ہے۔ زندگی کا کوئی شعبہ نہیں جس پر ایسی نظر پڑی ہو اور اس کی ادب کی گہرائیوں تک نہ پہنچے۔ کتاب "الہند" میں اہل ہند کی عام زندگی کے متعلق ہیں جو معلومات تھی ہیں وہ نصف گیارہویں صدی عیسوی کی زندگی کو سمجھنے کے لئے اس زمانے کے حالات کو سمجھنے میں بھی بہت کچھ مدد مل سکتی ہے۔ اس کی

تنقید و تبصرہ

از جناب سید نذیر نیازی صاحب۔ شائع کردہ۔
اقبال کا مطالعہ اور دوسرے مضامین | کتاب خانہ پنجاب۔ لاہور قیمت۔ ص ۸۰/-

سید نذیر نیازی صاحب ان خوش قسمت لوگوں میں سے ہیں جنہیں علامہ اقبال مرحوم کا فیض صحت نصیب ہوا اس لئے علامہ مرحوم کے متعلق وہ جو کچھ بھی لکھیں یا کہیں وہ خاص تجربہ کا مستحق ہے۔ زیر نظر مجموعہ سید نذیر نیازی صاحب کے چار مضامین پر مشتمل ہے (۱) اقبال کا مطالعہ (۲) اقبال اور حکماءِ فرنگ (۳) اقبال کی عظمت فکر اور (۴) اقبال کی آخری حالات۔

ان چاروں مضمونوں میں سید نذیر نیازی صاحب نے محض ایک عقیدت مند کی حیثیت سے نہیں بلکہ فلسفہ و اخلاق کے ایک محقق کی حیثیت سے علامہ اقبال مرحوم کے تصور حیات و کائنات کا تجزیہ پیش کیا ہے۔ نیازی صاحب ان مقالہ نگاروں کی رائے کی مخالفت کرتے ہیں جن کے نزدیک اقبال نے جدید فلسفہ یورپ سے خوشہ چینی کی ہے۔ ہمارا ذاتی خیال یہ ہے کہ اس مسئلہ کو غیر ضروری طور پر اہمیت دی جا رہی ہے۔ اگر کوئی صاحب فکر دوسرے صاحب فکر لوگوں کے خیالات کا اثر قبول کرتا ہے تو یہ کوئی عیب کی بات نہیں ہے۔ اثر پذیری بھی زندگی کی نشانی ہے۔ مردہ جسم اور دماغ کوئی اثر نہیں قبول کر سکتا۔ پھر خود علامہ مرحوم کا یہ خیال تھا کہ یورپ کا جدید فلسفہ سائنس بڑی حد تک اسلامی اثر کا مرہون صحت ہے تو ایسی صحت میں اگر علامہ مرحوم فکر یورپ سے متاثر ہوئے تو گویا خود اپنی متاعِ گم شدہ کو انہوں نے اقبال کے نزدیک اسلامی تہذیب کا سب سے بڑا کارنامہ یہ تھا کہ اس نے کلاسیکی سکول آفٹری کے نظریہ کی جگہ حرکت و حرارت کے اصول کو اپنا رہنما بنایا اور استقرائی طریق فکر کی بناؤں میں سے ایک

فی الحقیقت جدید فلسفہ سائنس نے جنم لیا ہے۔ جدید طریق فکر و عمل کی نسبت انہوں نے صاف صاف فرمایا ہے۔

”اس تحریک میں کوئی غرابی نہیں اس واسطے کہ یورپین تہذیب ذہنی اعتبار سے اسلامی تہذیب کے بعض نہایت اہم پہلوؤں کی مزید نشوونما سے عبارت ہے۔ یہیں خوف ہے تو یہ ہے کہ کہیں یورپین تہذیب کی ظاہری چمک دمک ہماری اس تحریک کو روک نہ دے اور ہم اس کی درمیان تہذیب کی حقیقی اندرونی روح تک نہ پہنچ جائیں۔“

(اسلامی الہیات کی ہدیہ تشکیل۔ ص ۷۷)

جدید سائنس تک تہذیب کی اصلی روح اہلاد و تسخیر میں مضمر ہے جس کی بدولت انسان حقیقی و اثبات خودی کے بہتر مواقع فراہم کر سکتا ہے۔ لیکن اس کے ساتھ ہمارا یہ سبھی خیال ہے کہ اقبال یورپین فلسفہ سے کبھی مرعوب نہیں ہوئے۔ سرسید مرحوم اور اقبال کے نقطہ نظر میں یہی بنیادی فرق ہے جس کے مضمرات نہایت اہم ہیں۔ اقبال نے جدید فلسفہ سائنس میں سے صرف وہی لیا جو ان کے روحانی مزاج کے لئے سازگار تھا اور جسے انہوں نے اپنی متاعِ گم شدہ تصور کیا۔ اقبال نے نہایت زور و شور سے جدید تمدن پر تنقید بھی کی ہے اور بتایا ہے کہ جب تک حسی تجربہ اور استقرائی طریق کار کے ساتھ عقیدہ و وجدان کی رہبری شامل نہ ہو زندگی صحیح راستہ سے ہٹ چکے گی۔ ہمارے نزدیک اقبال کا نظام فکر سائنس تک علم اور عقیدہ کے تالے بانے سے بنا ہے کہ یہی صلح تمدن کی بنیاد ہے۔ فکر اقبال کی بڑی خوبی یہ ہے کہ اس نے دوروں سے جو کچھ بھی لیا ہے اس کو اپنا لیا ہے۔ اس اپنانے میں اس کو سہولت اس وجہ سے بھی ہوئی کہ خود اسلامی روایات میں اس کو وہ سب عناصر مل گئے جنہیں وہ اپنے نظام فکر میں جگہ دینا چاہتا تھا اور اس کی مدد سے وہ حیات اور کائنات کی توجیہ کرنا چاہتا تھا۔

اسی صاحب کے یہاں مضامین اس قابل ہیں کہ اقبال کا ہر شیدائی اور ہر کے تصور کو اپنی کھینچنے والا مرکز بنائے۔ یہ مضامین اقبالیات میں نہایت سفید اور قابل قدر

اضافہ ہے۔ انداز بیان شگفتہ اور دلکش ہے۔ فلسفیانہ خیالات کو ادراک کرنے میں بھی ادبیت کو برابر قائم رکھا گیا ہے جو مشکل ہے لیکن بہت ضروری ہے۔ میں پوری توقع ہے کہ اس کتاب کی امداد پبلک پوری قدر کرے گی۔

مولانا محمد علی کے یورپ کے سفر | مرتبہ پروفیسر محمد سرور صاحب جامعہ ملیہ اسلامیہ دہلی، نئی دہلی
کتاب خانہ پنجاب۔ لاہور۔ قیمت ۸ روپے۔

اس مجموعہ میں مولانا محمد علی مرحوم وہ خطوط درج ہیں جو انھوں نے مختلف اوقات میں سفر کے دوران میں اپنے عزیزوں اور دوستوں کو لکھے تھے۔ زیادہ تر خطوط پانچویں سفر کے حالات پر مشتمل ہیں۔ امید ہے کہ آئندہ ایڈیشن میں مولانا مرحوم کے اور دوسرے خطوط بھی جو ان کے احباب کے پاس موجود ہیں شامل کر دے جائیں گے۔ خود حیدر آباد میں بعض صاحبوں کے پاس مولانا مرحوم کے خطوط موجود ہیں جن کی نقلیں حاصل کی جاسکتی ہیں۔

مولانا مرحوم کا یورپ کا پانچواں سفر علاج کے سلسلہ میں کیا گیا تھا۔ ان خطوط میں پیرس، لندن اور فرانکفرٹ کے قیام کے حالات مولانا نے اپنے مخصوص بے ساختہ اور بے تکلف انداز میں لکھے ہیں جس سے ان کی شخصیت، خصوصاً ان لوگوں کے لئے جنہیں ان سے شرف نیاز حاصل تھا، جیسی جاگتی شکل میں نظروں کے سامنے پھر جاتی ہے۔ مولانا مرحوم انگریزی زبان کے بلند پایہ ادیب تو تھے ہی لیکن اردو میں بھی ادبیت کی شان کہیں ماند نہیں پڑتی۔ باوجود متانت کے ظرافت طبعیت میں کوٹ کوٹ کر بھری تھی چنانچہ بعض اوقات اپنے احباب و اقارب بلکہ خود اپنے آپ کو بھی چھوڑتے۔ اپنے علاج کے سلسلہ میں ایک خط میں لکھتے ہیں:-

”وہ (ڈاکٹر) کہتے ہیں کہ اگر میری سانس لمبی ہو گئی تو غذا ابھی زیادہ ہضم کی جا سکے گی اور

خوردنی بہت بدبو ہیزی سے بھی زیادہ نقصان نہیں پہونچے گا۔ بہر حال یقیناً کسی

دیر طے چینی کے علاج میں اتنا فائدہ ہوا ہے جو اس سے پہلے کسی نہیں ہوا تھا۔

شرکت صاحب (مولانا شرکت علی مرحوم) کو بھی لکھنے والا ہوں کہ وہ بھی اس پہلوں پر

گنبدہ کی لکڑی اور جس طرح سے میں زمین پر لٹ لٹ کر اور وہ میری خدمت میں ایسی ہی
 سائیں لیا کرتا ہوں وہ بھی لیا کریں۔ میرا وزن سات سو گھٹ چکا ہے۔ کچھ رائج کم
 ہو گئی ہے۔ اور سانس ایک سو تیرے ترقی کر کے دو سو تک پہنچ گئی ہے۔ ان کا دلنا
 تو یقیناً بیس بیس سو گھٹ جائے گا بلکہ اس سے بھی زائد اور وہ تھوڑے ہی عرصہ
 میں۔ مصرعہ۔

کرتی مراحی دار گردن۔

کے مصداق ہو جائیں گے۔

مولانا محمد علی مرحوم کے خطوط کا یہ مجموعہ ہر اس شخص کو پڑھنا چاہئے جو مولانا مرحوم کی ہمہ گیر
 اور دلکش شخصیت کو سمجھنا چاہتا ہے اور ان کی بے ساختگی سے ادبی لطف اٹھانا چاہتا ہے۔

The Hindu-Muslim

مصنف جناب ڈاکٹر مینی پرشاد صاحب پروفیسر ریٹائرڈ
 الہ آباد یونیورسٹی۔ ناشر کتابتان۔ الہ آباد۔

Question

اس کتاب میں ڈاکٹر مینی پرشاد صاحب نے نہایت قابلیت سے ہندوستان کی سیاست
 کے اہم ترین مسئلہ یعنی ہندو مسلم مسئلہ کی نسبت بڑی قابلیت اور علمیت سے بحث کی ہے۔ ان کی
 تحریر سے نہ صرف ان کے تبحر علمی کا پتہ چلتا ہے بلکہ اس کے ساتھ ہی ان کی طبیعت کی سادگی
 غیر جانبداری اور وسعت قلب کا بھی اندازہ ہوتا ہے۔ یہ کتاب یقیناً اس قابل ہے کہ اس کا
 ترجمہ ہندوستان کی مختلف زبانوں میں شائع کیا جائے۔ سوائے باب اول اور باب چہارم کے
 چند مطالب کے جو ذرا دقیق تجزیہ کی بحث پر مشتمل ہیں کتاب کا باقی حصہ سہل اور عام فہم ہے
 ڈاکٹر صاحب نے ہندو مسلم مسئلہ کی تاریخی اور بنیادی نوعیت پر بحث کی ہے اور ان محرکات
 کا تجزیہ پیش کرنے کی کوشش کی ہے جو دونوں فرقوں میں کسی توافقی دم آہنگی کا موجب تھے اور
 اب تصادم و انتشار کا باعث بن گئے ہیں۔ موصوف نے بتایا ہے کہ باہمی اثر و تاثر سے کسی طرح
 ایک مشترک زبان، مشترک آئینہ اور مشترک تمدن نے جنم لیا اور بعد میں انھارویں اور انیسویں

صدی میں کس طرح افتراق و انتشار کے رجحان قوی ہوتے گئے، مسلمانوں کے آنے اور حکومت قائم کرنے سے ہندوستان کو سب سے بڑا فائدہ پہنچا کہ اس ملک میں ایک سیاسی وحدت قائم ہوئی اور اس کا تعلق دنیا کے دوسرے حصوں سے قائم ہو گیا۔ انگریزی حکومت کے قیام کے بعد اس ملک کی قسمت دنیا کے دوسرے ملکوں کی طرح عالمگیر معاشی قوتوں کے تحت آگئی۔

ڈاکٹر بین پرنسڈ صاحب کی یہ رائے یقیناً قابل قدر ہے کہ سیاسی ترقی اس وقت تک ممکن نہیں جب تک کہ اقلیتیں اپنے تئیں اس ملک میں اسی طرح محفوظ نہ محسوس کر لیں جس طرح کہ خود اکثریت۔ پھر ہندو مسلم مسئلہ کا سیاسی حل ایک ایسے سمجھوتہ کی صورت میں ہونا چاہئے جسے دستور کا جز بنایا جاسکے تاکہ وہ کسی مقننہ کی اکثریت یا عاملانہ اقتدار کے تحت نہ رہے (ص ۳۶) اس ضمن میں عمومیت اور ہندوستان میں اس کے اطلاق سے جو دشواریاں پیدا ہو رہی ہیں ان کا تجزیہ پیش کیا گیا ہے۔ ڈاکٹر صاحب کی یہ رائے اس ملک کے ارباب سیاست کے لئے قابل قدر ہے کہ اگر ہر بالغ شخص کو حق رائے دہندگی مل گیا تو کیا فرقہ واریت میں اور زیادہ اضافہ نہ نہیں ہوگا اور اگر ہر بالغ کے حق رائے دہندگی کی بنا پر مجلس دستور ساز بتا کی گئی تو کیا اس میں کسی معقول تصفیہ کی امید ہو سکتی ہے؟ ڈاکٹر صاحب نے کانگریس کے ایک پارٹی والے نظریہ کی بھی تنقید کی ہے اور مشنر کہ حاظ (کولیشن) کی تائید کی ہے جس کے بغیر کوئی حکومت تشغی بخش طریقہ پر اس ملک میں نہیں چلائی جاسکتی۔ یہ بھی موصوف نے بڑے گڑ کی بات کہی ہے کہ ”اکثریت کا اصول فی الحقیقت کوئی اخلاقی نوعیت نہیں رکھتا بلکہ مصلحت پر مبنی ہے اور اسی نقطہ نظر سے اس کی توجیہ کرنی چاہئے اگر اقلیت سے اس کو تسلیم کرانا ہے۔“ (ص ۶۱)۔ ہندوستانی سیاست کے تقریباً تمام اہم مسائل ہندو مسلم مسئلہ کے ضمن میں اس کتاب میں بڑی خوبی اور صفائی کے ساتھ بیان کر دیے گئے ہیں۔ ہمیں امید ہے کہ ہمارے ملک کے ارباب سیاست اور طلباء سیاسیات اس کتاب سے کما حقہ استفادہ کریں گے۔ ہم ڈاکٹر صاحب کی خدمت میں ان کی اس بے لوث خدمت پر جو اس کتاب کی تصنیف سے انہوں نے انجام

دی ہے اس کا کیا پیش کرتے ہیں۔

مصنف پر و غیر بول چند صاحب۔ شائع کردہ

The One party State

منرو ایک شاپ۔ لاہور۔ قیمت ۶

منرو ایک شاپ لاہور کی جانب سے ایک سلسلہ سیاسی سائل پر انگریزی زبان میں شائع ہو رہا ہے تاکہ کم دعووں کے پختوں کے ذریعہ علم سیاست کے موضوع کے متعلق عام لوگوں کو معلومات فراہم کی جاسکیں۔ یہ رسالہ اس سلسلہ کی پہلی کڑی ہے۔ اس میں اٹلی، جرمنی اور روس کی حکومتوں کا حال بیان کیا گیا ہے اور جدید سیاست کے ایک پارٹی والے اصول کی تشریح کی گئی ہے۔ اگرچہ ان تینوں ملکوں کے موجودہ دستوروں کا مختلف قسم کے حالات میں نشو و نما میں آیا لیکن ان میں ایک یہ بات مشترک پائی جاتی ہے کہ یہاں پارٹیاں درہرست تحریکوں کے ساتھ وابستہ ہیں جن کا مقصد صرف یہ نہیں کہ اپنے پروگرام کو پارلیمانی اور دستوری حدود کے اندر بروئے کار لائیں بلکہ وہ عوام الناس کی زندگی کے ہر رخ پر حاوی ہو جانا چاہتی ہیں۔ انگلستان اور امریکہ وغیرہ کی پارٹیوں کے برخلاف ان ملکوں میں ملکیت اور پارٹی ایک دوسرے میں دغم ہو جاتی ہیں۔ فاضل مقالہ نگار نے بتلایا ہے کہ کس طرح روس، جرمنی اور اٹلی میں کن حالات میں ایک پارٹی کا نظام سیاسی وجود میں آیا اور کیوں پارلیمانی اور دستوری طرز کی پارٹیاں ان ملکوں میں گزشتہ بیس سال میں سرسبز نہ ہو سکیں۔ یہ رسالہ طلباء سیاسیات کے لئے مفید ثابت ہو گا۔

The Minister as a King۔ از جناب ڈاکٹر ایشور ناتھ صاحب ٹوپا۔ ناشر کتابخانہ۔

الہ آباد۔

Mahar

اس کتاب میں ڈاکٹر ٹوپا صاحب نے کوتلیا کے فلسفہ سیاست پر بحث کی ہے۔ کوتلیا کی کتاب ارتھ شاستر بادشاہوں کی رہبری اور ہدایت کے لئے لکھی گئی تھی تاکہ وہ اپنے تسلط و اقتدار کو محکم کر سکیں۔ کوتلیا کا فارغ ملک کا روح رواں ہے۔ اس نے فاتح اور مہمونی بادشاہوں میں فرق کیا ہے۔ اگر کوئی بادشاہ اپنے حدود ملک کو سمجھنے کی جدوجہد نہیں کرتا تو اس کو اس کے

تیار رہنا چاہئے کہ دوسرے اس کی کمزوری سے فائدہ اٹھا کر اپنی مملکت کی حدود کو وسیع کریں گے۔
بقول ڈاکٹر ٹپا صاحب کوتلیا کی ارتھ شاستر:

”اس کی قوت تجزیہ کا بین ثبوت ہے۔ اس سے کوتلیا کی فراست اور تنقیدی صلاحیت کا پتہ چلتا ہے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے جیسے اس نے ارتھ شاستر میں اس سب مواد کا تجزیہ کر ڈالا ہے جو اس کو اپنے زمانے میں دستیاب ہو سکا۔ اس نے تمام سیاسی حقائق کو حقیقہ کے طور پر تسلیم نہیں کیا بلکہ تنقیدی طور پر اپنے زمانہ کی سیاست کا تجزیہ اور خلاصہ پیش کر دیا ہے۔“

کتاب تین ابواب پر مشتمل ہے۔ پہلے باب میں بنیادی مسائل بیان کئے گئے ہیں دوسرے میں بادشاہت اور تیسرے میں مملکت پر بحث کی گئی ہے۔ انداز بیاں دلچسپ ہے۔ انتقدیم ہند کی سیاسیات و تاریخ سے پکڑ رکھنے والوں کے لئے مفید ہے۔

از محمد عبدالقادر بی، ایس، سی (کنناکس) لندن۔ لکچرار شعبہ معاشیات جامعہ ہمارے محرم زور عثمانیہ شائع کردہ انجمن ترقی اردو (ہند) دہلی۔ ۵، صفحات قیمت دس پیسے۔
اب تک معاشیات کے مختلف مسائل پر اردو زبان میں بہت کم کتابیں لکھی گئی ہیں۔ بہت سے ایسے لوگ ہمارے ملک میں موجود ہیں جو معاشی مسائل سے کافی گہری رکھنے کے باوجود محض زبان کی وقت کی وجہ سے ان کے متعلق معلومات حاصل نہیں کر سکتے۔ زیر نظر کتاب معاشی لٹریچر میں ایک مفید اضافہ ہے اور اردو داں طبقہ کے لئے بہت زیادہ مفید ثابت ہوگی۔ قابل ملاحظہ ہے کہ ان الفاظ میں کتاب کا مقصد بیان کیا ہے ہمارے محرم زور لکھنے کا مقصد یہ ہے کہ اردو داں طبقہ کو ہندوستان کے کارخانوں کے محرم زور کے اہم معاشی مسائل سے روشناس کرایا جائے۔“

اس سے کوئی بھی انکار نہیں کرتا کہ ہندوستان ایک زرعی ملک ہے اور ذراعت پیشہ طبقہ کو ہمیشہ اہمیت حاصل رہے گی۔ لیکن پچھلے پچیس تیس سال کے عرصہ میں ہندوستان نے بہت کچھ

صنعتی ترقی کی ہے اور صنعتی حیثیت سے دنیا کے ملکوں میں اس کا نمبر چہاں ہے پچھلی لڑائی کی وجہ سے ہیں انہی صنعتوں کو ترقی دینے کا موقع ملا تھا۔ موجودہ جنگ نے پھر ہیں دوسرا تین موقعہ دیا ہے۔ نئی نئی صنعتیں قائم کی جا رہی ہیں اور جو صنعتیں پچھلی جنگ کے دوران میں قائم ہو چکی ہیں انہیں اور زیادہ فروغ ہو رہا ہے۔ لیکن ہر ملک میں صنعتی انقلاب کے ساتھ ساتھ نئے نئے معاشی اور معاشرتی مشاغل بھی پیدا ہو جاتے ہیں۔ ہمارے ملک میں بھی صنعتی ترقی کے ساتھ ساتھ صنعتی مزدور بھی ایک اہم عامل پیدا ہوا ہے۔ اس کی حیثیت اختیار کرتے جا رہے ہیں اور اس لئے نئے نئے معاشی مسائل پیدا ہو رہے ہیں۔ مؤلف صاحب نے انہیں مسائل کے متعلق نہ صرف معلومات فراہم کی ہیں بلکہ اکثر مسائل پر تنقیدی نظر بھی ڈالی ہے۔ خاص خاص مسائل جن سے اس کتاب میں بحث کی گئی ہے یہ ہیں۔ صنعتی بے روزگاری۔ مزدوروں کی اجرتیں۔ مزدوروں کی کارکردگی۔ صنعتی فلاح و بہبود۔ صنعتی مزدور کی معیار زندگی۔ مزدور سبھا تھریک اور صنعتی جمکرٹے۔

ظاہر ہے کہ اس مختصر رسالے میں ان مسائل پر تفصیل سے بحث کرنا ناممکن تھا اور نہ ہی ان کا مقابلہ دوسرے مالک کے مسائل سے کیا گیا ہے لیکن اس میں عام دلچسپی کے لئے کافی مواد جمع کر دیا گیا ہے۔

کتاب آسان زبان میں لکھی گئی ہے اور طالب علموں اور عام پبلک دونوں کے لئے مفید ثابت ہوگی۔ ہماری معاشی و معاشرتی زندگی کے مختلف پہلوؤں پر اس قسم کے مختصر رسالوں کے لکھوائے جانے کی سخت ضرورت ہے تاکہ عام لوگ ان سے مستفید ہو سکیں۔

روح اقبال

از

جناب ڈاکٹر یوسف حسین خاں صاحب

اس کتاب میں جناب ڈاکٹر یوسف حسین خاں صاحب نے بڑی دقیقہ منجی اور کاوش سے علامہ اقبال مرحوم کی شاعری اور فلسفہ کے مختلف پہلوؤں کو واضح کیا ہے۔ نہایت دقیق مضامین کے بیان کرنے میں بھی لطفِ دہان اور ادبیت کو کہیں ہاتھ سے جانے نہیں دیا۔ یہ کتاب کئی سال کی محنت، فکر اور تحقیق کا نتیجہ ہے۔ اس میں فکر اقبال کے مختلف پہلو جیسے آرٹ، فلسفہ، تمدن، مذہبی تصورات وغیرہ سب ہی کچھ آگیا ہے۔ بلا مبالغہ پہلی کتاب ہے جو شاعر مشرق کے شایان شان کہی جاسکتی ہے اور جس کا بدولت اردو ادب میں ایک بیش قیمت اضافہ ہوا ہے۔

(صفحات ۳۹۲، تقطیع قیمت ۱۲ روپے سکیمیر آباد
۷ روپے سکیمیر آباد)

ناشر

سید عبدالقادر اینڈ سنز چارمینار

حیدر آباد (دکن)

مفید و سی کتابیں کوڑیوں کے مول

جدید جغرافیہ دنیا۔ مکمل مو نقشہ جات۔ ضخامت ۳۲۰ صفحہ جغرافیہ پانچویں سے لیکر آٹھویں جات تک کام دے سکتا ہے۔ اصلی قیمت ایک روپیہ بارہ آنہ۔ رعایتی قیمت صرف پانچ آنہ۔

جدید تاریخ ہند۔ مکمل مو نقشہ جات۔ ضخامت ۳۸۰ صفحہ۔ طالب علموں کے لئے بہت مفید کتاب ہے۔ اصلی قیمت ایک روپیہ آٹھ آنہ۔ رعایتی قیمت صرف چار آنہ سکے عثمانیہ۔

جغرافیہ ملکِ کارِ عالی۔ مکمل مو نقشہ جات و تصاویر۔ یہ جغرافیہ تیسری اور چوتھی جماعتوں کے لئے سلیس جغرافیہ و مکن۔ رعایتی قیمت صرف ایک آنہ سکے عثمانیہ۔

اصول حفظانِ صحت۔ مکمل تصاویر بہت دلچسپ انداز میں خطاطانِ صحت کے جملہ اصول لکھے گئے ہیں۔ قیمت دو آنہ چار پائی سکے عثمانیہ۔

المشتق سید عبد القادر اینڈ سنس تاجران کتب و پبلشرز
مالک اعظم انیم پریس گورنمنٹ ایجوکیشنل پرنٹرز
جدر آباد (دکن)

ڈاکٹر آریل فابیر اگر حیدر نواز جنگ بہادر صدر اعظمِ مملکت آصفیہ کی مکمل موانعِ حیات و مفادات کا نامہ حیدری و بیاناتِ قلب کے لئے ہیں جس میں متعدد تصاویر کاغذ اور چھپائی نفیس۔ قیمت جلد (دس) اس کتاب میں چھ مشاہیر ہندوستانی یعنی آغا خاں۔ اقبال۔ سر اگر حیدری۔ جتوئی۔ جیگوانہ۔ جواہر لال نہرو کے سبق آموز کولاجیات اور ان کی علمی ادبی کارناموں پر تبصرے قوم ہندی کے کارنامے اور ان کے پیغامات کو بہترین پیلو میں درج کیا گیا ہے۔ قیمت جلد (دس)۔

المشتق سید عبد القادر اینڈ سنس تاجران کتب و پبلشرز مالک اعظم انیم پریس گورنمنٹ ایجوکیشنل پرنٹرز

مکتبہ جمعیۃ کی نئی کتابیں

خطوط محمد علی یہ اُن خطوط کا مجموعہ ہے جو مولانا نے اپنے عزیزوں دوستوں اور ملک کے سربراہان اور حضرات کو لکھے تھے۔ اُن میں سے چند خط اخبارات و رسائل میں شائع ہو چکے ہیں اور بقیہ ”محمد علی میوزیم“ کتب خانہ جامعہ سے لئے گئے ہیں۔

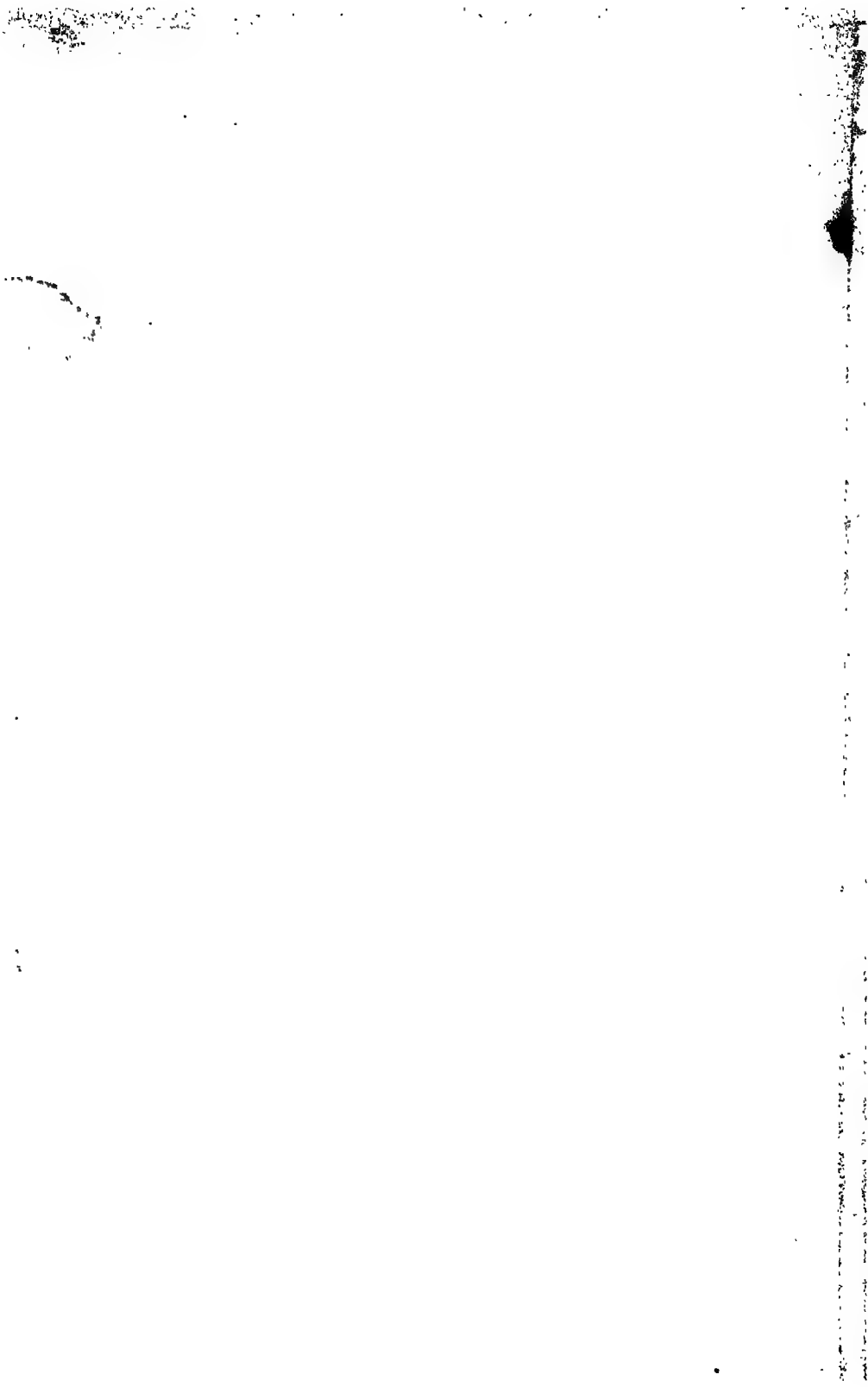
کسی شخص کے خط صبح معنوں میں اُس کی زندگی کے آئینہ وار ہوتے ہیں۔ وہ جو کچھ سوچتا ہے اور جو اس کے دل پر گزرتی ہے بلا تکلف اپنے دوستوں کو لکھ دیتا ہے۔ مروج کا تو یہ حال تھا کہ وہ سیاست تک میں زمانہ سازی اور ظاہر داری کے قائل نہ تھے اور اپنے دوستوں کو لکھنے میں تکلف نہ کرتے تھے۔ اس لحاظ سے یہ خطوط ہندوستان کے ایک ہنگامہ خیز دور کی تاریخ کے ادواب ہیں اور مروج کی شخصیت کو سمجھنے کا بہترین ذریعہ۔ حجم ۳۲ صفحات۔ قیمت ۵ روپے

بحرالکاہل کی سیاست مصنفہ امین خالدی۔ اس مقالے میں مصنف نے بحرالکاہل کی سیاسی اور معاشی اہمیت ظاہر کی ہے۔ موصوف نے امریکہ، جاپان، روس، انگلستان اور چین کے مفاد کے باہمی اعتماد اور ان کی ایک دوسرے سے ٹکر کے امکانات پر بھی گہری نظر ڈالی ہے۔ قیمت ۵ روپے۔

اسلامی ممالک کی سیاست مصنفہ عشرت علی۔ مصنف نے اس کتاب میں مختلف اسلامی ملکوں کی سیاسی اور تاریخی ارتقاء پر روشنی ڈالی ہے اور بتایا ہے کہ جنگ عظیم سے پہلے مصر، ترکی، عراق، عرب اور ایران وغیرہ کی سیاسی اہمیت کیا تھی اور جنگ عظیم کے بعد ان ملکوں کی سیاسی اہمیت کیا ہوئی۔ ان کا کیا مشہور اور موجودہ وقت میں ان کی سیاسی اور جنگی حیثیت کیا ہے۔ قیمت ۵ روپے۔

سیاست

جلد ۳	اپریل ۱۹۴۲ء عیسوی	نمبر ۲
فہرست مضامین		
نمبر شمار	مضمون	مضمون نگار
۱	عہد نبوی کی سیاست خارجہ کا	از جناب ڈاکٹر حمید اللہ صاحب استاد قانون جامعہ عثمانیہ
۲	مالیات عامہ اور ہندوستانی مالیت	ڈاکٹر جعفر حسن صاحب صدر شعبہ عمرانیات جامعہ عثمانیہ سرکار عالی
۳	مصر عہد آل طولون میں	مولوی جمیل الرحمن صاحب پروفیسر تاریخ اسلام جامعہ عثمانیہ
۴	جمہور کا زمانہ	ڈاکٹر ذاکر حسین خاں صاحب پرنسپل جامعہ ملیہ اسلامیہ - دہلی
۵	کینیڈا میں ذمہ دار حکومت کا ارتقار	پروفیسر شاہ عبدالرشید صاحب شعبہ تاریخ مسلم یونیورسٹی علیگڑھ
۶	رفتار عالم	از اڈیٹر
۷	دوسرے مسائل	۵
۸	تنقید و تبصرو	۱-۱-ق
		۱۴۲
		۱۵۴
		۱۷۲
		۲۳۷
		۲۴۵
		۲۶۸
		۲۷۴
		۲۷۶



عہد نبوی کی سیاست خارجہ کاشہ کا

از

جناب ڈاکٹر حمید اللہ صاحب

پیغمبر اسلام حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ تاریخ عالم میں ایک انقلابی نقطہ اور ایک عہد آفریں دور کی حیثیت رکھتا ہے۔ ایران اور روم کی سلطنتیں دنیا پر چھا جانے کی کوشش میں باہم زندگی و موت کی آویزش میں مبتلا ہو گئی تھیں۔ اگرچہ چین اور ہند میں بھی تمدن تو ہیں حکمران تھیں لیکن بحر متوسط اس زمانے میں بھی نہ صرف جغرافی اعتبار سے بلکہ سیاسی و معاشی حیثیت سے ”وسط الارض“ (میدی ترائین) تھا۔ یونان اسی سمندر پر آباد ہے تو روم بھی، مصر و شام بھی اسی کے ساحل پر ہیں تو خود عرب کی شمالی سرحدیں اسی پر ختم ہوتی ہیں۔ ایران بھی اپنے حدود و ملکیت اس تک پہنچانے کی کوشش میں تھوڑی تھوڑی مدت کے لئے کئی بار کامیاب ہو چکا تھا۔ قدرت نے عرب کو ایشیا، یورپ اور افریقہ کے تینوں براعظموں کے بیچوں بیچ پیدا کیا ہے اور اس عرب میں بھی مکہ آباد ساحلی علاقے کے وسط میں واقع ہے۔ اور یہ کوئی شاعری نہیں بلکہ ایک واقعہ ہے کہ مکہ معظمہ ناف زمین پر آباد ہے اور پرانی دنیا کی کوئی عالمگیر تحریک اس سے بہتر مرکز شکل سے پاسکتی ہے۔ یورپ کی سرحدوں، افریقہ کی گرمیوں اور ایشیا کی سرسبزیوں میں سے ہر ایک کا کچھ نہ کچھ حصہ حجاز کا عطا ہوا ہے اور اس امر نے وہاں والوں کو تینوں براعظموں کی اخلاقی خوبیاں عطا کر دی تھیں۔ جنگی نقطہ نظر سے بھی اس سے محفوظ مقام کم مل سکتے ہیں۔

سابقہ میں پیغمبر اسلام نے اپنے آبائی شہر مکہ میں اصلاح دین کی کوشش شروع

مدینہ آنے کے چند ہی مہینوں بعد آپ اس پاس کے قبائلی علاقوں کا دورہ فرمانے اور ان سے حلیفانہ تعلقات فرمانے لگے چنانچہ مدینہ سے مینج تک جو علاقہ ہے وہاں کے قبائل (بنی خمرہ، مدلج وغیرہ) نے باوجود اسلام قبول نہ کرنے کے اس بات پر آمادگی ظاہر کی کہ اگر کوئی مدینہ پر حملہ آور ہو تو یہ مسلمانوں کو مدد دیں اور اگر ان کے علاقے پر کوئی چڑھائی کرے تو مسلمان ان کو مدد دیں البتہ جارحانہ پیش قدمی میں بغیر جانبداری برقی جائے۔ یہ وہی علاقہ ہے جہاں سے کلدانی قافلے گزرا کرتے تھے اور کے والے اگر شام، مصر یا عراق جانا چاہتے تو اسی راستے سے گزرتے تھے۔ اس راستے کی بندش قریش پر معاشی و باؤ ڈالنے میں اتنی موثر ثابت ہوئی کہ بدر کی فاش شکست بھی انہیں اتنا بے بس نہ کر سکی۔ سلسلہ میں اُحد میں مسلمانوں کو صدمہ پہنچا لیکن فوراً ہی انہوں نے اس کی تلافی یوں کی کہ نجد کے علاقے میں جو مدینہ کے مشرق میں ہے، اپنے اثرات پھیلا دئے اور کے والوں کو عراق جانے کا جو متبادل کو تکلیف دہ راستہ باقی رہ گیا تھا وہ بھی بند ہو گیا۔ اسی اثنا میں بنی قینقاع اور بنی النضیر کے یہودی مضافات مدینہ سے جلا وطنی پر مجبور ہوئے تو انہوں نے مدینہ کے شمال میں خیبر وغیرہ کی یہودی بستیوں میں جا کر بسنا اور مسلمانوں کے خلاف سازشیں کرنی شروع کیں اور قریش و غطفان وغیرہ قبائل کو ورغلا نا آغاز کیا۔ عرب کے شمال میں دو متہ الجندل ایک بڑا اہم کارروائی جنگش تھا۔ مدینہ آنے والے کاروانوں کو یہاں چھیڑا جانے لگا جو کوئی تعجب نہیں کہ یہودی سرمایہ داروں کے اثرات ہی کے باعث ہو۔ اور انہیں یہودیوں کی کوشش سے غطفان و فزارہ نے ایک طرف سے اور قریش اور ان کے حلیفوں نے دوسری طرف سے خندق کے معرکے میں مدینہ کا محاصرہ کیا اور انتظام کر لیا گیا کہ عین نازک لمحے میں مدینہ کے اندر کے مابقی یہودی یعنی

۱۔ ان کے متن کے لئے دیکھیے میری عربی تالیف الوثائق الیاسیہ (قاہرہ ۱۹۷۷ء)

بنی قریظہ کی غداری کریں۔ جب کسی طرح یہ بلا ٹلی اور بنی قریظہ کو اپنے کئے کی بجگشتی پڑی تو
وہ تیار اور وادی القریٰ و مقناہ وغیرہ کے یہودیوں نے مسلمانوں کے خلاف نئے سرے سے شہ
جہد جہد کا آغاز کیا۔

یہ مسلمانوں کے لئے بڑا نازک زمانہ تھا۔ شمال میں خیبر وغیرہ یہودی قوت کے مرکز
تھے۔ شمال مشرق میں فزارہ و غطفان کے قبائل خیبر والوں کے حلیف تھے اور ان کی سلا
سے بنی نہ تھی اور جب موقع ملتا یہ مسلمانوں کی تاخت کے درپے رہتے تھے۔ جنوب میں بک
تھا جس کی قوت چاہے معاشی طور سے متاثر ہوئی ہو، جنگی حیثیت سے برقرار تھی اور یہ سب
کے سب غم و غصہ سے بے قرار اور مسلمانوں کے خلاف خار کھائے بیٹھے تھے اور سابق
ناکامیوں کی جلن الگ تھی۔ آثار یہ نظر آرہے تھے کہ خیبر میں جا بے ہوئے (جلاد و طنان مدینہ
یعنی) بنی النضیر کی کوشش رنگ لائیں گی اور یہود، غطفان اور قریش کی سرگاندہ قوت مدینہ
بلبول دے گی جس کی مدافعت آسان نہ تھی۔ معرکہ خندق میں دس ہزار کا لشکر مدینے پر
چڑھ آیا تھا جس میں یہود شریک نہ تھے۔ مجوزہ حملے میں کچھ نہیں تو تین چار ہزار مزید سپاہیوں
کا اضافہ ہو جاتا۔ خندق میں جوان اور بچے ملا کر مسلمانوں کے پاس کوئی تین ہزار آدمی تھے
اس میں کوئی اضافہ نہیں ہوا تھا۔

ضرورت تھی کہ خیبر اور مکہ دونوں کی قوت کا استیصال کیا جائے مگر مسلمانوں
پاس اتنی قوت نہ تھی کہ وقت واحد میں ان دونوں مرکروں پر حملہ کر سکتے یا کم از کم مدینے
مدافعت کے قابل محافظ دستہ چھوڑ کر کسی ایک مرکز کو تباہ کر سکنے والی فوج روانہ کر سکتے یا ساتھ
اس کا بھی خوف لگا ہوا تھا (جیسا کہ شمس الائمہ شری نے کتاب المبسوط میں نہایت بالفتح
اور تہین سے واضح کیا ہے) کہ اگر مسلمان مکہ جاتے ہیں تو خیبر و غطفان مدینے پر چڑھ نہ

جس کے خلیفہ خیر بن جبرائیل ہو کہ والے اپنے عواشی و عوامی کے ساتھ آکر مدینہ لوٹ نہ لیں۔
 کیونکہ مدینہ بچوں کا واقعہ ہے، خیر بن جبرائیل کے شمال میں کوئی آٹھ منزل کی مسافت پہلے ہے تو کہ
 اس کے جنوب میں بارہ منزل پہلے ہے۔

ان حالات میں سیاست دانی کا اقتضا یہی ہو سکتا ہے کہ دونوں میں سے کسی ایک
 دشمن سے صلح کر کے دوسرے کے مقابلے میں اس کو دوست و رزم کم از کم ناطر فدا ر بنا دیا جائے
 اور جب ایک سے فراغت ہو جائے گی تو دوسرا خود ہی ہتھیار ڈال دے گا اور پھر اسے سرزدی
 کی جرات نہ ہوگی۔ سوال یہ تھا کہ صلح کسے والوں سے کی جائے یا خیر والوں سے؟ خیر کے
 حلیف و معاون یعنی فرارہ و غطفان محض لوٹ مار کے شائق اور بالکل بے اصول خانہ بدوش
 عرب تھے۔ خیر میں یہودی تھے جو تمدنی اور نسلی وجوہ سے عربوں سے الگ تھے۔ ان کو اپنی
 جلاوطنی اور جائداد کے لئے کادراغ متجاوز جائداد کی داپھی کے بغیر مٹ نہ سکتا تھا۔ مزید اری
 کی وجہ سے کوئی معمولی "ماہ الاخطاظ" ان کو مطمئن نہ کر سکتا تھا اور نہ ہی ان کی بات پر کوئی
 اعتماد کیا جاسکتا تھا۔ شاید یہ کہا جاسکتا ہے کہ خیر کا مالدار مرکز ایک نسبتہ غیر جنگجو قوم کے
 قبضے میں ہونے سے آسان تر مال غنیمت بھی تھا۔

دوسری طرف مکہ مسلمانوں کے لئے بہت سی رعایتوں کا متقاضی تھا۔ مسلمان ہمارے
 سب کئی ہی تھے اور اہل مکہ ان کے رشتہ دار۔ کعبہ مسلمانوں کی نماز کا قبلہ اور حج کی منزل
 مقصود تھا۔ اہل مکہ کی تباہی سے زیادہ ان کا اسلام زیادہ مفید ہو سکتا تھا۔ کیونکہ قریش کے
 معاشی اور تمدنی تعلقات تمام عرب سے تھے۔ اور ان کی صلاحیتیں پورے عرب میں سب
 سے زیادہ تھیں کیونکہ ان میں بات کا پاس تھا، وہ دمن کے کچے تھے، قومی مفاد کے لئے
 تن من دمن سے لگ جاتے تھے، طبیعت جہالت پسند تھی، ادبی ذوق اور انتظام ملک کی
 قابلیت و ملکہ بھی عام بدویوں کے مقابلے میں ان میں کہیں بڑھا ہوا تھا۔ اور شاید یہ بھی کہا جاسکتا
 ہے کہ مسلمانوں کے معاشی و باؤ کے باعث اب وہ واقعی صلح پر آمادہ بھی ہو چکے تھے اور صرف

لاج رکھنے کے لئے کسی اچھی شرط کے منتظر تھے۔ اتفاق سے اسی زمانے میں حجاز میں سخت قحط پڑا تھا اور مکے والوں کی رسد کے مرکز یہامہ پر بھی مسلمانوں کا (شامہ بن اُتال کے اسلام لانے کے باعث) قبضہ ہو کر درآمد بند ہو گئی تھی۔ رسول کریمؐ نے اس بندش کا اثر محسوس کر دینے کے بعد اپنی مرضی اور اختیار سے مانعت اٹھا کر تیز کے والوں میں سے غرباء و فقراء کی امداد کے لئے سرمایہ قحط میں اسی زمانے میں پانچ سو اشرفیاں روانہ کر کے وہاں کے عوام کے دل موہ لئے تھے اور مکے کے سب سے بڑے اور با اثر سردار ابوسفیان کی لڑکی بی بی ام حبیبہؓ سے جو حبشہ گئی ہوئی تھیں اسی زمانے میں عقد غالباً نہ کر لیا تھا نیز مختلف سامان ضرورت (بکھور وغیرہ) ابوسفیانؓ "ہدیہ" بھیج کر معاذ منہ میں جانوروں کی کھالیں طلب کی تھیں۔ غرض باوجود حالت جنگ قائم رہنے کے یہ خاموش و لدھی کے کام جاری تھے۔ قریش کے حج کا زمانہ بھی آگیا تھا جس پر وہ مسلسل تین ماہ تک لڑائی بھڑائی حرام سمجھتے اور اس میں ان کا سخت ترین دشمن بلکہ قابل قتل ملزم بھی ان کے شہر میں انھیں ملتا تو اس پر ہاتھ نہیں اٹھاتے تھے مسلمانوں نے بھی قریش کے کعبہ کو اپنا قبلہ بنا لیا تھا اور حج کعبہ کو بھی اپنے دین کا جزو بنا لیا تھا جس کا نفسیاتی اثر قریش پر پڑے بغیر نہ سکتا تھا۔

ان حالات میں معلوم ہوتا ہے کہ رسول کریمؐ نے یہ سوچا کہ اگر حج کے مہینوں میں مکہ اور ارادہ طواف کعبہ اور قربانی و عمرہ کے لئے ہو اور قریش کو منہ مانگی شرطیں پیش کی جائیں کوئی تعجب نہیں جو وہ صلح پر آمادہ ہو جائیں۔ اور اتفاق سے اسی زمانے میں ینموہ کے مقام ایران و روم کی صدیوں سے چلی آنے والی جنگ ایران کی مکمل اور قطعی شکست

۱۔ سیرۃ ابن ہشام ص ۹۹۸ تا ۹۹۷۔ استیعاب ابن عبد البر، تاریخ عمری ص ۲۷۸

۲۔ ایضاً
۳۔ مبوطا مرضی جلد ۱ ص ۹۱ تا ۹۲۔ شرح السیر الکبیر مرضی جلد ۱ ص ۶۹

۴۔ مبوطا مرضی جلد ۱ ص ۹۲۔ شرح السیر الکبیر مرضی جلد ۱ ص ۷۰

فتح ہوئی تھی اور کچھ اور نہیں قوسب میں جو "لادارث" اور انی صوبے مثلاً "بحرین اور عمان" تھے ان کے متعلق حسبِ دعوہ کارروائی کرنے کا اس بین الاقوامی صورت حال کے باعث ایک خدا واد اور نادرموتق بھی ہاتھ آگیا تھا۔ پیامہ پر قبضہ کے باعث مسلمان پہلے ہی بحرین و عمان کے قریب پہنچ گئے تھے۔ قریش کا ہموار ہونا یمن کا راستہ بھی کھول دیتا تھا اور ردیوں کی مینو میں کامیابی ابھی فی الحال شمال میں کسی بڑی کارروائی میں مانع تھی۔

ہیں معلوم ہے کہ مدینے میں قابل کار مسلمان مرد تقریباً تین ہزار تھے۔ اب ذی قعدہ کے مہینے میں رسول کریم چودہ سو آدمیوں کے ساتھ مدینے سے چلتے ہیں۔ حج کا احرام بندھا ہوا ہے۔ ساتھ قربانی کے جانور ہیں۔ اور ارادہ محض مسلمان ہے اس لئے ساتھ جنگی ہتھیار تک نہیں ہیں (البتہ کچھ دور جانے کے بعد حضرت عمرؓ کے مشورہ سے احتیاطاً مدینے سے فوجی مخزن منگایا جاتا ہے جو ساتھ تو رہتا ہے مگر بندہ حالت میں)۔ مسلمان کافی فوج مدینے میں بھجڑ گئے تھے اور خاموشی کے ساتھ حدیبیہ کے مقام پر پہنچ گئے تھے جہاں سے حدودِ حرم شروع ہوتے ہیں۔ جہاں سے ساحلی میدان ختم ہو کر دشوار گزار وادیاں اور پہاڑی سلسلے شروع ہوتے ہیں۔ کتے والوں کو اطلاع مل گئی تھی اور جنگی نقطہ نظر سے حدیبیہ کے درے کے دبانے پر حریف کو روکنے سے بہتر ان کے لئے کوئی اور مقام نہیں مل سکتا تھا۔ یہ جگہ مکہ سے صرف دس بارہ میل پر واقع ہے اور ایک طرح قریش اپنے گھروں میں رہ کر دور دراز سے آئی ہوئی اور ہر طرح کی رسد اور مدد سے منقطع اسلامی فوج سے لڑ سکتے تھے۔

حدیبیہ میں آتے ہی سفارتی سرگرمی شروع ہو گئی۔ قریش کے نمائندے اور کارندے آکر مقصد معلوم کرنے لگے۔ آخر رسول کریمؐ نے اپنے داماد حضرت عثمانؓ کو مکہ بھیجا کہ مختار کل کی حیثیت سے گفت و شنید کریں۔ کتے میں عجیب بد نظمی تھی اور کوئی مرکزیت نہیں پائی جاتی

لے دیکھئے گر لاند کی بون کتاب "قصیر قتل کی جگہ ہیں"۔

تھی۔ ان کا سب سے بااثر سردار ابوسفیان بھی کسی نامعلوم راستے سے چھپ چھپا اور ان کے بھاگنے والوں کو شام گیا ہوا تھا۔ اسی لئے حضرت عثمانؓ نظر بند ہو گئے اور ان کی دایہی میں دیر ہوئی تو مسلمانوں کو خوف ہوا کہ کہیں انھیں شہید نہ کر دیا گیا ہو۔ اب مسلمانوں کے صبر کا بیجا نہ لہر نہ ہو گیا اور حدیبیہ میں انھوں نے مرنے مارنے کا اقرار کیا جس کا یہ اذیبا یعونک تحت الشجرۃ کے الفاظ میں قرآن مجید میں بھی ذکر ہے۔ قریش کو خبر ملی تو وہ گھبرائے آخر صلح کر کے انھوں نے سہیل بن عمرو کو مختار کل کر کے سفیر بنا کر حدیبیہ بھیجا اور تھوڑی سی رو و قدح کے بعد صلح نامہ طے ہو گیا۔ قریش کو اطمینان ہو گیا کہ ان کا مطالبہ کہ:-

- ۱۔ مسلمان اس سال مکہ آئے بغیر واپس ہو جائیں اور سال آئندہ عمرہ کرنے آئیں
- ۲۔ کوئی مسلمان بھاگ کر مکہ آئے اور پناہ گزیں ہو تو اس کی تحویل عمل میں نہ آئے
- لیکن کوئی بھی بھاگ کر آنحضرتؐ کے پاس آئے تو مطالبے پر اس کی قریش کے ہاتھ تحویل عمل میں آئے
- ۳۔ دس سال تک باہم صلح رہے۔ ایک دوسرے کی جنگوں میں غیر جانبدار رہیں اور تجارت وغیرہ مسلمانانہ ضرورتوں سے ایک دوسرے کے علاقے سے گزرنے کی اجازت ہو۔

اسے جب مسلمانوں نے منظور کر لیا اور معاہدہ کے متن میں بجائے "بسم اللہ الرحمن الرحیم" کے خالص اسلامی فارمولے کے قریشی فارمولہ "باسمک اللہم" لکھا جانا اور "محمد رسول اللہ" کی جگہ "محمد بن عبد اللہ" لکھا جانا طے ہوا تو گو یافتح قریش ہی کی ہوئی اور انھیں دہنا پڑا۔ اور یہ صحیح بھی تھا اور مسلمان سپاہیوں میں عام طور پر رنج کی لہر دوڑ گئی تھی کہ حضرت عمرؓ جیسے دقیقہ رس مدبر بھی اپنی بے مینگی کو چھپانے کے لیکن مسلمانوں میں نظم و ضبط اتنا کچھ آچکا کہ جب آنحضرتؐ نے فرمایا کہ یہ طے ہو چکا ہے اور آپؐ اس کو پسند کرتے ہیں تو پھر کسی مجال نہ تھی کہ سوائے خاموشی اور اطاعت شکاری کے کچھ اور کریں۔

حدیبیہ کی اس صلح (یا بقول قریش "شکت") کو قرآن مجید میں مسلمانوں کے "فتح مبین" اور "نصر عزیز" کے ناموں سے یاد کیا گیا ہے۔ باوی النظر میں جبرہ

مسلمانوں کے لیے جو کہ اسلام دینی کا فرض ہے؛ لیکن ہم دیکھ چکے ہیں کہ اسلامی حکومت کو قریش کی
 مسلمانوں کی نظر کرنے تیار تھی صرف خیبر سے جنگ میں ان کی غیر جانبداری مطلوب تھی۔ اسے
 قریش نے منظور کر لیا تھا بلکہ اس سے بھی زیادہ رعایتیں منظور کر لی تھیں۔ "باسمک اللہم" کے فاروقے
 میں کوئی شرک یا بت پرستی نہیں ہے اور اس کو نیز محمد بن عبد اللہ کو منظور کرنے میں مسلمانوں کا
 کوئی نقصان نہ تھا۔ اسی طرح عمرے میں رکاوٹ معمولی امر ہے اور "مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا"
 کے باعث اس وقت وہ مسلمانوں پر فرض ہی نہ تھا۔ ایک طرف تحویل طرین کی توجیہ خود جناب
 رسالت نے یہ فرمائی کہ ہمارے پاس سے بھاگ کر جانے والا کافر ہی ہوگا، ہمیں اس کی ضرورت
 نہیں اور قریش کے پاس سے بھاگ کر آنے والا مسلمان ہی ہوگا اور اگر وہ اپنے ہوطنوں کے
 مظالم پر صبر کرے گا تو خدا اسے اجر دے گا۔ یوں بھی چند ہی دنوں میں اسلامی عملداری سے باہر
 نو مسلموں نے قریشی کاروانوں کا کچھ وہ ناطقہ تنگ کیا کہ خود قریش نے جناب رسالت سے اتجا
 کی کہ اس شرط کو منسوخ کر کے ان نو مسلموں کو مدینہ بلا لیں۔ اور تیسری شرط تو مسلمان خود ہی چاہتے
 تھے کہ قریش مسلمانوں سے صلح کریں اور مسلمانوں کی جنگوں میں غیر جانبدار رہیں۔ اور اس میں
 ذرا بھی شبہ نہیں رہتا کہ مسلمانوں کے لئے سخت ترین نازک زمانے میں حدیبیہ میں قریش کا اس
 صلح پر آمادہ ہو جانا اسلامی سیاست خارجی کی ایک واقعی فتح مبینہ "نصر عزیز" تھی
 جس کے باعث ان کے ہاتھ کھل گئے اور فوری خطرات پر نجات ملنے پر انھوں نے آزادی
 کے ساتھ تین ہی سال میں پر امن ذرائع سے اپنی ملک کو تقریباً دس گنا پھیلا کر پورے جزیرہ طے
 عرب کو اپنا مطیع بنالیا اور وہاں سے رومی اور ایرانی اثرات بالکل خارج کر کے ایک ایسی محکم
 حکومت قائم کر دی جو چند رہی سال میں تین براعظموں پر پھیل گئی۔ اور جو اس سے مکر یا پاش پاش
 ہو کر رہ گیا اور جس نے سر تسلیم خم کیا وہ اسلام کے رنگ و زبان سے بالا قومیت میں برابری
 کے حصے کے ساتھ شریک ہو گیا۔

یہی وہ صلح حدیبیہ ہے جسے عہد نبوی کی سیاست خارجی کا شہ کار کہنا چاہئے !

اس معاہدہ کا متن عربی ماخذوں میں کہیں تو پورا پورا، کہیں جستہ جستہ ملتا ہے جس کی تفصیل میں نے الوثائق الیاسیۃ (مطبوعہ مصر ۱۳۱۲ھ) میں دستاویزہ کے تحت دی ہے۔ یہاں اس کا ترجمہ کافی ہو گا۔

۱۔ تیرے نام سے اے اللہ! **معاہدہ حدیبیہ** ۲۔ یہ وہ معاہدہ ہے جو محمد بن عبد اللہ اور سہیل بن عمرو میں طے ہوا۔ ۳۔ ان دونوں نے اس بات پر صلح کر لی ہے کہ دس سال تک جنگ روک دی جائے جس دوران میں لوگ امن سے رہیں۔ اور ایک دوسرے سے نہیں کریں رہیں۔ ۴۔ یہ کہ محمد کے ساتھیوں میں سے جو حج یا عمرے یا تجارت کے لئے مکہ آئے تو اس کی جان و مال کا امان ہوگا اور قریش کا جو شخص تجارت کے لئے مصر یا شام (بروایت ابو عبیدہ عراق یا شام) جاتے ہوئے مدینے سے گزرے تو اسے جان و مال کا امان حاصل ہوگا۔ ۵۔ یہ کہ قریش کا جو شخص اپنے دلی (سرپرست) کی اجازت کے بغیر محمد کے پاس آئے گا تو آپ اسے ان کے سپرد کر دیں گے۔ اور محمد کے ساتھیوں میں جو شخص قریش کے پاس آجائے گا وہ اسے آپ کے سپرد نہیں کریں گے۔

۶۔ یہ کہ ہم میں باہم سینے ہر طرح بند رہیں گے (جن میں باہر سے کوئی خداری داخل نہ ہو سکے گی) اور نہ تو خفیہ کسی دوسرے کو مدد دی جائے گی نہ علانیہ خود خلاف عہد و عا کرینگے۔ ۷۔ یہ کہ جو محمد کے معاہدہ اور ذمہ داری میں داخل ہونا چاہتا ہے وہ بھی ایسا کر سکے گا۔ (اس پر قبائل خزاعہ نے اٹھ کر کہا کہ ہم محمد کے معاہدہ اور ذمہ داری میں شریک ہوتے ہیں اور بنی بکر نے کہا کہ ہم قریش کے معاہدہ اور ذمہ داری میں شریک ہوتے ہیں)

۱۔ یہ دونوں اسحاق اور ابن ہشام میں نہیں ہے، نہ ہی تاریخ طبری میں۔ لیکن تغریہ طبری، ابو عبیدہ کی کتاب الاموال، مفتوح بلقاء اور بکری وغیرہ میں ہے۔

۸۔ یہ کہ تو اس سال ہمارے پاس سے واپس چلا جائے گا اور ہمارے ہاں مکہ نہ آئے گا۔
البتہ سال آئندہ ہم باہر چلے جائیں گے اور تو اور تیرے ساتھی وہاں (مکتے میں) داخل ہو کر تین
راتیں ٹھہر سکیں گے۔ تیرے ساتھ سوار کا ہتھیار ہو گا یعنی تو اور میان میں پڑی ہوئی۔ اس کے سوا
کوئی اور ہتھیار لے کر تو وہاں نہ آسکے گا۔

۹۔ یہ کہ یہ قربانی کے جانور وہیں رہیں گے جہاں ہم نے ان کو پایا (یعنی حدیبیہ میں)
اور ان کو حلال کر دیا جائے گا اور ان کو ہمارے پاس (مکہ قربانی کے لئے) نہیں لایا جائے گا۔
(غالباً) مہر بنوئی اور مراحت کہ ہمارے اور تمہارے حقوق اور واجبات
برابر کے ہونگے۔

(غالباً) مہر شہیل بن عمرو

گواہان اسلام: ابو بکر، عمر، عبدالرحمن بن عوف، عبداللہ بن شہیل بن عمرو،
سعد بن وقاص، محمود بن مسلمہ، ابو عبیدہ بن الجراح وغیرہ۔

گواہان قریش: مکرز بن حفص، وغیرہ
کاتب: علی بن ابی طالب

ماخذ ہائے متن: سیرۃ طبری ص ۲۶ ص ۶۱۔ سیرۃ ابن ہشام ص ۷۷ تا ۸۴، فارسی
ترجمہ سیرۃ ابن اسحق ورق ۱۵/۱ (مخطوط پاریس)۔ سغادی واقدی (مخطوط برٹش میوزیم)
ورق ۱۵/۱۔ طبقات ابن سعد ج ۱ حصہ ۱ ص ۴۷ نیز ج ۲ حصہ ۱ ص ۷۷ تا ۸۷۔
تاریخ طبری ص ۱۵۶ تا ۱۵۷۔ سیرۃ طبری بروایۃ الکبریٰ (مخطوط آقا صوفیہ) فصل ص ۱۵
تاریخ ابن کثیر ص ۴ ص ۱۶۸ تا ۱۶۹۔ تاریخ الخلفاء لابی بکر ج ۲ ص ۲۳۔ تاریخ ابن الاثیر
ج ۲ ص ۱۵۶۔ سیرۃ حلبی ج ۳ ص ۲۳۔

ماخذ ہائے اقتباس متن: کتاب الاموال لابی عبیدہ ص ۴۴ تا ۴۵ ص ۴۴۔ صحیح البخاری

جدید بحث و ترجمہ۔ کائناتی کی اطالوی تاریخ اسلام حالات سنہ ۳۴۱ھ۔
ہیننگ کی برمن کتاب "اسلام کا قانون خارجہ" ضمیمہ دوم۔ اشپرنگر کی برمن
"سوانح و تعلیمات محمدی" ص ۳۳ ص ۲۴۶ جہاں تہی کے ایک اور متن کا ذکر ہے
نقل نہیں۔ تجدید خدوری کی انگریزی کتاب "اسلام کا قانون جنگ" ص ۸۹
مزید ص ۷۱ ہیننگ کی مفتاح کنوز السنہ میں تحت عنوان حدیثیں ہیں۔

مالیات عامہ اور ہندوستانی مالیات

از

جناب ڈاکٹر حفصہ رحمن صاحبہ، پی 'ایچ' ڈی صدر شعبہ عمرانیات

جامعہ عثمانیہ سرکار عالی

مالیات عامہ | جہاں تک کہ آمدنی کا تعلق ہے سرکاری مالیات (پبلک فینانس) اور آمدنی کے ذرائع | خانگی مالیات (پرائیویٹ فینانس) میں یہ نمایاں فرق ہے کہ خانگی میں اہم ترین شے آمدنی ہوتی ہے اور آمدنی کو اخراجات کا تابع رہنا پڑتا ہے۔ یعنی یہ کہ خانگی معاملوں میں انسان کو آمدنی کی نسبت سے اخراجات کرنے چاہئیں۔ اس کے برخلاف سرکاری مالیات میں اخراجات کو زیادہ اہمیت حاصل ہے اور ضروری اخراجات کے اندازہ سے آمدنی حاصل کرنی چاہئے۔ عام طور پر (اور ہندوستان میں بھی حکومتوں کے ذرائع آمدنی چار ہوتے ہیں۔

۱۔ سرکاری ملکیت مثلاً جنگل، زمین، تالاب، آبشار۔

۲۔ تجارتی کاروبار اور تجارتی اداروں کا منافع مثلاً ریل، محکمہ ڈاک و ٹلغراف،

سرکاری کارخانے، کاروبار یا کمپنیوں کے حصے وغیرہ۔

۳۔ تنظیمی حکموں کی آمدنی مثلاً عدالت۔

۴۔ محصول یا ٹیکس۔

حیدر زمانہ میں حکومتوں کے فرائض | یہ جدید مہندی کی خصوصیت ہے کہ حکومتیں اپنی آمدنی میں اضافہ کرنے کی خاطر ہر امکانی ذریعہ سے آمدنی حاصل

کرنا چاہتی ہیں، کمپنیوں کے حصے خریدنا، تجارتی کاروبار جاری کرنا اور نفع بخش اداروں کرنا موجودہ عہد ہی کی خصوصیت ہے۔ آمدنی میں اضافہ کرنے کی خواہش، اس دولت مند بلکہ ضرورت گذشتہ زمانوں میں حکومت کے فرائض محدود تھے، اب نظریہ سلطنت اور ترقی وہ نہیں رہا جو عہد قدیم یا قرون وسطیٰ میں تھا۔ اس زمانہ میں حکومت کا اہم ترین فریضہ سپاہی والے کی خدمت انجام دینا اور ملک کو بیرونی حملوں اور اندرونی فسادوں سے محفوظ تھا۔ اس میں شک نہیں کہ بعض دور میں، درو مند، عاقل حکمرانوں نے اس زمانے میں کی مرزہ احمالی کے لئے سرکاری طور پر بہت کچھ کیا تھا۔ مگر پھر بھی قرون وسطیٰ اور عہد میں وہ تنظیم نہیں تھی جو موجودہ زمانہ میں نظر آتی ہے۔ مثال کے طور پر بے روزگاروں ہی کو لیجئے، بعض ہمدرد بادشاہوں نے گذشتہ زمانوں میں قحط سالی کے وقت لاکھوں محض لوگوں کی جان بچانے کے لئے خرچ کیا تھا مگر پھر بھی ہم دیکھتے ہیں کہ یہ ان فرض نہیں بلکہ ایک طرح کا احسان تھا برخلاف اس کے موجودہ زمانہ کے مہذب انگلستان، امریکہ اور جرمانیہ میں حکومتوں کا آئین سلطنت کے اعتبار سے یہ فرض۔ وہ ہر اس شخص کی امداد کرے جو خود اپنی مدد نہ کر سکتا ہو چنانچہ بے روزگاروں کو آہ و معینہ اصول کے اعتبار سے ہفتہ واری رقمی امداد دی جاتی ہے۔

بہر طور حکومتوں کے فرائض کی تعداد میں اضافہ ہو گیا ہے اور ان کی اہمیت ہے اس کا فریضہ نہ صرف ملک کی حفاظت کرنا ہے بلکہ قوم کی مرزہ احمالی کے لئے کوشش کرنا ہے۔ موجودہ زمانہ میں تمام تمدن ملکوں کی حکومتیں قومی بہبود کی ذمہ دہ راہنمائی خدمت گزاری ہے اور ان کا نصب العین مرزہ احمالی ہے! ظاہر ہے کہ فرائض کی انجام دہی کے لئے اور اس نصب العین کو حاصل کرنے کے لئے ان حکومت کنیز آمدنی کی ضرورت پڑتی ہے۔ یہ آمدنی کیونکر حاصل کی جاتی ہے یا یہ کہ اس آمد حاصل کرنا چاہئے؟ اضافہ آمدنی کے لئے تمدن ملکوں کی حکومتیں کیا کیا طریقے

ہیں، حاصل کردہ آمدنی کو کس طرح خرچ کیا جاتا ہے اور اسے کس طرح خرچ کرنا چاہئے؟ اس قسم کے سوالوں پر مالیات میں بحث ہوتی ہے۔

اس مضمون میں میرا مقصد یہ نہیں ہے کہ نظری مالیات کے اصول تفصیل سے پیش کئے جائیں، میرا مقصد صرف یہ ہے کہ مالیات عامہ کی روشنی میں ہندوستانی مالیات کی حقیقت و اصلیت بیان کروں اور ہندوستانی مالیات سے متعلقہ بعض مسئلوں پر اپنے مطالعہ کا حاصل بیان کروں۔ صرف تسلسل بیان کی خاطر میں نے مختصر طور پر بیان کر دیا کہ موجودہ زمانہ میں حکومتوں کا مسلک قوم اور عوام کی ہر جہتی فلاح ہے اور اس غرض کی تکمیل کے لئے حکومتوں کو کثیر آمدنیوں کی ضرورت ہوتی ہے اور عام طور پر حکومتوں کو (۱) سرکاری ملکیت (۲) تجارتی یا تجارتی نوعیت کے کاروبار (۳) نفع بخش تنظیمی اداروں اور محصول یا ٹیکس سے آمدنی ہوتی ہے۔

مرکزی حکومت ہند کی آمدنی | موجودہ دستور کے مطابق مرکزی حکومت ہند کے ذرائع آمدنی میں کرڈ لگیری (درآمد برآمد کا محصول) آبکاری، ویسی ریاستوں کا خراج، افیوں، کرنسی اور سکہ سازی، ٹپہ خانہ اور تار گھر، مالگزاری، ٹمپ وغیرہ داخل ہیں۔ ان میں بھی اہمیت صرف کرڈ لگیری، آمدنی محصول، ٹمپ، کارپوریشن ٹیکس، ویسی ریاستوں کے خراج اور ریلوں کو حاصل ہے۔

مرکزی حکومت ہند کی راست حکمرانی میں جتنے علاقے ہیں مثلاً دہلی اور نواح دہلی (صوبہ دہلی سے بھی تعبیر کیا جاتا ہے) بلوچستان، اجمیر وغیرہ ان سے جتنی آمدنی حاصل ہوتی ہے وہ بھی مرکزی حکومت کو ملتی ہے یہی وجہ ہے کہ مالگزاری، زراعت، عدالت، آبپاشی، رجسٹریشن، صنعت و حرفت وغیرہ سے بھی آمدنی وصول ہوتی ہے۔ یہ البتہ صحیح ہے کہ مرکزی حکومت ہند کے یہ غیر اہم ذرائع آمدنی ہیں۔

موجودہ دستور کے مطابق بعض ذرائع آمدنی مرکزی حکومت اور صوبائی حکومت کے مشترک ذرائع آمدنی میں مثلاً آمدنی محصول جس سے ۱۹۳۵ء-۱۹۳۶ء میں مرکزی حکومت کو ۱۲ کروڑ

اور صوبوں کو پیہا کر ڈر ملا تھا۔ اسی طرح آبکاری اور نمک کی آمدنی میں سے تقریباً ایک کروڑ کو پیہا ۸ کروڑ مرکزی حکومت ہند کو ملے تھے۔

خالص مرکزی حکومت کے ذرائع آمدنی صرف ریلیں، ٹپہ خانہ، تار گھر، انیوں، کرنسی، پرواز اور ہندوستان کی دیسی ریاستوں کا خراج ہے۔

صوبائی حکومتوں کے خاص ذرائع آمدنی مالگزاری، عدالتی ٹمپ، آبکاری، آبپاشی، رجسٹریشن ہیں مگر ان ذرائع سے مرکزی حکومت کو بھی آمدنی وصول ہوتی ہے۔ اس کی راست حکمرانی میں جو علاقے ہیں ان کی کل آمدنی اسے بھی ملتی ہے۔ لہذا ظاہر جو ذرائع آمدنی صوبائی حکومت کے ہیں ان سے کچھ نہ کچھ آمدنی ہوتی ہے۔ پھر بھی یہ کہ نہیں ہوگا کہ مالگزاری، جنگل، رجسٹریشن، زراعت، آبپاشی وغیرہ مرکزی اور صوبائی کے مشترک ذرائع ہیں کیونکہ مرکزی اور صوبائی حکومتیں اپنے اپنے علاقوں کی متعلقہ حاصل کرتی ہیں۔ اس کے برخلاف آمدنی بھصول کا بہت بڑا حصہ مرکزی حکومت کو ملتا مرکزی حکومت اور صوبائی حکومتوں کے ذرائع آمدنی کی جدولوں پر نظر ڈالنے سے اور مشترک ذرائع کا فرق زیادہ آسانی سے ذہن نشین ہو جائے گا اسی لئے ہم زیادہ تفصیل تشریح کرنے کی بجائے مرکزی حکومت ہند کی آمدنی بیان کرتے ہیں۔

مرکزی حکومت ہند کے متعلق جدید ترین اعداد و شمار ۱۹۳۷ء کے بجٹ سے ملے ہیں۔ اس بجٹ میں تین سالوں کے متعلق اعداد و شمار گئے ہیں ۱۹۳۵ء کے اعداد و شمار کے مطابق اندازہ ۱۹۳۹ء کے اعداد و شمار کے اندازہ کے اعداد ہیں اگرچہ میں بہت زیادہ رد و بدل عام طور پر نہیں ہوتا اور وہ اندازہ ختم سال کے قریب کیا کی وجہ سے زیادہ قریب حقیقت ہوتا ہے پھر بھی وہ قطعی طور پر صحیح نہیں ہوتا۔ ۱۹۳۷ء کے سال کے متعلق اعداد و شمار بالکل حقیقی ہیں۔ ہم نے اسی لئے ۱۹۳۸ء کے اعداد و شمار میں پیش کئے ہیں کیونکہ یہ اعداد و شمار اندازہ کے یا متوقع نہیں بلکہ ختم شدہ سال

حقیقی اعداد ہیں۔

مرکزی حکومت کی آمدنی کے ذریعے (۱۹۳۸-۳۹ء کے حقیقی اعداد)
(ذرائع آمدنی کی ترتیب آمدنی کی رقی اہمیت کے مطابق کی گئی ہے)

۳۰ ' ۵۰ ' ۵۳ ' ...	۱- کروڑ گیری
۳۱ ' ۳۰ ' ۰۹ ' ...	۲- ریلوے
۱۳ ' ۱۴۴ ' ۲۳ ' ...	۳- محصول
۸ ' ۶۵ ' ۷۳ ' ...	۴- آبکاری (مرکزی حصہ)
۸ ' ۱۲ ' ۰۴ ' ...	۵- ٹنک
۵ ' ۸۸ ' ۹۰ ' ...	۶- فوج
۳ ' .. ' ۵۵ ' ...	۷- غیر معمولی
۲ ' ۰۳ ' ۷۲ ' ...	۸- کارپرشن ٹیکس
۱ ' ۰۵ ' ۸۰ ' ...	۹- محفوظ سے منتقلی
' ۹۲ ' ۴۳ ' ...	۱۰- ٹیپ خانہ اور تار گھر
' ۷۳ ' ۷۵ ' ...	۱۱- سود
' ۶۶ ' ۵۹ ' ...	۱۲- متفرق
' ۹۰ ' ۴۷ ' ...	۱۳- ہندوستانی پریسی ریاستیں
' ۵۸ ' ۱۶ ' ...	۱۴- سکس سازی اور کرنسی
' ۵۰ ' ۸۹ ' ...	۱۵- اینون
' ۳۲ ' ۷۴ ' ...	۱۶- اسٹیمپ
' ۳۲ ' ۲۳ ' ...	۱۷- سول کام
' ۲۵ ' ۷۷ ' ...	۱۸- آبکاری (مرکزی علاقے کی)

... ۳۲ ' ۲۳ ' ۲۳

... ۹۰ ' ۲۱ ' ۲۱

... ۱۰ ' ۲۱ ' ۲۱

... ۹۱ ' ۱۹ ' ۱۹

... ۹۹ ' ۱۸ ' ۱۸

... ۴۶ ' ۱۸ ' ۱۸

... ۱۵ ' ۹ ' ۹

... ۹۵ ' ۷ ' ۷

... ۳۹ ' ۷ ' ۷

... ۶۲ ' ۷ ' ۷

... ۳۷ ' ۴ ' ۴

... ۰۱ ' ۴ ' ۴

... ۴۵ ' ۳ ' ۳

... ۴۱ ' ۳ ' ۳

... ۴۵ ' ۲ ' ۲

... ۲۱ ' ۲ ' ۲

... ۹۲ ' ۱ ' ۱

... ۴۸ ' ۱ ' ۱

... ۹۲ ' ۱ ' ۱

... ۸۷ ' ۱ ' ۱

... ۷۴ ' ۱ ' ۱

... ۲۳ ' ۱ ' ۱

... ۶۸ ' ۱ ' ۱

۱۹۔ چھپائی اور شیشہ

۲۰۔ بندرگاہیں اور ناقدانی

۲۱۔ ہندوستانی سٹور محکمہ

۲۲۔ جنگل

۲۳۔ متفرق محکمے

۲۴۔ مالگذاری (مرکزی علاقے کی)

۲۵۔ روشنی گھر اور روشن کشتیاں

۲۶۔ بڑھاپے کی امدادیں وصولیاں

۲۷۔ بڑاؤ کاشنگ (لاسلکی نشر گاہ)

۲۸۔ جانوروں کا علاج

۲۹۔ صحت عامہ

۳۰۔ زراعت

۳۱۔ علاج

۳۲۔ موٹر سواری محصول

۳۳۔ عدالت

۳۴۔ جیل خانے اور مجرم گاہیں

۳۵۔ تعلیم

۳۶۔ پرواز

۳۷۔ رجسٹریشن

۳۸۔ آبپاشی

۳۹۔ پولیس

۴۰۔ صنعت و حرفت

مرکزی حکومت ہند کے ذرائع آمدنی کی طویل فہرست پر نظر ڈالنے سے یہ غلط فہمی ہو سکتی ہے اور عام طور پر ہوتی ہے کہ مختلف سرچشموں سے مرکزی حکومت ہند کو آمدنی حاصل ہوتی ہے مالیاتی ادب کی ورق گردانی اور چند کتابوں کے دیکھنے سے میں نے یہ بات معلوم کی کہ سرکار کی کتابوں، رو دادوں اور موازنوں میں جسے آمدنی کہا جاتا ہے وہ صرف آمدنی نہیں بلکہ ”وصولی“ یعنی (ریٹس) ہیں۔ اس میں آمدنی کے علاوہ عام طور پر متعلیایاں اور بسا اوقات قرض کی وجہ سے حاصل شدہ رقم بھی شامل ہوتی ہے۔ چنانچہ سرکاری آمدنی کے متعلق یہ بات ہمیشہ ذہن نشین رکھنی چاہئے کہ وہ حقیقی آمدنی، منتقلی اور وصولی کا مجموعہ ہوتی ہے۔

آمدنی کی اصلی حقیقت معلوم کرنے کے لئے یہ دیکھنا چاہئے کہ سرکاری آمدنی

(۱) نئے قرض سے حاصل شدہ رقم ہے یا نہیں؟

(۲) سابقہ قرض یا بچت سے منتقل شدہ رقم بھی شریک تو نہیں کی گئی ہے؟

(۳) آمدنی حاصل کرنے پر کتنا خرچ ہوتا ہے؟

آمدنی اور اخراجات کا مقابلہ کرنے سے یہ معلوم کر کے مجھے بڑا اچھٹا ہوا کہ بعض آمدنی کے ذریعے ایسے ہیں جن پر خرچ آمدنی سے زیادہ ہوتا ہے! اس پر طرہ یہ کہ پھر بھی ان کا شمار ریونیو کے اہم وسائل میں کیا جاتا ہے مثلاً مرکزی حکومت ہند کو ۱۹۳۸-۳۹ میں جنگلوں سے ... ۹۱، ۱۹ آمدنی ہوئی مگر ان پر خرچ ... ۶۵، ۲۳ ہوا۔ گویا دو لاکھ چوہتر ہزار کے گھاٹے کے باوجود جنگلوں کا شمار ریونیو میں کیا جاتا ہے اور ریونیو سے مراد عوام میں آمدنی لی جاتی ہے۔ حالانکہ یہ صحیح نہیں!! ریونیو میں متعلیایاں اور بعض مرتبہ نئے قرضے بھی شامل کر لئے جاتے ہیں! بہر حال مالیاتی اصطلاحوں کی پبلک ناواقفیت اور اصطلاحی پیچیدگیوں کے نازک فرق سے فائدہ اٹھا کر عمداً یا بخوشی یہ غلط فہمی پیدا ہونے دی جاتی ہے کہ کل ریونیو دراصل

سے حکومت ہند کے محکمات کا شائع کردہ ”سالانہ اکاؤنٹ“ ناشر حکومت ہند (منیجر مطبوعات) نئی دہلی۔

آمدنی ہے۔ بعض ہواؤں میں یہ بھی ہوتا ہے کہ گزشتہ سال کی "بچت" سے منتقلی کر لی جائے اور وہ "بچت" بھی دراصل گزشتہ قرض عامہ کا جزو ہوتی ہے! اگر گویا آمدنی کا اصل سرچشمہ اصل میں قرض عامہ ہوتا ہے۔ خسارہ کو بچت میں تبدیل کرنے کے لئے یہ ترکیب کی جاتی ہے کہ سرکار یا ریونیو میں ایسی قابل لحاظ رقم شامل کر لی جاتی ہے جو "منتقلی" کے نام سے موازنہ یا حصار شریک رہتی ہے۔ یہ منتقلی بھی دراصل بسا اوقات گزشتہ سال یا پیوستہ سال میں حاصل کئے قرض عامہ کا جزو ہے گویا آمدنی کا سرچشمہ قرض ہے۔ اصطلاحی زبان سے ہٹ کر اس مطلب کرنا ہوتا تو یہ فارسی کہاوت کافی ہے۔ عکس نہند نام رنگی کا فور!!

غرض سرکاری "آمدنی" کی اصل حقیقت معلوم کرنے کے لئے کل حاصل (ٹوٹل ربنٹنٹلی ڈٹرانسفر) کل وصولی (ٹوٹل ریٹس) اور خالص آمدنی (نٹ ریونیو) کے ناز فرق کا اچھی طرح ذہن نشین کر لینا ضروری ہے۔

سرکاری مالیات کو بخوبی سمجھنے کے لئے "خالص آمدنی" کا لحاظ بہت ضروری ہے خالص آمدنی سے مراد وہ رقم ہے جو آمدنی حاصل کرنے کے اخراجات منہا کرنے بعد بچ جاوے آمدنی حاصل کرنے کے اخراجات اتنے مختلف ہوتے ہیں کہ نہ صرف تعجب ہوتا ہے بلکہ آہ نوعیت ہی بدل جاتی ہے اور بسا اوقات بڑا فرق ہوتا ہے۔ ہم نے جنگلوں کی کم آمدنی اخراج کی حقیقی اعداد وے کر ثابت کر دیا ہے کہ کم سے کم ۱۹۳۸ء میں جنگل ذریعہ آمدنی ہندو خراج کی مدین گئے تھے۔ سابقہ جدول پر نظر ڈالئے سرکاری ذرائع آمدنی میں کروڑ گیری۔ دو مرا نمبر ریوں کا ہے۔ ریوں کی آمدنی... ۹۰، ۳۰، ۳۱ ظاہر کی گئی ہے مگر ریوں میں سرمایہ کا سود... ۸۰، ۱۴، ۲۸ ہوتا ہے اور غیر معمولی متفرق خرچ کے ساتھ... ۹۰، ۱۰، ۱۱ میں سے... ۹۲، ۲۹ صرف ہو گئے اور ریوں سے اکتیس کروڑ تیس لاکھ ۹۲ ہوا۔ بلکہ صرف... ۳۲، ۱۳ آمدنی ہوئی۔ یہی رقم ریوں سے حاصل شدہ خالص آمدنی۔ مثال سے بھی ہم اندازہ کر سکتے ہیں کہ "کل وصولی" (ٹوٹل ریٹس) یا کل حصول (ٹوٹل

حکومت ہند نے اس کی کیا اہمیت دیتی ہے۔
 تقریباً ۱۹۳۸ء سے دو سرے گوارا کر کے میں نے مرکزی حکومت ہند کی آمد (ریونیو) کے ذریعہ
 اور اس کے متعلق اخراجات بحال کر خالص آمدنی کے ذریعے معلوم کئے ہیں۔ تمام اعداد و شمار
 جدید ترین سرکاری مطبوعہ بجٹ باہت ۱۹۳۸ء سے لئے گئے ہیں اور بار بار حساب اور مقابلے
 کیلئے انتہائی احتیاط سے یہ جدول تیار کی گئی ہے۔ تاہم بشریت کا تقاضہ ہے، جمع تفریق کوئی آئینہ
 محنت ہے کسی بعد دیا کرم فرما کی شرکت سے محرومی ہے لہذا غلطیوں کا امکان بہر حال ہے۔
 ان سے بچنے کی چونکہ مقدور بھر کوشش کی گئی ہے۔ اس لئے توقع ہے کہ جدول بجز غیر اہم جزئیات
 کے قابل بھروسہ ہے۔

۱۹۳۸-۳۹ میں مرکزی حکومت ہند کی خالص آمدنی کے ذریعے

۳۹،۳۰،۹۸۰...	(۱) کروڑ گیری۔
۱۳،۰۷،۶۱،۰...	(۲) آمدنی محصول
۸،۱۹،۹۶،۰...	(۳) آبکاری کا مرکزی محصول
۷،۰۸،۱۹،۰...	(۴) ٹنک
۳،۹۹،۳۷،۰...	(۵) غیر معمولی
۱،۹۴،۷۹،۰...	(۶) کارپوریشن
۱،۳۷،۳۲،۰...	(۷) ریلیں
۱،۶۰،۴۷،۰...	(۸) دیسی ریاستوں کا اخراج
۱،۳۹،۲۵،۰...	(۹) متفرق
۱،۲۵،۳۳،۰...	(۱۰) انیون
۱،۲۲،۴۱،۰...	(۱۱) کرنسی اور سک سازی

... ۱۹' ۵۵'

... ۱۸' ۹۸'

... ۱۷' ۹۳'

... ۱۳' ۵۵'

... ۱' ۰۸'

... ۸۲'

... ۷۷' ۱۵' ۵۸'

(۱۲) صوبائی آبکاری

(۱۳) ٹپہ خانہ اور تار گھر

(۱۴) شمش

(۱۵) صوبائی مالگزاری

(۱۶) موٹر سواری قانون

(۱۷) رجسٹریشن

اب آپ پھر سے ایک نظر پہلی جدول پر ڈالکر اس کے بعد خالص آمدنیوں کے ذریعوں کو دیکھئے۔ آدھے سے زیادہ آمدنی کے ذریعے خود بخود غائب ہو جاتے ہیں اور ققی اہمیت سے ذرائع آمدنی کی شماری ترتیب میں تبدیلی ہو جاتی ہے۔ ریلوں کا درجہ دوسرے نمبر سے گہرے گہرے پر آ جاتا ہے۔ دسی ریاستوں کے خراج کا درجہ ۱۳ سے ترقی پا کر آٹھویں پر آتا ہے۔ ٹپہ خانہ اور تار گھر جیسے تجارتی نوعیت کے محکمہ کی آمدنی دسویں نمبر سے گھٹ کر تیرھویں پر آ جاتی ہے اور جن محکموں سے آمدنی ہونے کی توقع کی جاسکتی تھی یا جنہیں (بعض اور ملکوں کی طرح مثلاً امریکہ) نفع بخش بنانا چاہئے اور بنایا جاسکتا ہے۔ ہماری فہرست سے نکل جاتے ہیں مثلاً جنگل، سٹور کا محکمہ، براڈ کاسٹنگ، پرواز، آبپاشی، باہمی امداد وغیرہ۔

خالص آمدنی کا لحاظ نہ بھی کیا جائے۔ بلکہ سرکاری آمدنی میں ریلوں اور ٹپہ خانہ یا تار گھر کی خالص بچت (نٹ سیونگ) کو شامل کیا جائے جیسا کہ خود حکومت ہند کرتی ہے تب بھی نٹ ریونیو تقریباً اسی کروڑ رہتی ہے۔

خالص آمدنی سے مراد وہ رقم ہے جو آمد (ریونیو) میں سے آمد پر راست مطالبے منہا کرنے کے بعد بچے یعنی کل آمدنی کے ماٹل کرنے کا خرچ منہا کرنے کے بعد یا اس پر خرچ ہونے والی رقم منہا کرنے کے بعد باقی بچے۔

نٹ۔ Net-Revenue

عام طور پر چونکہ سرکاری 'درسی' علمی اور حوالے کی کتابوں میں ریلوے کی آمدنی کو بھی
 کیا جاتا ہے اور خام آمدنی کو ملحوظ رکھا جاتا ہے۔ لہذا ہم بھی سرکاری روادادوں اور علمی و
 کتابوں کی تقلید میں کل سرکاری وصولی کو ملحوظ رکھتے ہوئے گزشتہ سوازنوں کی آمدنیاں بیان
 ۱۹۲۱-۲۲ سے مرکزی حکومت ہند کی آمدنی یہ تھی۔

۱ ' ۱۵ ' ۲۲ ' .. ' ..	۱۹۲۱-۲۲
۱ ' ۲۱ ' ۴۱ ' .. ' ..	۱۹۲۲-۲۳
۱ ' ۳۲ ' ۷۹ ' .. ' ..	۱۹۲۳-۲۴
۱ ' ۳۷ ' ۵۳ ' .. ' ..	۱۹۲۴-۲۵
۱ ' ۳۳ ' ۱۷ ' .. ' ..	۱۹۲۵-۲۶
۱ ' ۳۱ ' ۶۵ ' .. ' ..	۱۹۲۶-۲۷
۱ ' ۲۷ ' ۲۲ ' .. ' ..	۱۹۲۷-۲۸
۱ ' ۲۸ ' ۹۷ ' .. ' ..	۱۹۲۸-۲۹
۱ ' ۳۲ ' ۷۰ ' .. ' ..	۱۹۲۹-۳۰
۱ ' ۲۴ ' ۶۰ ' .. ' ..	۱۹۳۰-۳۱
۱ ' ۲۱ ' ۶۵ ' .. ' ..	۱۹۳۱-۳۲
۱ ' ۲۵ ' ۴۴ ' .. ' ..	۱۹۳۲-۳۳
۱ ' ۱۹ ' ۳۷ ' .. ' ..	۱۹۳۳-۳۴
۱ ' ۲۲ ' ۱۲ ' .. ' ..	۱۹۳۴-۳۵
۱ ' ۲۱ ' ۰۷ ' .. ' ..	۱۹۳۵-۳۶
۱ ' ۱۷ ' ۸۳ ' .. ' ..	۱۹۳۶-۳۷
۱ ' ۲۲ ' ۵۸ ' .. ' ..	۱۹۳۷-۳۸

۱۹۳۷ء کی پہلی اپریل سے ہر ماہ ہندوستان سے ملکر دی گئی۔ ۱۹۳۶-۳۷ نو آخری مالی سن تھا۔ نقد نوٹ صرف آمد ہوا

۱۹۳۹-۴۰ (مشرق) ۹۶ ' ۳۳ ' ۱

۱۹۴۰-۴۱ (مغرب) ۳۱ ' ۳۰ ' ۱

اعداد سے ظاہر ہے کہ مرکزی حکومت ہند کی سالانہ آمدنی لگ بھگ ایک ارب ۲۳ کروڑ روپے
ہندوستان کے صوبوں کی آمدنی

ہندوستان میں گیارہ صوبے ہیں جو (آمدنی کی اہمیت کے لحاظ سے) مختلف حیثیتیں رکھتے
ہے۔ سب سے زیادہ آمدنی مدراس کی ہے تقریباً ۶۱ کروڑ۔ بنگال۔ بمبئی۔ آگرہ و اودھ کے
لگ بھگ اور پنجاب کی آمدنی بارہ تیرہ کروڑ ہے۔ اس کے بعد بہار کا نمبر آتا ہے جس کی آمدنی
اب کی نصف آمدنی سے کم ہوتی ہے۔

مدراس، بنگال، بمبئی، متحدہ صوبے اور پنجاب کی آمدنیوں میں نسبتاً متوازن فرق ہے۔
پنجاب کے بعد آمدنیوں میں نمایاں کمی ہو جاتی ہے۔ اور بہار کے بعد دو ' دو ' ایک ایک کروڑ
ہوتے ہوئے متوسط صوبے اور برار، سندھ، آسام، اڑیسہ، اور سرحدی صوبہ کا نمبر آتا ہے۔
۱۹۳۷-۳۸ء میں ہندوستان کے گیارہ صوبوں کی آمدنی یہ تھی۔

۱۔ مدراس	۶۲ ' ۰۰ ' ۱
۲۔ بنگال	۸۵ ' ۰۰ ' ۱
۳۔ بمبئی	۸۱ ' ۳۳ ' ۱
۴۔ متحدہ صوبے (آگرہ و اودھ)	۷۸ ' ۳۳ ' ۱

یہ نوٹ ضرور گزرتا ہے۔ جس میں برما کی آمدنی ہندوستان کی آمدنی میں شامل ہوئی تھی۔ ۱۹۳۷-۳۸ء کے قبل اور بعد کے اعداد میں
سا کی ملحدگی کے باعث (کئی مرتبہ نمایاں فرق ہوتا ہے۔ اکثر کتابوں اور سالوں میں اعداد و شمار دیتے وقت برما کی ملحدگی
خیال نہیں رکھا جاتا جس کی وجہ سے ایک ہی موضوع کے متعلق مختلف محلے اور اعداد ملتے ہیں۔

۱۲' ۹۸' ۳۵' ...

۵۔ پنجاب

۵' ۰۳' ۲۷' ...

۶۔ بہار

۴' ۵۳' ۷۱' ...

۷۔ متوسط صوبے اور برار

۳' ۹۲' ۰۳' ...

۸۔ سندھ

۲' ۷۳' ۶۱' ...

۹۔ آسام

۱' ۸۴' ۶۶' ...

۱۰۔ اڑیسہ

۱' ۸۲' ۹۲' ...

۱۱۔ سرحدی صوبہ

۸۵' ۶۶' ۶۱' ...

تمام صوبوں کی آمدنی

گزشتہ سالوں میں ہندوستان کے تمام صوبوں کی آمدنی یہ تھی۔

۷۸' ۸۵' ...

۱۹۲۳-۲۴ء

۸۱' ۲۸' ...

۱۹۲۴-۲۵ء

۸۷' ۵۱' ...

۱۹۲۵-۲۶ء

۸۶' ۴۳' ...

۱۹۲۶-۲۷ء

۹۳' ۲۹' ...

۱۹۲۷-۲۸ء

۹۱' ۴۸' ...

۱۹۲۸-۲۹ء

۹۴' ۵۷' ...

۱۹۲۹-۳۰ء

۸۳' ۰۸' ...

۱۹۳۰-۳۱ء

۸۳' ۱۸' ...

۱۹۳۱-۳۲ء

۸۴' ۳۴' ...

۱۹۳۲-۳۳ء

۸۲' ۸۴' ...

۱۹۳۳-۳۴ء

۸۶' ۲۹' ...

۱۹۳۴-۳۵ء

۸۹ ' ۰۲ ' ... ' ...

۱۹۳۵-۳۶

۹۲ ' ۳۳ ' ... ' ...

۱۹۳۶-۳۷

۸۵ ' ۸۰ ' ... ' ...

۱۹۳۷-۳۸

۸۵ ' ۶۰ ' ... ' ...

۱۹۳۸-۳۹

ان اعداد سے ظاہر ہے کہ ہندوستان کے صوبوں کی سالانہ آمدنی تقریباً ۸۵ کروڑ روپے

موجودہ دستور کے مطابق صوبائی حکومتوں کے ذرائع

صوبائی حکومتوں کے ذرائع آمدنی آمدنی (اہمیت کے لحاظ سے) مالگزاری، آبکاری،

عدالتی ٹکٹ (روسوم)، جنگلات، رجسٹریشن، زرعتی آمدنی، پر محصول، موٹر ٹیکس وغیرہ ہیں۔ مگر صوبہ کو زیادہ تر مالگزاری، آبکاری اور عدالتی روسوم سے آمدنی ہوتی ہے۔ ہم جانتے ہیں کہ مرکزی حکومت کے اہم ترین ذرائع آمدنی کروڑ گیری، ریلیس اور محصول آمدنی ہے۔ ذرائع آمدنی مقرر کرنے سے آسانی

تو ہوئی مگر بعض صوبوں کو سبب شکایت کا موقع ملا۔ ظاہر ہے کہ جس صوبہ میں صنعت و حرفت اور

تجارت کی گرم بازاری ہوگی اور افراد یا کمپنیوں کی آمدنی میں خاطر خواہ اضافہ ہوگا۔ اس کا فائدہ

زیادہ تر مرکزی حکومت کو ہوگا۔ کیونکہ بڑھتی ہوئی آمدنیوں سے محصول آمدنی زیادہ وصول ہوگا۔

اس کے برعکس جو صوبہ زرعتی نقطہ نظر سے سب سے بہتر ہوگا اس کی مالی حالت بہتر ہوگی کیونکہ

مالگزاری صوبائی ذریعہ آمدنی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ صوبہ بمبئی کی آمدنی سے مدراس کے صوبہ کی آمدنی

زیادہ ہے۔ حالانکہ معاشی اعتبار سے بمبئی زیادہ تر ترقی یافتہ ہے۔ بمبئی کی صنعت و حرفت اور

تجارت مدراس سے بہت زیادہ ہے۔ مگر محصول آمدنی اور کروڑ گیری چونکہ ذرائع آمدنی ہیں۔

اس لئے اپنے صوبہ کی گرم بازاری اور صنعت سے خود بمبئی کم مستفید ہوتا ہے۔ اسی لئے بمبئی کو

شکایت ہے اور بمبئی والوں کا یہ کہنا معقول ہے کہ بمبئی کی صوبہ داری حکومت کو محصول آمدنی

سے زیادہ حصہ ملنا چاہئے۔ اس کا جواب دیا جاتا ہے کہ انسان کے بنائے ہوئے قانون اور

اس کے اختیار کئے ہوئے طریقوں کی یہ عام خصوصیت ہے کہ ان سے کسی نہ کسی کو زیادہ اور

کسی دیکسی کو کم فائدہ ہوتا ہے۔ نیز بیٹی کے ترقی پذیر لوگوں کو چاہئے کہ کل ہند کا خیال رکھیں۔ آئندہ مرکزی حکومت ہند بھی تو اپنی ہی ہے۔ اعتراض کرنے والوں میں وسعت نظر ہونی چاہئے صوبائی تنگ نظری ٹھیک نہیں۔

جنگ کی وجہ سے اور اس خیال سے کہ موجودہ دستور میں فی الحال ترمیم یا تبدیلی کی کوئی توقع نہیں لوگ خاموش ہیں مگر آئندہ ذرا بیچ آمدنی کی تقسیم پر ضرور سخت اختلاف ہوگا۔

مقامی حکومت کی آمدنی | مرکزی حکومت اور صوبائی حکومت کے علاوہ مقامی سرکار بھی افزا اور گھٹانوں سے ٹیکس وصول کرتی ہے۔ مقامی سرکار یا حکومت

سے مراد (۱) بلدیہ یا میونسپلٹیاں (۲) لوکل یا ڈسٹرکٹ بورڈ اور (۳) بندرگاہی ٹرسٹ ہیں۔ یوں سمجھئے کہ مالدار لوگ جو محصول آمدنی ادا کرتے ہیں وہ مرکزی حکومت کو ملتا ہے۔ مقدمہ بانہ کرنے والوں سے صوبائی حکومت مستفید ہوتی ہے۔ اور مکان کا ٹیکس، موٹر کار سالانہ ٹیکس وغیرہ میونسپلٹی کو ملتا ہے۔ دیہات کی ٹنک حلال رعایا بہر حال ٹنک استعمال کرتی ہے اور ٹنک کی قیمت میں — محصول چھپا رہتا ہے۔ رعایا کو معلوم نہیں ہوتا مگر تھوڑا تھوڑا بہت ہوتا جاتا ہے اور — مرکزی حکومت کو ٹنک کا کل محصول ملتا ہے۔ (موجودہ زمانے میں تقریباً ۸۰ کروڑ سالانہ جن زمینوں پر کاشت ہوتی ہے اس کا لگان ادا کیا جاتا ہے۔ یہ لگان درحقیقت محصول زمین ہے صوبائی حکومت کو ملتا ہے اور جب بیوپاری پیداوار بیچنے منڈی جاتے ہیں تو انھیں کہیں راستہ پتہ (راستہ پر سے گزرنے کا محصول) ادا کرنا پڑتا ہے۔ کہیں منڈی میں مال لیتے ہوئے محصول ادا کرنا پڑتا ہے۔ مویشی بیچتے ہیں تو فی جانور تھوڑا بہت محصول ادا کرنا پڑتا ہے۔ یہ ڈسٹرکٹ بورڈ کا حصہ ہوتا ہے۔

اسی طرح بندرگاہوں کی سرکار مچھیروں اور کشتی رانوں اور چھوٹے بڑے جہازوں سے مختلف ناموں اور مختلف طریقوں سے محصول لیتی ہے۔ یہ سب ”پورٹ ٹرسٹ“ بندرگاہ کی منہ سرکار کو ملتا ہے۔

میونپالٹیاں میونپالٹیوں کے متعلق جدید ترین اعداد و شمار ۱۹۳۱ء تکمل کے بعد برطانوی ہند کے دیہی ریاستوں کی میونپالٹیوں اور ان کی آمدنی نہیں۔ ۱۹۳۱ء کے اعداد کو پیش نظر رکھ کر ہم کہہ سکتے ہیں کہ برطانوی ہند میں انٹیموٹ میونپالٹیاں ہیں اور ان کی مجموعی آمدنی کروڑ ہوتی ہے۔

سب سے زیادہ آمدنی ظاہر ہے بمبئی، کلکتہ اور مدراس کی ہے کیونکہ یہی ہندوستان سب سے بڑے شہریں۔ دولت و حکومت راج اور سامراج کے بڑے مرکز ہیں۔ باہر اور پریمی حاکموں کا یہاں اکثر قیام رہتا ہے۔ لہذا اور کچھ نہیں تو انہی کی خوشنودی اور کے آرام کے لئے کم سے کم شہر کے کچھ حصوں کو بنا سجا کر رکھنا پڑتا ہے۔ ذاتی آمدنی ناکافی تو صوبائی حکومت سے امداد طلب کی جاتی ہے اور اکثر مل جاتی ہے۔ وہ بھی ناکافی ہو تو قرض لیتی ہیں۔ قرض لے کر اپنے ضروری اور من مانے اخراجات کو پورا کرنے کا روادار جا رہا ہے۔

میونپالٹیوں کے ذرائع آمدنی یہ ہیں :-

- راہداری (شہروں میں مال لینے کا محصول)
- مکان یا زمین کا ٹیکس (میونپالٹی کے حدود میں مکانوں اور زمینوں کا ٹیکس)
- جانوروں اور سواروں پر ٹیکس۔
- تاجروں اور دیوباریوں پر ٹیکس۔
- راستہ ٹی (راستہ پر سے گزرنے کا ٹیکس)
- ناؤ ٹی (ندی کو پار کرنے کا ٹیکس)
- وائر ریٹ (پانی پہنچانے کا معاوضہ)
- لایٹنگ ریٹ (بجلی روشنی کا معاوضہ)
- ان محصولوں یا محصول ناما معادنوں کے علاوہ میونپالٹی کے اسکولوں سے تنخواہ

۱۹۲۶-۲۷ء سے ۱۹۳۶-۳۷ء کے اعداد و شمار یہ ہیں۔

۱۹۲۷-۲۸ء میں تمام میونسپالٹیوں کی کل آمدنی

1942-43

1949-10

1943-44

9191-122

1944-45

1944-45

1974-75

44-38861-133

01014-13

اس آمدنی میں قرض بھی شامل ہے۔ قرض کی رقم کم سے کم ایک کروڑ اور زیادہ سے زیادہ سم کروڑ
 ملائے ہوتی ہے۔ لہذا یہ کہنا صحیح ہے کہ میونسپالٹیوں کی حقیقی سالانہ اوسط آمدنی ۳۹ یا ۴۰
 کروڑ ہوتی ہے۔

ڈسٹرکٹ بورڈ اور لوکل بورڈ
 برطانوی ہند میں ڈسٹرکٹ اور لوکل بورڈوں کی کل تعداد ایک ہزار سے زیادہ ہے اور ان کے مجموعی طور پر سالانہ

گزشتہ چند سالوں کے اعداد یہ ہیں۔

۵۶'...	۱۹۲۷-۲۸	میں تمام ڈسٹرکٹ اور لوکل بورڈوں کی آمدنی
۹۸'...	۱۹۲۸-۲۹	" " " " " "
۳۶'...	۱۹۲۹-۳۰	" " " " " "
۵۷'...	۱۹۳۰-۳۱	" " " " " "
۵۲'...	۱۹۳۱-۳۲	" " " " " "
۵۱'...	۱۹۳۲-۳۳	" " " " " "
۹۶'...	۱۹۳۳-۳۴	" " " " " "
۱۷'...	۱۹۳۴-۳۵	" " " " " "
۲۱'...	۱۹۳۵-۳۶	" " " " " "
۲۲'...	۱۹۳۶-۳۷	" " " " " "

ان اعداد سے معلوم ہوتا ہے کہ ڈسٹرکٹ بورڈوں کی سالانہ اوسط آمدنی پندرہ

کروڑ ہوتی ہے۔

بندرگاہی ٹرسٹ | ہندستان کی بڑی بڑی بندرگاہوں میں خصوصی انتظام کرنے کے

ٹرسٹ قائم ہیں ان ٹرسٹوں کی تعداد صرف ۵ ہے یعنی کلکتہ۔ بمبئی۔ کراچی۔ مدراس اور

ان بندرگاہوں کی مجموعی آمدنی ہر سال تقریباً سات آٹھ کروڑ ہوتی ہے۔

گزشتہ چند سالوں کے اعداد یہ ہیں۔

۲۸'...	۱۹۳۳-۳۴
۶۳'...	۱۹۳۴-۳۵
۷۴'...	۱۹۳۵-۳۶
۹۰'...	۱۹۳۶-۳۷
۳۲'...	۱۹۳۷-۳۸

مصر آل طولون کے عہد میں

(مسند بنوری ۹۳۳ھ ص ۱۰۱)

از

جناب محمد جمیل الرحمن ایم۔ اے۔ پی۔ ویسٹ انڈین کالج، عثمانیہ یونیورسٹی، حیدرآباد دکن

(۵)

مورخ اس بات پر متفق ہیں کہ احمد بن طولون عقل مند، محتاط اور سیاست شخص تھا، دین دار تھا اور علما، اہل دین کو عزیز رکھتا، خیرات و مبرات میں پیش پیش تھا، اور مصباح مسلمین ہمیشہ اُس کے مد نظر رہتے تھے۔ عقاید کے لحاظ سے وہ شافعی مذہب کی طرف مائل تھا، اور اس مذہب کے لوگوں سے عزت و تکریم سے پیش آتا تھا، عادل، جواد، اور شجاع تھا، تمام کام بذات خود انجام دینے کا عادی تھا، اور اپنی رعایا کی فلاح و بہبود کا خیال رکھتا تھا۔ چنانچہ مقریزی نے لکھا ہے کہ جہاں تک اُسے علم ہے امراء مصر میں مظلوموں کی فریاد سننے اور اُن کے مقدمات کا فیصلہ کرنے کے لئے بذات خود اجلاس کرنے والا پہلا امیر ابو العباس احمد بن طولون تھا، اور اُس نے ہفتے میں دو دن اس کام کے لئے مخصوص کر رکھے تھے۔ لیکن اس کے ساتھ ہی مورخ یہ بھی لکھتے ہیں کہ وہ خون ریزی میں جلدی کرتا تھا اور جب مصرو شام کا والی ہوا تو اس نے بہت مظالم کئے اور بے حد خون ریزی کی۔ چنانچہ قضاعی کی روایت نقل کی گئی ہے کہ اُس کے قید و بند میں اور تلوار سے اٹھارہ ہزار انسانوں کا خون ہوا تھا۔ مگر ابو صلیح الارمینی نے

مسند ابن خلدون ج ۳ ص ۳۰۴ + ابن کثیری ج ۲ ص ۱۲ + ابن الاثیر ج ۲ ص ۱۳۶ + ابن خلدون ج ۱ ص ۵۵۔

۱۔ خط ج ۲ ص ۲۰۴ +

جس کی تاریخ ۸۶۸ء میں لکھی گئی ہے، ان مقتولین کی تعداد صرف دو ہزار بتائی ہے۔

لیکن یہ حالات پڑھتے وقت اس کو بھی پیش نظر رکھنا چاہئے کہ احمد بن طولون ۸۶۸ء میں گذر رہا ہے جب کہ کوئی شخص جو اپنی قوت مجتمع کرنا اور بڑھانا چاہتا ہو خون ریزی سے کر سکتا تھا، بلکہ اس سے محترز رہنا خودکشی اور مکمل تباہی کے مترادف تھا۔ اس افراط زمانے میں ہیں متعدد شخصیتیں ایسی بھی ملتی ہیں جن میں احمد بن طولون کی تمام خوبیاں مغف تمام برائیاں موجود تھیں۔ اہل میما جس سے ہمیں احمد بن طولون کے کارناموں کو جانچو یہ ہے کہ اس سولہ برس کے عرصے میں اہل مصر اس کی حکومت پر کہاں تک بھروسہ کرتے دیکھا کہ جب وہ مصر آیا ہے تو وہاں ہر طرف فساد پھیل چکا تھا اور بالخصوص علویوں جاری تھیں۔ ان فسادوں اور شورشوں کو اُس نے فرو کیا۔ اس کے بعد صرف اس کے کی وجہ سے مصر میں ایک مرتبہ فساد پھیل گیا۔ اہل مصر کے لئے بہت ہی اچھا موقع تھا کہ احمد بن طولون کی حکومت اور اس کے طرز عمل سے نالاں ہوں تو عباس کا ساتھ دے۔ تبدیل کر دیں۔ لیکن واقعات سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ اہل مصر نے اس بغاوت سے نہیں لی، اور مجبوراً عباس کو مصر کے باہر محمد د تلاش کرنے پڑے۔ بلکہ یہ کہنا چاہئے ناکامی کا بڑا سبب یہی تھا کہ اہل مصر اس سے بالکل الگ رہے، اور بقیۃ العمر اسے میں گزاری پڑی۔ اس مدت میں بھی اہل مصر کی طرف سے کوئی کوشش عباس کو چھڑ اپنے آپ کو احمد بن طولون کے پنجے سے نجات دلانے کے لئے نہیں ہوئی۔ جب بہت خطرناک بن سکتی تھی۔ اس نازک وقت میں احمد بن طولون کی کامیابی کے تھے، ایک اہل مصر کا اس شورش سے الگ رہنا، اور دوسرے اُس کی فوج کی وفادار حقیقت میں دیکھا جائے تو احمد بن طولون کی تمام کامیابیوں کا دار و مدار پر تھا، اور یہ فوج نہایت ہی تندہی اور فرات سے جیسے اور مرتب کی گئی تھی۔ یوں تو

زمانے ہی سے مصری فوج میں ترکی عنصر بڑھنا شروع ہو گیا تھا اور پھر ایشیائے کوچک کے حاکم مقرر ہونے سے سیاست اور شہری حکومت میں بھی ترکوں کو اثر و نفوذ حاصل ہو گیا تھا۔ لیکن ۱۸۰۵ء میں جب عرب امراء آنے بند ہو گئے اور ترکوں نے ان کی جگہ لی، تو یہ تبدیلی مکمل ہو گئی۔ ۱۸۰۵ء میں جب احمد بن طولون نے وادی نیل میں قدم رکھا ہے تو یہ تبدیل شدہ حالات مصری زندگی کا جز بن چکے تھے اور کوئی حوصلہ مند باطن نظر حاکم ان ترکی عناصر کی مدد سے وہاں ایک مستقل جگہ پیدا کر سکتا تھا۔ اس کی خوش فہمی تھی کہ مصر میں آنے کے بعد بہت جلد خلیفہ کے حکم سے اسے مستقل فوج مرتب کرنے کا موقع مل گیا اور مصر کے خزانے سے ضروری اخراجات کی پابجائی کر دی گئی تھی۔ اس سے احمد بن طولون نے پورا فائدہ اٹھایا۔ مقررہ رقم کے الفاظ سے مترشح ہوتا ہے کہ اس نے مصری فوج کی بالکل نئی تنظیم کی تھی۔ یہ فوج چوبیس ہزار ترک غلاموں کے علاوہ چالیس ہزار سودانی غلاموں اور سات ہزار مرتزق سپاہیوں مشتمل تھی۔ چالیس ہزار سودانی غلاموں میں غالباً یونانی (رومی) غلام بھی شریک تھے جن کا ذکر مقریزی نے ایک موقع پر کیا ہے۔ غلام ہونے کی حیثیت سے ممکن ہے کہ سودانیوں اور یونانیوں کو تنخواہیں نہ ملتی ہوں گوان کے تمام اخراجات حکومت برداشت کرتی تھی۔ لیکن سات ہزار مرتزق سپاہی یقیناً تنخواہ دار تھے۔ ان کے علاوہ ضرور ہے کہ اس نئی فوج میں مصر کے غوثے بہت عرب بھی شریک کئے گئے ہوں، لیکن ان کی تعداد بیان نہیں ہوئی، اور حقیقت یہ ہے کہ فوج میں عربی اور مصری عناصر کو احمد بن طولون کے بیٹے خارویہ نے شریک کیا تھا۔ یہ فوج نا آزمودہ کار تھی اور اس قابل نہیں تھی کہ میدان جنگ میں بھیجی جائے۔ مگر حسن اتفاق سے ابن الشیخ کے خلاف کوئی جنگ پیش نہیں آئی اور اس نئی مرتب شدہ فوج کا کوئی محض ایک مناوہ ثابت ہوا۔ احمد بن طولون نے صرف فوج جمع کرنے پر اکتفا نہیں کیا، بلکہ سپاہیوں سے حلف لیا کہ وہ ہر حالت میں اس کے وفادار رہیں گے۔ اس کے بعد جب عباس کی بناوٹ ہوئی تو ایک مورخ کے مطابق

ایک لاکھ سپاہی بھرتی کئے گئے۔ اگر یہ تعداد محض ایک اندازہ ہی تصور کیا جائے، تب بھی یہ تو یقیناً معلوم ہوتا ہے کہ اُس نے اپنی فوج میں اس موقع پر معتد بہ اضافہ کیا تھا۔ اس کے علاوہ یہ بھی یاد رکھنا چاہئے کہ احمد بن طولون نے جب المونق سے جھگڑا مول لیا ہے تو اُسے پورا اندازہ ہو گا کہ اگر جنگ کی آگ آئی تو وہ حریف کا مقابلہ بلا کھٹکے کر سکتا ہے۔ اس کے ساتھ فوج کی وابستگی اور وفاداری کا سب سے اچھا مظاہرہ اس سے ہوتا ہے کہ تمام عہد امارت میں کہیں یہ پڑھنے میں نہیں آتا کہ مصری فوج میں کبھی کسی قسم کا غدر ہوا ہو، یا احمد بن طولون کو اپنی فوجوں پر ذرا شبہ بھی ہوا ہو۔ اس کے عکس مرکز خلافت کی فوجوں کا حال ہم اوپر پڑھ آئے ہیں کہ المونق کے اشارے سے جب موسیٰ بن بغا اُس کے خلاف فوجیں لے کر روانہ ہوا ہے تو رستم کی کمی کی وجہ سے اُسے نہ بڑھ سکا، اور فوج کے غدار اور فساد سے یہ نوبت پہنچی کہ موسیٰ بن بغا کے کاتب کو جان بچانے کے لئے روپوش ہونا پڑا۔ فوج کے سپاہی منتشر ہو گئے، اور یہ زبردست ناکامی آخر موسیٰ بن بغا کی موت پر ختم ہوئی۔

اس زمانے میں فوج کے سپاہیوں کے دلوں میں جوش و خروش پیدا کرنے، ضبط و تنظیم برقرار رکھنے اور اُن میں وفاداری کے جذبات ابھارنے کے لئے دو چیزوں کی ضرورت تھی۔ اول تو یہ کہ سپاہیوں کو معلوم ہو کہ جس کے لئے وہ اپنی جانیں دے رہے ہیں وہ انھیں کی طرح جفاکش ہے، تمام تکلیف و آسائش میں اُن کا فریق ہے، اور سپاہی ہونے کی حیثیت سے کسی طرح ان سے کم نہیں۔ احمد بن طولون ابتدائی زمانہ میں خود موسیٰ سپاہی کی زندگی بسر کر چکا تھا، اور تمام نشیب و فراز سے واقف تھا۔ یہ بھی ہمیں معلوم ہے کہ وہ ہر ہم میں اپنی فوج کے ساتھ رہا تھا، اور ہر نرم و گرم تجربے میں سپاہیوں کا برابر کا حصہ دار تھا۔ دوسرے ضروری چیز یہ ہے کہ ان کی تنخواہیں باقاعدہ ملتی رہیں اور ان کے آرام و آسائش کا پورا خیال رکھا جائے۔ اس کا انتظام احمد بن طولون نے قطائع کی تعمیر سے کروایا۔ ہم اپنے گزشتہ مضمون میں بیان کر چکے ہیں کہ جب فسطاط کی تخطیط کی گئی ہے تو ایک خط الحملۃ القصویٰ کہلاتا تھا۔ جو امیر مصر اسی خط میں رہتے تھے، لیکن کوئی دارالامارت

نہیں تھا، بلکہ وہ اپنے گھروں میں رہتے تھے۔ ۳۳۰ھ میں مروان ابجدی کی تلاش میں سوہ مصر آئے ہیں تو
 یہ خط تباہ ہو گیا۔ لیکن امراء مصر اب تک وہیں قیام کرتے رہے۔ پہلے عباسی امیر مصر صالح بن علی الہاشمی
 نے وہاں ایک دارالامارۃ تعمیر کرایا۔ ابو عون عبد الملک حاکم مصر ۳۳۰ھ سے ۳۳۶ھ اور بار ۳۳۸ھ
 سے ۳۴۰ھ) نے اپنے ساتھیوں کو وہاں مکانات بنانے کی اجازت دی، اور اب یہ خط "عسکر" کہلانے
 لگا، اور عسکر اور فسطاط مل کر "مدینۃ الفسطاط والعسکر" ہو گیا۔ یزید بن حاتم (۳۴۰ھ سے ۳۴۵ھ)
 کے عہد امارت تک عسکر ہی امراء کا قیام گاہ رہا۔ لیکن ۳۴۵ھ میں ایک بغاوت کی وجہ سے خلیفہ منصور نے
 حکم دیا کہ یزید فسطاط میں منتقل ہو جائے۔ ۳۴۵ھ میں جب احمد بن طولون مصر آیا ہے تو صالح بن علی کے
 تعمیر کردہ دارالامارۃ میں جو عسکر میں تھا، ٹھہرا تھا۔ لیکن ابن الشیخ کے مقابلے کے لئے جب نئی فوج بھرتی
 کی گئی اور اس میں برابر اضافہ ہوتا گیا تو عسکر اس فوج کے لئے کافی نہ ہوا، اور احمد بن طولون کو کسی ایسی
 جگہ کی تلاش ہوئی جہاں وہ خود اور اس کی نئی فوج اطمینان اور آرام سے رہ سکیں۔ ۳۵۶ھ میں پائین کچھ
 (سرخ اہیل) کے مقام کو پسند کر کے اس نے حکم دیا کہ وہاں یہودیوں اور مسیحائیوں کا قبرستان منہدم
 کر دیا جائے۔ اس جگہ کو اس نے مختلف خطوں میں تقسیم کیا، اور وہیں اپنا قصر تعمیر کرایا۔ اپنے اصحاب
 غلمان اور اتباع کو اجازت دی کہ اس میدان میں اور قصر کے گرد اپنے مکانات بنالیں، یہاں تک
 کہ یہ عمارتیں فسطاط سے ملتی ہو گئیں۔ اس کے بعد قطائع بنائے گئے۔ ہر قطیعہ کا نام ان لوگوں پر
 رکھا گیا جو اس میں رہتے تھے۔ مثلاً قطیعۃ النوبہ، قطیعۃ الروم، قطیعۃ السودان وغیرہ۔ ان تمام
 عمارتوں، قصر اور قطائع کو ملا کر "میدان" کہتے تھے۔ اس کی مساحت سیل در سیل تھی۔ رفتہ رفتہ
 میدان ایک مستقل شہر بن گیا، جو دمشق سے زیادہ آباد اور خوبصورت تھا۔ گلیاں اور سڑکیں بن گئیں،
 اجمعی، اجمعی مسجدیں تعمیر ہو گئیں، بن چکیاں، حمام اور تنور قائم ہو گئے۔ مختلف بازاروں کے باقاعدہ
 نام رکھے گئے، اور ہر حرفت کے لئے ایک بازار مخصوص کر دیا گیا تھا، مثلاً سوق البیاریں، سوق الحزازین
 سوق البقالین وغیرہ۔ یہاں پولو کھیلنے کا میدان بھی تھا۔ پورے میدان کی کیفیت ایک فنی

چھاؤنی کی تھی۔ قضا علی نے بیان کیا ہے کہ میدان ہی میں فوجی قواعد اور مظاہرے کے لئے ایک "منظر" تعمیر کیا گیا تھا، اور یہ فوجی قواعد (عرص الخیل) اسلام کے چار عجائبات میں سے ایک عجوبہ تھا۔ حفاظت کے لئے میدان کے گرد ایک فصیل کھینچی گئی تھی جس میں آٹھ دروازے تھے سال میں صرف تین مرتبہ عید فوجی قواعد اور صدقہ کے دن یہ تمام دروازے عوام کے لئے کھولے جاتے تھے۔ باقی ماندہ دنوں میں صرف ضرورت کے لحاظ سے فصیل کے دروازے کھلتے اور بند ہوتے تھے قصر میں ایک بلند نشست گاہ تھی 'یوم المروض اور یوم الصدقہ کو احمد بن طولون خود بیٹھتا تھا، تاکہ آئندہ روئند کو دیکھ سکے۔ باب السباع پر ایک اور نشست گاہ تھی جہاں وہ صرف عید کی رات کو غلمان کا معائنہ کرنے اور ان کی حاجتیں پوری کرنے کے لئے بیٹھتا تھا۔ اس تمام تعمیر پر ابن تغری بردی کی روایت کے مطابق اسی ہزار دینار خرچ ہوئے تھے۔ احمد بن طولون کے دو بیٹوں خمارویہ اور ہارون کے زمانے میں میدان کی چیل پہلے برقرار رہی، بلکہ نئی عمارتیں بنی گئیں اور آبادی میں بھی اضافہ ہوتا گیا۔ ۲۹۱ھ میں جب محمد بن سلیمان الواسعی کا تب نے خلیفہ نغفی کے حکم سے آل طولون کا خاتمہ کیا ہے تو ان قطائع کو بھی برباد کر دیا اور قصر کو مسمار کر کے اُس کی بنیادیں تک کھود ڈالیں۔ اس کے بعد میدان پھر کبھی آباد نہیں ہوا۔ میدان کے اندرونی انتظام کے متعلق افسوس ہے کہ مزید اطلاعات نہیں ملتیں۔

احمد بن طولون سے قبل 'مورخ متفق ہیں کہ مصر کی معاشی زبوں حالی انتہا کو پہنچ چکی تھی اور عام طور پر احمد بن المدبر کو اس کا ذمہ دار قرار دیا جاتا ہے لیکن واقعہ یہ ہے کہ خلافت عباسیہ کی

۲۹۱ھ دیکھو ابن تغری بردی ج ۲۔ ص ۶۷۔ قضا علی نے لکھا ہے کہ باقی تین عجائبات مکہ کا رمضان، طرسوں کی عید اور بغداد کا

جمعہ تھے۔ ان میں سے دو یعنی مصر کی فوجی قواعد اور طرسوں کی عید خود قضا علی کے زمانے میں ہی ختم ہو چکے تھے۔ اس پر ابن تغری

بردی نے یہ اضافہ کیا ہے کہ قضا علی کے بعد بغداد کا جمعہ بھی ختم ہو گیا تھا جب ہلاکو نے بغداد فتح کیا ہے اور خلیفہ مستعصم کو قتل کر دیا

ہے۔ اس کے بعد عراق سے شعرا اسلام گھست ہو گئے۔ اب صرف مکہ کا رمضان رہ جاتا ہے۔ نہ معلوم اس وقت اس کا کیا حال ہے۔

۲۹۱ھ الکندی ص ۲۱۵ + خط ج ۱۔ ص ۳۱۳-۳۱۶ + قلعندی ج ۳۔ ص ۳۳۵، ۳۳۶ + ابن تغری بردی ج ۲۔ ص

ابتدا ہی سے اس زبون حالی کا آغاز ہو چکا تھا، اور اس کی تمام ذمہ داری مرکز خلافت پر تھی، نہ کہ کسی خاص شخص پر۔ ہم دیکھ چکے ہیں کہ بنو امیہ کے آخری زمانہ میں عبید اللہ بن الجحاف نے مصر کے محامل اور اراضی کی آخری تنظیم کی تھی اور اس تنظیم کے بعد اس نے ستائیس لاکھ تئیس ہزار آٹھ سو انتالیس دینار بطور فاضل آمدنی دمشق بھیجے تھے۔ لیکن قبل اس کے یہ تنظیم پوری طرح بار آور ہو، اور اس سے کچھ نتائج مترتب ہوں مشرق کے انقلاب سے مصر کے حالات بھی تبدیل ہو گئے۔ عباسیوں نے معلوم ہوتا ہے کہ مصر کے ساتھ ہمیشہ سوتیلے بچوں کا سا سلوک کیا۔ سلسلہ کے واقعات میں بیان کیا گیا ہے کہ خلیفہ منصور نے محمد بن الاشعث بن عقبہ کو مصر پر علی الصلاۃ و الخراج مقرر کیا اور جب اس کے قدم وہاں جم گئے تو نوفل بن الفرات کو وہاں بھیجا کہ وہ محمد بن الاشعث کے سامنے خراج مصر کا ضمان پیش کرے۔ اگر وہ اسے منظور کرے تو حسب دستور صاحب الخراج کے فرائض انجام دیتا رہے، ورنہ نوفل بن الفرات ان فرائض کا جائزہ لے لے محمد بن الاشعث نے ضمان قبول کرنے سے انکار کیا اور نوفل نے خلیفہ کے حکم کے مطابق دو ادین کا جائزہ لے لیا۔ اس کے بعد محمد بن الاشعث خراج کے ہاتھ سے نکل جانے پر برابر پچھتا تا رہا۔ یہ پہلا موقع ہے کہ مصر میں ضمان کا ذکر آیا ہے۔ ظاہر ہے کہ اس کا مطلب یہ تھا کہ اخراجات کی تکمیل کے بعد ایک مقررہ رقم بغداد کے سرکاری خزانہ میں داخل کرنے کی ضمانت دی جائے۔ اب یہ حالت ہو گئی کہ جو شخص صاحب الخراج مصر مقرر ہو وہ اس مقررہ رقم کی پابجائی کرتا رہے، اور اپنے لئے بھی کچھ نہ کچھ رقم پیدا کر لے، اور ان لوگوں کی خواہش اور مطالبات بھی پورے کرے جو اس کے ساتھ مصر آئے تھے اس کے بعد ایک اور قدم آگے بڑھایا گیا، اور اس مقررہ رقم کے متعلق ایک تحریری عہد نامہ ہو لے لگا۔

۱۲۹۰ھ عرب میں۔ رسالہ سیات (حیدر آباد دکن) جولائی ۱۲۹۹ء +

۱۳۱۰ھ ابن تغری بردی ج ۱ ص ۳۸۲، ۳۸۳ +

۱۳۱۰ھ بیکر ص ۱۳۸ +

یاور ہے کہ یہ ضمان ہے تقبیل نہیں۔ مصر کی معاشی زبوں حالی کا آغاز یہاں سے ہوا۔
 ۱۲۳۱ء میں محاسن کی رقم میں اضافہ ہوا، اور حمید بن قحطیبہ کے عہد امارت میں اٹھائیس لاکھ
 چونتیس ہزار پانچ سو دینار وصول ہوئے۔ پھر موسیٰ بن عیسیٰ کے زمانے میں، جو ۱۲۳۱ء سے ۱۲۳۸ء تک
 تین مرتبہ مصر کا والی مقرر ہوا تھا، یہ رقم اخراجات کی منہائی کے بعد اکیس لاکھ آتی ہزار ہو گئی۔ ۱۲۳۸ء
 میں عبد اللہ بن طاہر بن حمین کو جب مصر کا والی مقرر کیا گیا ہے تو محاسن کی مقدار میں لاکھ دینار
 تھی۔ لیکن اس کے ساتھ ساتھ محصول اراضی میں برابر اضافہ ہو رہا تھا۔ چنانچہ مقرئہ کی نے لکھا
 ہے کہ خلافت مامون اور اس کے بعد کے دور میں فی فدان (ایکڑ) دو دینار لگان عاید کیا جاتا
 تھا۔ ۱۲۳۸ء میں جب مصر کے نظم و نسق میں پھر ایک دور اس تبدیلی ہوئی۔ اس سال مامون نے
 اپنے بھائی معتصم کو مصر کا ملک دے دیا۔ اب جاگیرداروں کا ایک سلسلہ شروع ہوا۔ آئینہ اس
 اثنا، 'منتصر فتح بن خاقان'، بایکباک اور یار جوخ اسی سلسلے کی مختلف کڑیاں ہیں۔ ان میں سے
 معتصم اور اس سے قبل عبد اللہ بن طاہر بن حمین دو ایسے شخص ہیں جو مصر میں تھوڑی مدت کے
 لئے رہے تھے۔ باقی ماندہ لوگوں کے لئے مصر کی حیثیت ایک دور افتادہ جاگیر سے زیادہ نہ تھی،
 جس سے وہ صرف مالی فائدہ اٹھانے کے متوقع تھے اور بس۔ اس تبدیلی کے شروع میں بھی مصر کا
 صاحب الخراج خلیفہ ہی کی طرف سے براہ راست مقرر ہوتا تھا۔ لیکن زمانہ مابعد میں اس کا بھی پتہ
 نہیں چلتا۔ گو صاف اور صریح روایات ہم تک نہیں پہنچیں لیکن یہ سمجھنا ہرگز بعید از قیاس نہیں کہ
 خالص آمدنی میں اب مرکزی خزانہ اور جاگیردار دونوں حصہ دار ہوتے ہوں گے، اور اس کے

۱۲۳۱ء بیکر (منقول از فن کریک) ص ۱۳۸ +

۱۲۳۳ء خط ج ۱ ص ۹۹ +

۱۲۳۵ء ابن تبری بردی ج ۱ ص ۶۱۰ +

۱۲۳۵ء خط ج ۱ ص ۹۹ +

۱۲۳۵ء ابن تبری بردی ج ۱ ص ۱۶۶ + وہ کان الخراج للخیفۃ یولی علیہ من شأنی هذا السنۃ۔

صاحب الخراج بدستور باقی رہا ۲۵۶۲ میں سات لاکھ پچاس ہزار دینار بطور باج مرکزی خزانہ میں بٹے گئے، کیونکہ اس رقم کو اب باج کہنا ہی زیادہ مناسب ہے۔ اس طرح عربوں کی فیض رساں ت کے اٹھ جانے اور ترکوں کے مسلط ہو جانے سے ملک کا نظم و نسق خراب ہو رہا ہے۔ مذکورہ بریلیوں کی وجہ سے ملازموں کی رشوت ستانی اور بد اطواری بھی بڑھ رہی ہوگی۔ محصول اراضی میں ضافہ ہوتا جاتا ہے، یہاں تک کہ ۲۵۶۲ میں ایک فدان پر چار دینار عائد کئے گئے ہیں۔^{۱۳۶} یہ باتوں کا نتیجہ معاشی زبون حالی کے سوا اور کیا ہو سکتا تھا؟

اس موقع پر ۲۵۶۲ میں خلیفہ منتصر نے احمد بن المدبر کو مصر کا صاحب الخراج مقرر کیا۔ نے مصر آ کر یہاں کے حالات کا مطالعہ کرنے کے بعد یہ فیصلہ کیا کہ آمدنی بڑھانے کے وسائل دریافت کئے جائیں، اور اُس نے تین نئے محال عاید کئے۔ یہ سب غیر قانونی محال اور معاون و مرافق کہلاتے تھے۔ اس میں شبہ نہیں کہ ان کی وجہ سے عوام پر سختیاں ضرور ہوئی گی۔ مگر زمانہ مابعد میں ابن المدبر کی معزولی کے بعد بھی ان محال کو مکمل طور پر فروغ نہیں کیا۔ چنانچہ مقریزی نے اعتراف کیا ہے کہ چراگاہوں، نظرون اور ماہی گیری کے محال (استمسا) ہو گئے تھے۔

یہ حالات تھے جب ۲۵۶۲ میں احمد بن طولون مصر پہنچا، اور اُس کے ساتھ مصر کے بطل (لوٹ آئے) مگر ۲۵۶۲ تک معاشی معاملات میں اس کا کوئی دخل نہیں ہوا۔ کیونکہ یہ سب سابق احمد بن المدبر کے زیر اقتدار تھا۔ اس سال جب احمد بن المدبر کو شام میں کیا گیا تو اُسے شہری اور مالی حکومت کا پورہ جائزہ ملا۔ جس طرح مورخ احمد بن طولون بل مصر کی زبون حالی پر متفق ہیں۔ اسی طرح اُس کے عہد میں ملک کی خوش حالی کے متعلق

بر (منقول از کارنگ) ص ۱۴۱ کا رابلگ نے یہ نہیں لکھا کہ کس پیداوار پر چار دینار فی فدان وصول کئے جاتے تھے۔ کہ مختلف پیداواروں کے محال بھی مختلف تھے۔ لیکن یکے کا قیاس ہے کہ یہوں کی پیداوار پر یہ محصول مانگا گیا تھا۔

ایک زبان ہیں۔ اس سولہ سالہ مدت میں جو عام امن و امان ملک میں رہا وہی یہ ظاہر کرنے کے لئے کافی ہے کہ ملک خوش حال تھا۔ مزید براں ہمیں اس کا بھی علم ہے کہ اس مدت میں کبھی ایسا موقع نہیں آیا جب احمد بن طولون مالی مشکلات میں مبتلا ہوا ہو۔ بلکہ وہ اتنا نقد چھوڑ گیا تھا کہ خواروہ کی فضول خرچیوں کی وجہ سے معاشی حالات پھر خراب ہونے شروع ہوئے۔ اس سے ہم یقینی طور پر کہہ سکتے ہیں کہ احمد بن طولون کا مالی نظم و نسق ضرور قابل تعریف ہو گا۔ لیکن اخوس ہے جب ہم اس نظم و نسق کی تفصیل معلوم کرنا چاہتے ہیں تو ہمیں مایوس ہونا پڑتا ہے کیونکہ اس کے متعلق ہماری معلومات بہت ہی تشہہ ہیں۔ مقررہ کی گئی ہے کہ ابن المدبر کے زمانے میں جب مصر کی مالی حالت تباہ تھی تو صرف آٹھ لاکھ خراج وصول ہوا تھا۔ پھر جب احمد بن طولون کو مالیات مصر پر تصرف حاصل ہوا ہے اور اس نے مصر کو خوشحال بنانے کی کوشش کی ہے تو سولہ^{۱۲۶} میں خراج تینتالیس لاکھ تک پہنچ گیا تھا۔ اس سے قبل صرف ایک مرتبہ عبید اللہ بن الجباب کے زمانے میں خراج مصر میں اتنا معتد بہ اضافہ ہوا تھا۔ پھر یہ اضافہ اس طرح بھی نہیں ہوا تھا کہ عوام پر کسی طرح کی سختی گزری ہو، بلکہ اس اردب گیہوں کی قیمت ایک دینار اور دس رطل، روٹی کی قیمت صرف ایک درہم تھی۔ اس کے علاوہ محاصل میں اضافہ کرنے یا نئے محصول لگانے کے بجائے وہ تمام غیر قانونی محاصل (دکوس) جو ابن المدبر نے عائد کئے تھے، منسوخ کر دیے گئے تھے۔ مورخوں نے اس کے اخراجات کی مدت بھی بیان کی ہیں، جن میں مختصر طور پر لیں پول نے ایک جامع کر دیا ہے۔ سولہ^{۱۲۷} میں صاحب الخراج نے سات لاکھ پچاس ہزار دینار بطور خراج خلیفہ کے پاس بھیجے تھے، اور چار سال میں اس خراج کی مقدار بائیس لاکھ دینار تھی۔ قطائع پر اسی ہزار دینار، جامع ابن طولون پر ایک لاکھ بیس ہزار دینار، مارٹان پر اسی ہزار دینار، اور قلعہ روضہ پر بھی اسی ہزار دینار خرچ ہوئے تھے۔ اس کی مابانہ خیرات

^{۱۲۶} خط ج ۱۔ ص ۹۹ + ابن تغری بردی ج ۱ ص ۴۹ + ابن ایاس ج ۱۔ ص ۴۰ +

^{۱۲۷} بیکر (حوالہ دیوٹن فیلڈ) ص ۱۹۶ +

^{۱۲۸} تاریخ مصر بہد وسطی (انگریزی) ص ۶۵-۶۶ +

ہزار دینار اور مطح کاروزانہ خرچ ایک ہزار دینار تھا۔ اس کے علاوہ علماء و فضلا کے انعامات بردست فوج، لاتعداد خانگی ملازمین اور فوجی کھانا سے مختلف قلعوں کی دیکھ بھال کے مات تھے۔ ابن ایاس^{۱۸۲} نے لکھا ہے کہ اُس نے دس لاکھ طلائی دینار، جو اہرات کے ہونہوق و فروش و تحالف ترکے میں چھوڑے تھے۔ ضیاع و الماک اور باغ اس کے علاوہ تھے۔ دل لکھتا ہے کہ یہ تمام اخراجات صرف تینتالیس لاکھ دینار سالانہ محاصل سے پورے نہیں تھے، اور یہ خیال ظاہر کیا ہے کہ وہ قبیلوں سے زبردستی رقیں وصول کرتا تھا، جیسا کہ عیسانی نے بیان کیا ہے۔ لیکن اُس نے نہ کسی عیسائی مورخ کا حوالہ دیا اور نہ کسی مسلمان مورخ ذرائع معلومات ہمارے پیش نظر ہیں ان سے بھی احمد بن طولون پر یہ الزام عائد نہیں ہوتا۔ مسلمانوں یا عیسائیوں سے اس معاملے میں سختی کرتا تھا۔ مصری مورخوں نے جس طرح اپنے بک کے تمام عجوب و محاسن بلا کم و کاست بیان کر دئے ہیں انہیں دیکھتے ہوئے یہ ناممکن ہوتا ہے کہ وہ احمد بن طولون کے متعلق یہ لکھنا بھول جاتے کہ اس نے قبیلوں کو لوٹا تھا، مولی سختیاں ان پر روا رکھی تھیں۔

ایک روایت مقرریری نے ابن الدایہ (جامع السیرۃ) سے نقل کی ہے جس سے احمد بن کے عہد کی معاشی حالت پر روشنی پڑتی ہے۔ وہ لکھتا ہے کہ جب خلیفہ مستند نے مصر ثوراثامیہ کا خراج احمد بن طولون کے سپرد کیا تو اس نے تمام اعمال میں معاون و موافق رخ کرنے اور متقبلمین کو مزارعین کے پٹے فسخ کرنے کی ممانعت کرنے کا ارادہ کیا۔ مگر ے معاون و موافق فسخ کرنے سے قبل اُس نے عبد اللہ بن دوسم سے جو اُس وقت ہوا یوت مت الوزیر صاحب الخراج کا متولی (امین) تھا، اس بارے میں مشورہ کیا۔ ابن دوسم و بدہینت شخص تھا۔ اس نے مشورہ دیا کہ نہ صرف معاون و موافق کو فسخ نہ کیا جائے، صرف مصر (فساطط) سے ایک لاکھ دینار سالانہ اُس میں وصول ہوتے ہیں، بلکہ چونکہ

یہ شک سالی کا زمانہ ہے اس لئے متقبلین کے اجازت نامے اور امراء کی ضیاع بھی منسوخ کر دئے جائیں، تو اس سے ملک کی آمدنی میں بہت اضافہ ہوگا۔ احمد بن طولون نے اس مشورے کو فوراً قبول کرنے کے بجائے، جس سے فسخ شدہ اجازت ناموں کے بجائے زیادہ شرح پر نئے اجازت نامے جاری کرنا مقصود تھا، غور و فکر کیا۔ رات کو اُس کے طرہوں والے زاہد دوستوں میں سے ایک زاہد اُسے خواب میں نظر آیا، جس نے ہدایت کی کہ وہ عبد اللہ بن دسومہ کے مشورے پر عمل نہ کرے، بلکہ جو فیصلہ کر چکا ہے اُس پر بلا تامل کار بند ہو۔ اللہ اُسے اس کا عوض دے گا۔ صبح کو اس نے معاون و مرافق کی منوخی کا حکم دے دیا، اور ابن دسومہ کو اس کی اطلاع دی۔ ابن دسومہ نے اب بھی اس کی مخالفت کی اور کہا کہ تم نے زندہ کی بات نہ مانی اور مردہ کے کہنے پر عمل کیا لیکن اگلے دن صبح کو احمد بن طولون چند غلاموں کے ساتھ مصر صعید روانہ ہو گیا۔ صحرا میں اُس کے ایک غلام کے گھوڑے کا پاؤں ریت میں دھس گیا۔ تحقیق پر معلوم ہوا کہ وہاں ایک دغینہ ہے۔ غلیفہ کی اجازت سے یہ دغینہ مارستان پر خرچ کیا گیا۔ اسی قسم کے ایک اور دغینہ سے جامع ابن طولون تعمیر ہوئی۔ ابن دسومہ کو اُس نے پھر بلایا، اور کہا کہ مردے کی بشارت کی یہ پہلی برکت ہے۔ اگر میں وعدہ نہ کر چکا ہوتا تو تجھے قتل کر دیتا۔ چند روز کے بعد لوگوں کی شکایت پر کہ وہ ان بیجا سختیاں کرتا ہے، ابن دسومہ کو قید کر دیا گیا، اور مال و اسباب ضبط کر لیا گیا۔

ہم اوپر دیکھ چکے ہیں کہ غلیفہ منصور کے زمانے میں ہی ضمان کا طریقہ رائج ہو چکا تھا۔ مقررہ کے مطابق بعد کے زمانے میں ایک اور بار رواج پڑ گیا تھا کہ ضمان میں ایک بارگی تبدیلی

۵۱۵
۵۱۶
۵۱۷
۵۱۸
۵۱۹
۵۲۰
۵۲۱
۵۲۲
۵۲۳
۵۲۴
۵۲۵
۵۲۶
۵۲۷
۵۲۸
۵۲۹
۵۳۰
۵۳۱
۵۳۲
۵۳۳
۵۳۴
۵۳۵
۵۳۶
۵۳۷
۵۳۸
۵۳۹
۵۴۰
۵۴۱
۵۴۲
۵۴۳
۵۴۴
۵۴۵
۵۴۶
۵۴۷
۵۴۸
۵۴۹
۵۵۰
۵۵۱
۵۵۲
۵۵۳
۵۵۴
۵۵۵
۵۵۶
۵۵۷
۵۵۸
۵۵۹
۵۶۰
۵۶۱
۵۶۲
۵۶۳
۵۶۴
۵۶۵
۵۶۶
۵۶۷
۵۶۸
۵۶۹
۵۷۰
۵۷۱
۵۷۲
۵۷۳
۵۷۴
۵۷۵
۵۷۶
۵۷۷
۵۷۸
۵۷۹
۵۸۰
۵۸۱
۵۸۲
۵۸۳
۵۸۴
۵۸۵
۵۸۶
۵۸۷
۵۸۸
۵۸۹
۵۹۰
۵۹۱
۵۹۲
۵۹۳
۵۹۴
۵۹۵
۵۹۶
۵۹۷
۵۹۸
۵۹۹
۶۰۰
۶۰۱
۶۰۲
۶۰۳
۶۰۴
۶۰۵
۶۰۶
۶۰۷
۶۰۸
۶۰۹
۶۱۰
۶۱۱
۶۱۲
۶۱۳
۶۱۴
۶۱۵
۶۱۶
۶۱۷
۶۱۸
۶۱۹
۶۲۰
۶۲۱
۶۲۲
۶۲۳
۶۲۴
۶۲۵
۶۲۶
۶۲۷
۶۲۸
۶۲۹
۶۳۰
۶۳۱
۶۳۲
۶۳۳
۶۳۴
۶۳۵
۶۳۶
۶۳۷
۶۳۸
۶۳۹
۶۴۰
۶۴۱
۶۴۲
۶۴۳
۶۴۴
۶۴۵
۶۴۶
۶۴۷
۶۴۸
۶۴۹
۶۵۰
۶۵۱
۶۵۲
۶۵۳
۶۵۴
۶۵۵
۶۵۶
۶۵۷
۶۵۸
۶۵۹
۶۶۰
۶۶۱
۶۶۲
۶۶۳
۶۶۴
۶۶۵
۶۶۶
۶۶۷
۶۶۸
۶۶۹
۶۷۰
۶۷۱
۶۷۲
۶۷۳
۶۷۴
۶۷۵
۶۷۶
۶۷۷
۶۷۸
۶۷۹
۶۸۰
۶۸۱
۶۸۲
۶۸۳
۶۸۴
۶۸۵
۶۸۶
۶۸۷
۶۸۸
۶۸۹
۶۹۰
۶۹۱
۶۹۲
۶۹۳
۶۹۴
۶۹۵
۶۹۶
۶۹۷
۶۹۸
۶۹۹
۷۰۰
۷۰۱
۷۰۲
۷۰۳
۷۰۴
۷۰۵
۷۰۶
۷۰۷
۷۰۸
۷۰۹
۷۱۰
۷۱۱
۷۱۲
۷۱۳
۷۱۴
۷۱۵
۷۱۶
۷۱۷
۷۱۸
۷۱۹
۷۲۰
۷۲۱
۷۲۲
۷۲۳
۷۲۴
۷۲۵
۷۲۶
۷۲۷
۷۲۸
۷۲۹
۷۳۰
۷۳۱
۷۳۲
۷۳۳
۷۳۴
۷۳۵
۷۳۶
۷۳۷
۷۳۸
۷۳۹
۷۴۰
۷۴۱
۷۴۲
۷۴۳
۷۴۴
۷۴۵
۷۴۶
۷۴۷
۷۴۸
۷۴۹
۷۵۰
۷۵۱
۷۵۲
۷۵۳
۷۵۴
۷۵۵
۷۵۶
۷۵۷
۷۵۸
۷۵۹
۷۶۰
۷۶۱
۷۶۲
۷۶۳
۷۶۴
۷۶۵
۷۶۶
۷۶۷
۷۶۸
۷۶۹
۷۷۰
۷۷۱
۷۷۲
۷۷۳
۷۷۴
۷۷۵
۷۷۶
۷۷۷
۷۷۸
۷۷۹
۷۸۰
۷۸۱
۷۸۲
۷۸۳
۷۸۴
۷۸۵
۷۸۶
۷۸۷
۷۸۸
۷۸۹
۷۹۰
۷۹۱
۷۹۲
۷۹۳
۷۹۴
۷۹۵
۷۹۶
۷۹۷
۷۹۸
۷۹۹
۸۰۰
۸۰۱
۸۰۲
۸۰۳
۸۰۴
۸۰۵
۸۰۶
۸۰۷
۸۰۸
۸۰۹
۸۱۰
۸۱۱
۸۱۲
۸۱۳
۸۱۴
۸۱۵
۸۱۶
۸۱۷
۸۱۸
۸۱۹
۸۲۰
۸۲۱
۸۲۲
۸۲۳
۸۲۴
۸۲۵
۸۲۶
۸۲۷
۸۲۸
۸۲۹
۸۳۰
۸۳۱
۸۳۲
۸۳۳
۸۳۴
۸۳۵
۸۳۶
۸۳۷
۸۳۸
۸۳۹
۸۴۰
۸۴۱
۸۴۲
۸۴۳
۸۴۴
۸۴۵
۸۴۶
۸۴۷
۸۴۸
۸۴۹
۸۵۰
۸۵۱
۸۵۲
۸۵۳
۸۵۴
۸۵۵
۸۵۶
۸۵۷
۸۵۸
۸۵۹
۸۶۰
۸۶۱
۸۶۲
۸۶۳
۸۶۴
۸۶۵
۸۶۶
۸۶۷
۸۶۸
۸۶۹
۸۷۰
۸۷۱
۸۷۲
۸۷۳
۸۷۴
۸۷۵
۸۷۶
۸۷۷
۸۷۸
۸۷۹
۸۸۰
۸۸۱
۸۸۲
۸۸۳
۸۸۴
۸۸۵
۸۸۶
۸۸۷
۸۸۸
۸۸۹
۸۹۰
۸۹۱
۸۹۲
۸۹۳
۸۹۴
۸۹۵
۸۹۶
۸۹۷
۸۹۸
۸۹۹
۹۰۰
۹۰۱
۹۰۲
۹۰۳
۹۰۴
۹۰۵
۹۰۶
۹۰۷
۹۰۸
۹۰۹
۹۱۰
۹۱۱
۹۱۲
۹۱۳
۹۱۴
۹۱۵
۹۱۶
۹۱۷
۹۱۸
۹۱۹
۹۲۰
۹۲۱
۹۲۲
۹۲۳
۹۲۴
۹۲۵
۹۲۶
۹۲۷
۹۲۸
۹۲۹
۹۳۰
۹۳۱
۹۳۲
۹۳۳
۹۳۴
۹۳۵
۹۳۶
۹۳۷
۹۳۸
۹۳۹
۹۴۰
۹۴۱
۹۴۲
۹۴۳
۹۴۴
۹۴۵
۹۴۶
۹۴۷
۹۴۸
۹۴۹
۹۵۰
۹۵۱
۹۵۲
۹۵۳
۹۵۴
۹۵۵
۹۵۶
۹۵۷
۹۵۸
۹۵۹
۹۶۰
۹۶۱
۹۶۲
۹۶۳
۹۶۴
۹۶۵
۹۶۶
۹۶۷
۹۶۸
۹۶۹
۹۷۰
۹۷۱
۹۷۲
۹۷۳
۹۷۴
۹۷۵
۹۷۶
۹۷۷
۹۷۸
۹۷۹
۹۸۰
۹۸۱
۹۸۲
۹۸۳
۹۸۴
۹۸۵
۹۸۶
۹۸۷
۹۸۸
۹۸۹
۹۹۰
۹۹۱
۹۹۲
۹۹۳
۹۹۴
۹۹۵
۹۹۶
۹۹۷
۹۹۸
۹۹۹
۱۰۰۰

عقود الضمانات وانتزاعها من كابد فيها المشقة والتعب وتسلیمها الى باذل الزيادة من غير كلفة ولا نصب انك ذلك ومنع من ارتكابها ونحو من الولوح في بابها وخروج امرأ باعفا مالكا اجمعين والضماء والمعاملين من قبول الزيادة فيما ينصرفون فيه وليتولن عليه ما ذموا مغلطين وبقا لهم قائمين فضع ذلك منشور قس في الجامعين الازهر بالقاهرة والعتيق بمصر

بقدر بعض آئندہ علامہ

جاتی تھی، اور تمام معاملہ اس شخص کے سپرد کر دیا جاتا تھا جو زیادہ رقم ادا کرنے کا وعدہ کرے۔
 نتیجہ یہ ہوتا تھا کہ جو شخص تکلیف اٹھاتا تھا، اور ابتدائی اخراجات برداشت کرتا تھا وہ اس سے
 ٹھانے سے باز رکھا جاتا تھا، اور کوئی دوسرا شخص اس کے کام سے مستفید ہوتا تھا خلیفہ الامر کے
 مومن کو جب اس طرز عمل کا علم ہوا تو اس نے اسے بہت برا سمجھا، اور حکم دیا کہ آئندہ ایسا
 نہ کرے، اور ضمان و معاہدین سے ان زمینوں کے متعلق جن پر وہ متصرف ہیں زیادہ رقم کا مطالبہ
 تک نہ کیا جائے جب تک کہ وہ اپنے ضمان پر قائم ہیں اور اقساط باقاعدہ ادا کرتے
 بن و سوسم نے جو مشورہ احمد بن طولون کو دیا تھا وہ درحقیقت یہی بدعت سیئہ تھی۔ لیکن
 مقررین نے صرف ضمان کا ذکر کیا ہے، تقبیل کا عمل مامون کے زمانے میں بھی نہیں ہے۔
 بن طولون کے زمانے میں دو نئی باتیں سننے میں آتی ہیں، ایک تقبیل اور دوسرے ضیاع الارض
 حال نہیں کہہ سکتے کہ تقبیل کا طریقہ کب وجود میں آیا۔ تقبیل اور ضمان میں متور، ای سافق
 تقبیل کے بعد حکومت مالیات میں اتنا دخل نہیں دے سکتی تھی جتنا کہ ضمان کی صورت
 لئے مستقبل اپنی ذاتی منفعت کی بنا پر مزارعین کے پٹوں کو ضح کر کے زمین کسی اور کے
 لے سکتا تھا جو اسے زیادہ رقم دے۔ حالانکہ مستقبل کی واجب الادا رقم مقررہ تھی، اور اس میں
 نہیں ہو سکتی تھی۔ پھر ضیاع الارض میں خود مقررین نے لکھا ہے کہ الپ ارسلان اور
 وہ کے زمانے میں سب سے پہلے نظام الملک طوسی نے ضیاع تقسیم کئے تھے۔ لیکن یہاں
 احمد بن طولون کے عہد ہی میں ضیاع الارض موجود ہیں، گو یہ تصفیہ کرنا مشکل ہے کہ امراء
 وہاں فوجی افسر ہیں جن کی خدمات کا صلہ ضیاع کی صورت میں دیا جاتا تھا، یا شہری
 ۔ بہر حال بن و سوسم کے مشورے کو قبول نہ کر کے احمد بن طولون نے مصر کو ایک بہت
 بگڑتے (و دیوان المجلس و الخصاص الامر بین سعید بن و نسختہ بعد التصدیق یہاں ماہرین
 الی شہاح البطائی المامون وزیر خلیفہ الامر فاطمی سے ہے، اور یہ نسخہ عاصی بن علی میں آئی ہے جب المامون کو الفضل
 بعد الامر نے وزیر مقرر کیا ہے۔

بڑے معاشی انقلاب بلکہ معاشی تباہی سے بچا لیا۔ لیکن معلوم ہوتا ہے کہ مصر میں یہ بدعت آخو جاری ہو گئی تھی۔ جسے وزیر الماسون نے منسوخ کیا۔

اب صرف یہ رہ جاتا ہے کہ ابن ایاس کی روایت نقل کر دی جائے کہ جب احمد بن طولون کے حالات متقل ہو گئے تو اُس نے مصر کو آباد کرنے اور خوشحال بنانے کی طرف خاص توجہ کی۔ اور اس غرض سے اُس نے پل (مسور و قناطر) تعمیر کرائے، نہریں (خلجان) کھدوائیں اور تالابوں کے بند بندھوائے۔ ان کاموں کا نتیجہ یہ ہوا کہ مصر کی بد حالی ختم ہو گئی اور خوش حالی کا دور شروع ہوا۔^{۲۶} میں مصر سے چار کروڑ تین لاکھ دینار وصول ہوئے۔ ضیاع الامراء اس کے علاوہ تھے۔ ابن تفری^{۲۷} نے لکھا ہے کہ ۲۵۹ھ میں احمد بن طولون نے خلیفہ متوکل کے مقیاس انبیل کی جس کی تعمیر^{۲۸} میں ہوئی تھی، ایک ہزار دینار خرچ کر کے مرمت کرائی تھی۔ اس سے زیادہ ہم احمد بن طولون کے مالی انتظامات اور دوسری تبدیلیوں کے متعلق کچھ نہیں کہہ سکتے۔

(۶)

احمد بن طولون کی بعض عمارتوں کا جو اُس نے مصر میں تعمیر کرائی تھیں، اور پرانے مقیاس کی مرمت کا ذکر اوپر گزر چکا ہے۔ یہ عمارتیں زیادہ تر سرکاری اغراض کے لئے بنائی گئی تھیں لیکن ان کے علاوہ مصر میں اور اُس کے باہر احمد بن طولون نے رفاہ عام کے بہت سے کام انجام دئے تھے، اور زبردست عالی شان عمارتیں تعمیر کرائی تھیں، جن کی وجہ سے اُس کا نام ہمیشہ باقی رہے گا۔ یہاں ہمارا مقصد یہ نہیں ہے کہ ان عمارتوں پر اثری نقطہ نظر سے بحث کی جائے، اور ان کی تیری خصوصیات پر نظر ڈالی جائے۔ ان امور کی کافی تفصیل کاربٹ،^{۲۹} یوسف احمد اور خصوصاً کریبول^{۳۰} نے

^{۲۶} دائع الزہرہ - ج ۱ - ص ۳۷ + دیکھو ابن تفری بردی ج ۱ - ص ۴۹ +

^{۲۷} انجوم الزاہرہ - ج ۱ - ص ۴۳ + تصاویر کے لئے دیکھو کریبول تصویر ۸۵ - ۱۷۸ +

^{۲۸} لائف اینڈ ورک آف احمد بن طولون - از آئیس - کے - کاربٹ - جرنل رائل ایشیائی سوسائٹی ص ۵۲۷ - ۵۵۶ +

^{۲۹} جامع ابن طولون - از یوسف احمد - ^{۳۰} ارلی مسلم آرکیٹیکچر حصہ دوم ص ۳۲۷ - ۳۶۰ +

»ترین تصنیف میں کر دی ہے، اور نقوش، خاکوں اور تصویروں کے ذریعے ان کی خصوصیات، کر دیا ہے۔ لہذا ان باتوں کا یہاں اعادہ کرنا تحصیل حاصل ہوگا۔

مصر کے باہر احمد بن طولون کی صرف دو عمارتوں کا پتہ چلتا ہے۔ ان میں سے ایک عسکری ہے۔ مقدسی کا واد اس عمارت کا مہندس اور تعمیر کنندہ (البنا) تھا، اور اسی جزائیہ نے اس تعمیر کے حالات بیان کئے ہیں۔ مقدسی کی عبارت، جس نے اپنی کتاب ۵۳۷ھ میں ہم یہاں نقل کرتے ہیں، تاکہ اندازہ ہو جائے کہ اس قسم کی عمارتیں اُس زمانے میں بح بنائی جاتی تھیں۔

عسکری ساحل بحر پر قلعہ بند شہر ہے۔
یہاں کی جامع مسجد وسیع ہے۔ اس کے
صحن میں زیتون کے درختوں کا ایک
جھنڈ ہے، جس کے تیل سے مسجد کے
چراغ روشن کئے جاتے ہیں اور پھر
تیل بچ رہتا ہے۔ احمد بن طولون کے
وہاں آنے تک شہر قلعہ بند نہیں تھا۔
اُس نے صور کے استحکامات دیکھے
کہ کس طرح ایک فصیل بندرگاہ کے
گرد کھینچی ہوئی ہے۔ اُس نے چاہا کہ
عسکری میں بھی صور کا سا بندرگاہ (دینا)
تعمیر کرے۔ چنانچہ اُس نے صوبے کے
صناع جمع کئے، اور اُن کے

بیتہ حصینۃ علی البحر
الجامع؛ فید غابۃ زیتون،
سراجہ و مزایادۃ۔ ولم تکن
ذہ حصانۃ حتی نرا سراھا
لون؛ وقد کان رائی صور
نہا و استداریۃ الحائط علی
۔ فاحب ان یتخذ لہا مثل
المینا۔ فجمع صنایع الکوساۃ
ن علیہم ذلک۔ فقیل لا
ن احد الی البنا فی الماء فی
الزمان۔ ثم ذکر لہ جددنا
بناء و قیل ان کان عند
علم ہذا فعند کفکتب

ابی صاحبہ علی بیت المقدس حق
 انہضۃ الیہ۔ فلما صار الیہ و ذکر
 لہ ذلک قال "هذا امر ھین"۔
 علی بخلق الجمیز العلیظۃ۔ فصفھا
 علی وجہ الماء بقدر الحصن البری
 و خیط بعضھا ببعض۔ وجعلھا
 باباً من الغرب عظیماً۔ فبنی علیھا
 بالجمرۃ والشید؛ وجعل کلھا
 بنی خمس د و امس ربطھا باعمدة
 غلاظۃ لیشتد البناء۔ وجعلت
 الفلق کلما ثقلت ونزلت حتی اذا
 علم انھا جلست علی الرمل ترکھا
 حولاً کاملاً حتی اخذت قرارھا۔
 ثم عاد فبنی حیث ترک۔ وکلما
 بلغ البناء الی الحائط القدیم داخلہ
 فیہ وخیطہ۔ ثم جعل علی الباب
 قنطرة۔ فالمراکب فی کل لیلۃ
 تدخل المینا و تخرج السلسلۃ مثل
 صور۔ قال فدفع الیہ الف دینار
 سوی الخلع وغیرۃ من المراكب
 واسمہ علیہ مکتوب وکان البلد

سانے یہ مسئلہ پیش کیا جس سے کہا گیا کہ ان دنوں کوئی ایسا
 نہیں رہا جو بانی میں عمارت بنا سکے۔ پھر احمد بن طولون
 سے ہمارے دادا ابو بکر البناء کا ذکر کیا گیا کہ اگر کسی کے
 پاس اس قسم کی تعمیر کا علم ہے تو وہ ابو بکر ہی ہے۔
 احمد بن طولون نے اپنے حاکم بیت المقدس کو لکھا
 اور اس نے ابو بکر کو بھیج دیا۔ جب وہ احمد بن طولون
 کے پاس آیا اور یہ مسئلہ اس کے سامنے پیش کیا گیا تو
 اس نے کہا کہ یہ آسان کام ہے۔ جتنے بڑے اور
 مضبوط انجیر (ججیز) کے درختوں کے ہو سکیں لاؤ۔
 انہیں اس نے سطح آب پر قطار در قطار (سمند کی
 سمت میں) تفصیل شہر کی توسیع کی طرح پھیلا دیا اور
 سب کو ایک دوسرے سے باندھ دیا اور مغرب
 کی سمت ایک بڑے دروازے کا راستہ چھوڑ دیا۔
 ان شہتیروں پر ابو بکر نے چوڑے پتھر سے ایک
 عمارت اٹھانی شروع کی۔ ہر پانچ ر دوں کے بعد
 اسے مضبوط کرنے کے لئے بڑے بڑے ستون لگائے۔
 اس طرح بوجھ پڑنے سے شہتیر بانی کے اندر غرق
 ہونے شروع ہوئے، جب اس نے جان لیا کہ شہتیر
 ریت پر جم گئے ہیں تو پورے ایک سال تک عمارت
 کو اسی حالت میں چھوڑ دیا تاکہ وہ مقل طور پر ریت
 میں جم جائے پھر وہیں آکر جہاں چھوڑا تھا وہاں سے

لکھنؤ علی الما اکب +

تعمیر شروع کی۔ جب یہ تعمیر قدیم فصیل تک پہنچ گئی تو
نئی تعمیر کو اس کے ساتھ جوڑ دیا۔ پھر (بندرگاہ کے
مغربی) دروازے پر اس نے ایک پل تعمیر کیا ہر رات
کو جب جہاز بندرگاہ (دینا) میں داخل ہو جاتے
تھے تو صور کے بندرگاہ کی طرح ایک زنجیر ان کے
سامنے کھینچ دی جاتی تھی۔ اس کے صلیب میں احمد بن
طلون نے ابو بکر کو ایک ہزار دینار دے، غلعتیں
اور گھوڑے اس کے ملاوہ تھے، اور اس کا نام عمارت
پر لکھا گیا۔ اس بندرگاہ (دینا) کی تعمیر سے قبل دشمن
ان جہازوں کو جو وہاں ٹھہرتے تھے لوٹ لیا کرتا تھا۔

حکیم نامہ خسرو نے پانچویں صدی کے نصف میں اس نواح کا سفر کیا ہے، اور اس بندرگاہ
ضرعالات لکھے ہیں۔ پھر یاقوت کی کتاب معجم البلدان چھٹی صدی کی تصنیف ہے۔ وہ
اس کی عبارت اسی کے حوالے سے حرف بحرف نقل کرتا ہے اور لکھتا ہے کہ ابو بکر کا
سامارت پر اس وقت تک موجود تھا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ چھٹی صدی تک یہ تعمیر
مالت میں تھی۔ لی اسٹرنج نے بیان کیا ہے کہ عکا کی اس بندرگاہ کے آثار اب تک
ناگوارتہ آب ہیں۔ کرسٹول نے لکھا ہے کہ ستونوں کے ذریعے تعمیر کی بندشوں کو مستحکم کرنے
پہلی مثال ہے، ورنہ عہد اسلام میں یا اس سے قبل ایسی مثال شام میں دیکھنے میں نہیں

سفرنامہ ص ۲۳، ۲۳ +

معجم البلدان تحت عکہ : واسمہ علیہ مکتوب الخلیفہ

پلٹن انڈری سلز ص ۳۲۹ +

رہی سلم آرکی بیکچر ص ۳۶۰ +

آئی۔ لی اسٹریٹج کا قول ہے کہ حروب صلیبیہ کے دوران میں ابوبکر کے طرز تعمیر کی نقل یورپ کے معماروں نے قلعوں کی تعمیر میں اکثر کی ہے۔

مقدسی نے اس کی صراحت نہیں کی کہ یہ بندرگاہ کب تعمیر ہوئی تھی اور نہ کسی اور مصنف نے اس کا ذکر کیا ہے۔ مگر اپنی زندگی میں احمد بن طولون دو مرتبہ شام گیا تھا پہلی مرتبہ ۲۱ شہبان ۵۲۶ھ میں اور رمضان ۵۲۵ھ میں مصر واپس آیا تھا۔ دوسری مرتبہ صفر ۵۲۹ھ میں شام گیا اور ۹ جمادی الثانی ۵۲۸ھ کو مصر واپس آیا۔ ان دو سفروں میں سے ایک سفر میں عکا کی بندرگاہ تعمیر ہوئی ہوگی۔

بہرین مصر احمد بن طولون کی دوسری تعمیر یا مذکور کا قلعہ ہے۔ اس کا ذکر متعدد مورخوں نے کیا ہے اور لکھا ہے کہ اس سے قبل وہاں قلعہ نہیں تھا۔ مگر اس عمارت کے تفصیلی حالات نہیں مل سکے۔ عکا کی طرح یا ذہبی ساحل بحر پر واقع ہونے کی وجہ سے فوجی اہمیت رکھتا تھا اور نہ خود شہر میں کوئی خوبی نہیں تھی۔ چنانچہ یا قوت نے ابن بطلان کے ۴۲۳ھ میں لکھے ہوئے ایک رسالہ کے الفاظ نقل کئے ہیں کہ:

”وفا نابلد الفخط والمولود فيها قل ان يعيش حتى لا

يوجد فيها معلم للصبيان“۔

ممکن ہے کہ احمد بن طولون نے عکا کی طرح یہاں بھی بندرگاہ تعمیر کرایا ہو اور ممکن ہے کہ ان دونوں نے عکا اور یا ذہ کو خلط ملط کیا ہو۔ مگر یہ محض قیاسات ہیں۔ ان دو کے علاوہ احمد بن طولون کے تمام باقی ماندہ رفاہی عمارتیں مصر میں تعمیر ہوئی تھیں۔

غالباً احمد بن طولون کا سب سے زیادہ نمایاں رفاہی کام ستقایہ ہے۔ اس ستقایہ کے ذریعے برکتہ الجبش سے جو فسطاط کے جنوب مشرق میں خط منافر میں واقع تھا، پانی بلند کیا جاتا تھا اور اس پانی کو شمال کی طرف قراۃ الکبریٰ (بڑے قبرستان) کے پاس ایک مسجد تک پہنچایا جاتا

۵۹ الکندی ص ۲۱۵، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۳۱ +

۱۰ ابن خلدون ج ۴ ص ۳۰۴ + ابن الاثیر ج ۲ ص ۱۳۶ + ابو الفدا ج ۲ ص ۵۳ +

۱۱ معجم البلدان تحت یا فہ +

غایہ قناطر بن طولون اور اس کے کنویں کے نام سے مشہور ہے۔ اس کی تعمیر کی وجہ مقررہ ^{۱۶۲} نہ قصاعی، یہ بیان کی ہے کہ ایک مرتبہ احمد بن طولون سوار ہو کر سیر و شکار کے لئے نکلا، ^{۱۶۲} اقدام کے پاس گزرا، جو خطہ مغافیر میں واقع ہے۔ لشکر کے آگے بڑھ جانے کی وجہ سے وہ بیویوں اور ساتھیوں سے الگ ہو گیا تھا، اور سخت پیاسا تھا۔ مسجد اقدام میں اُسے پی و کھائی دیا۔ اُس نے درزی سے پانی مانگا۔ وہ پیالے میں پانی لایا اور ساتھ ہی لاکہ زیادہ نہ پی جانا۔ یسن کر احمد بن طولون مسکرایا، اور خوب سیر ہو کر پانی پینے کے واسطے پوچھا کہ یہ کیا بات ہے کہ پانی بھی پلاتے ہو اور تاکید بھی کرتے ہو کہ زیادہ نہ پیانا؟ نے جواب دیا کہ خدا تمہارا بھلا کرے، ہمارے ہاں پانی نہیں ملتا۔ اب یہ اطمینان ہی وہاں پانی کی قلت ہے احمد بن طولون آگے بڑھ گیا، اور قصر میں پہنچ کر مسجد لے درزی کو بلایا اور ایک ہزار دینار دے کر اُس سے کہا کہ مہندسوں کو ساتھ لے جاؤ، قنایہ کی تخطيط کریں، اور خود درزی کے لئے بھی دس دینار ماہانہ مقرر کر دیا۔ درزی کو جب پانی تم تک پہنچ جائے تو مجھے بھی خوش خبری سنانا۔ یہ مراد وہ لانے والے کو لا مال کر دیا۔ احمد بن طولون کو مشورہ دیا گیا تھا کہ عین ابی غلیبہ المعروف بالنعش سے بکے لئے پانی لے۔ مگر اُس نے کہا کہ یہ چشمہ ہمیشہ عین ابی غلیبہ ہی رہے گا، اور میں نہیں ہو گا۔ چنانچہ اس مقصد کے لئے ایک کنواں کھدوایا گیا اور اس کا پانی ذریعہ سے دربار السلام تک پہنچایا جاتا تھا۔ یہ ایک خیر جاریہ تھی جس سے امیر و غریب غنید ہوتے تھے۔

قنایہ کا مہندس ایک نصرانی تھا جس سے غالباً قبلی مراد ہے، کیونکہ اگر وہ یونانی حث کے ساتھ رومی لکھا جاتا۔ احمد بن طولون نے اُسے حکم دیا تھا کہ جب تعمیر مکمل

کے متعلق حوالہ جات :- مقررہ ج ۱ ص ۲۹۸ + ۲ ص ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۸ +

کی وجہ تسمیہ اور حالات کے لئے دیکھو خط ج ۲ ص ۲۲۵ +

ہو جائے تو اسے اطلاع دی جائے تاکہ وہ بذات خود تمام کام کا معائنہ کرے۔ یہ دن بھی آگیا۔ احمد بن طولون کنوئیں اور قنطر کو دیکھ کر بہت خوش ہوا۔ اتفاقاً اس کے گھوڑے نے چرنے اور اینٹوں کے ایک ڈمیر سے ٹکڑ کر کھائی۔ احمد بن طولون شکی مزاج تو واقع ہو ہی تھا۔ اُسے معاً یہ شبہ ہوا کہ نصرانی مہندس کی نیت بخیر نہیں۔ چنانچہ اسے فوراً گرفتار کر لیا گیا، اور اس کے کپڑے اتار کر پانچ سو چابکوں کی سزا دی گئی۔ یہ بیچارہ اتنے ہی دیناروں کے صلے کی امید میں تھا۔ اس کے بعد یہ مہندس جامع ابن طولون کی تعمیر شروع ہونے تک برابر مطبق (قید خانے) میں رہا۔

روایت ہے کہ سقایہ کی تعمیر کے بعد احمد بن طولون نے تاکہ ایک جماعت ایسی ہے جو اس کا پانی پینا جائز نہیں سمجھتی محمد بن عبد اللہ بن عبد الحکم بیان کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ رات کو اچانک انھیں امیر کے حکم سے صحرائے جایا گیا، اور خود امیر بھی وہاں مقیم تھا۔ امیر کا خادم جو میرے ساتھ تھا اس نے بتایا کہ ممکن ہے کہ تم سے سقایہ کے متعلق کچھ دریافت کیا جائے۔ وہ وہاں پہنچے تو دیکھا کہ احمد بن طولون گھوڑے پر سوار سقایہ کے دروازے پر کھڑا ہے، اور سامنے شمع روشن ہے۔ میں نے فوراً کہا کہ آپ کا خادم مجھے ایسی تیز رفتار سے لایا ہے کہ میں بہت شک گیا ہوں۔ اور پانی پینا چاہتا ہوں۔ غلاموں نے پانی دینے چاہا، مگر میں نے کہا کہ میں خود ہی پانی لوں گا، اور وہیں سقایہ کا پانی لے کر خوب پیو۔ پیا، اور امیر کو دعا دی کہ اللہ اسے جنت کا پانی پینا نصیب کرے۔ اس پر امیر نے میری طرف دیکھا اور کہا کہ مجھے تم سے ایک کام تھا، مگر اس کا یہ موقع نہیں۔ انھیں واپس لے جاؤ احمد بن طولون کا مقصد پورا ہو چکا تھا اور اب کسی کو اعتراض کی ہمت نہ ہو سکتی تھی۔

جب دولت طولونیہ برباد ہوئی تو سعید القاص نے آل طولون کا ایک مرثیہ کہا۔ ہر مرثیہ میں سقایہ کے متعلق کہتا ہے۔

بَيْنَ مَعِينِ الشَّرْبِ غَيْرُ رَكِيَّةٍ وَغَيْرُ أَجَاجٍ لِلشَّرَاةِ وَ لِلطَّاهِرِ
تَوْفُودِ النِّيلِ فِي جَنَابَتِهَا تَرُوحُ وَتَعْدِي بَيْنَ مَدَى إِلَى جَزِيرِ
رِفَاهَا مُسْتَنْبَطًا لِمُعْيِدِهَا مِنْ الْأَرْضِ مِنْ بَطْنِ عَمِيْقٍ إِلَى ظَهْرِ
لَوَانِ الْجَنِّ جَاءَتْ بِمِثْلِهِ بِقِيْلٍ لَقَدْ جَاءَتْ لِمُسْتَفْطَحِ نَكْرِ
عَلَى أَرْضِ الْمَغَافِرِ كُلِّهَا وَشُعْبَانِ وَالْأَحْمُورِ وَالْحِجَى مِنَ الْبَشَرِ
أَثَلُ لَوْنُوا السَّحَابِ يَمُدُّهَا وَالنِّيلِ يَرُوِيهَا وَلَا جَدُولَ يَحْيَى

یہ سقایہ اب تک موجود ہے کہ کھنڈر ہو گیا ہے اور دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک
سکی مرمت بھی ہوئی تھی۔ کنواں جبلِ مقطم کے دامن میں ایک ٹیلے کے نیچے کھدوایا گیا
پر جیسا کہ مصوٰف عام دستور ہے، ارہٹ کے ذریعے اُس کا پائنتا میں پہنچایا جاتا تھا۔
اُس سے ایک مرتفع نالی کے ذریعہ سے شمال تک پہنچتا تھا۔ یہ نالی شروع میں زمین
میں ٹبلند ہے، لیکن جوں جوں زمین اونچی ہوتی جاتی ہے نالی نیچی ہوتی جاتی ہے
اب کہ آخر زمین کے برابر آگئی ہے۔ نالی کو ایک ہل پر بنایا گیا ہے جس کی محرابیں نوک دار ہیں
اور صورت میں جامع مسجد کی محرابوں سے ملتی ہیں۔ اصل تعمیر میں سرخ اینٹ اور چونا استعمال
ہوئے اور اینٹوں کا قد و قامت وہی ہے جو جامع مسجد کی اینٹوں کا ہے۔ ایسا ہونا
غیر بھی نہیں کیونکہ سقایہ اور جامع ابن طولون کا ہندس ایک ہی تھا۔

احمد بن طولون کی سب سے زیادہ مشہور عمارت جامع ابن طولون ہے۔ الکنذلی نے
کہ کہ اہل مصر (فساطط) نے احمد بن طولون سے شکایت کی کہ جمعہ کے دن اس کی فوج
مظالموں کی وجہ سے مسجد تنگ ہو جاتی ہے۔ اس لئے اس نے جبلِ رشک پر نئی جامع
کا حکم دیا جس کی تعمیر ۶۳۶ھ میں شروع ہوئی اور ۶۴۲ھ میں مکمل ہوئی۔ فتح کے بعد
میں سب سے پہلی مسجد عمرو بن العاص نے فساطط میں تعمیر کرائی تھی اور جوں جوں

ضرورت پڑتی گئی اس میں اضافہ ہوتا رہا۔ پھر بنو عباس کے آغاز خلافت میں فسطاط کے باہر عسکر میں
بتی بسائی گئی تو علی بن صالح الہاشمی حاکم مصر نے ۶۹۱ء میں وہاں ایک نئی جامع مسجد بنوائی جو
جامع العسکر کہلاتی تھی۔ یہی ابن طولون کے وقت تک جامع مسجد کا کام دیتی رہی۔ لیکن ۶۹۹ء میں
دوسری مرتبہ اسکندریہ سے واپس آنے پر احمد بن طولون نے نئی مسجد بنانے کا حکم دیا، جس کی
وجہ اوپر بیان کی گئی ہے۔ اس کی جا 'وقع جبل یشکر' پر ہے۔ یہ پہاڑ قاہرہ اور مصر (فسطاط)
کے درمیان واقع ہے، اور عرب قبیلہ 'یشکر بن عدیلہ' یا 'جزیلہ' کے نام پر جبل یشکر کہلاتا ہے۔
قطع نظر اس کے یہ پہاڑی اجابت دعا کی وجہ سے مشہور تھی اور یہ بھی روایت بیان کی جاتی
تھی کہ اللہ نے حضرت موسیٰ سے یہیں باتیں کی تھیں، یہ مقام اس کام بھی آتا تھا کہ منجیقوں
کو شعور پر بھیجنے سے قبل ان کی آزمائش یہیں کی جاتی تھی۔ قطائع کی تعمیر کے بعد ۶۹۳ء میں
جامع ابن طولون کی تعمیر پر غور کیا۔ اس پر وہ دغینہ خرچ کیا گیا تھا جو احمد بن طولون کو تنور
فرعون کے مقام پر ملا تھا۔ جب مسجد کا نقشہ تیار کیا گیا تو معلوم ہوا کہ اس عمارت میں تین سو
ستونوں کی ضرورت ہوگی، اور احمد بن طولون کو بتایا گیا کہ ان کے حاصل کرنے کی صرف یہی
ایک سہیل ہے کہ اریاف اور ضیلح کے تباہ شدہ گرجاؤں سے انہیں لیا جائے۔ مگر اُس نے
ایسا کرنے سے انکار کیا، اور بہت دن تک اس معاملے پر غور کرتا رہا۔ آخر اُس نصرانی مہندس کو
جس نے ستایہ تعمیر کیا تھا اس کی اطلاع ہوئی۔ وہ ابھی تک مطبق ہی میں تھا۔ اُس نے وہیں
قید خانے سے احمد بن طولون کو لکھا کہ امیر کی مرضی کے مطابق میں مسجد کو بے ستونوں کے تعمیر
کر سکتا ہوں، صرف قبلے کے لئے دو ستون درکار ہوں گے۔ احمد بن طولون نے اُسے قید خانے
سے بلوایا اور دریافت کیا کہ کیا واقعی وہ ایسا کرنے پر قادر ہے۔ نصرانی مہندس نے کھالوں
کے ذریعہ تمام نقشہ تیار کر کے دکھایا۔ امیر نے اپنی خوشنودی کا اظہار کیا، اور یہ فیصلہ کیا گیا کہ

۶۸۱ھ الکندی ص ۲۱۶ +

۶۸۱ھ خط ج ۲ ص ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۵ +

۶۸۱ھ خط ج ۱ ص ۱۲۵ + ج ۲ ص ۲۶۵ +

وفوں کے مسجد کی چھت کھنبوں پر قائم کی جائے۔ اسی طرح مسجد کے مینار کے متعلق واقعہ بیان کیا جاتا ہے کہ احمد بن طولون کبھی کوئی کام بے کار نہیں کرتا تھا۔ ایک دن تختہ میں لئے ہوئے اسے پیٹ رہا تھا کہ اچانک اسے خیال آیا کہ یہ عبت کام ہے، فوراً مسجد کے مہار کو بلا کر حکم دیا کہ مسجد کا مینار اس شکل کا بنایا جائے۔ بہر حال اس نے ملعت سے سرفراز کیا، اور ایک لاکھ دینار اس کے حوالے کئے کہ تعمیر شروع کر دے، نہ رقم حسب ضرورت ہیا کر دی جائے گی۔ احمد بن طولون کا خیال تھا کہ مسجد کی ہی بنائی جائے کہ اگر شہر جل جائے یا غرقاب ہو جائے تو مسجد کو کوئی نقصان نہ پہنچے۔ یہ مشورہ دیا گیا کہ رُخام کے ستون استعمال نہ کئے جائیں، اور تمام عمارت جبر (کھریائی) براد سے تیار کی جائے۔ کیونکہ پتھر آگ کا مقابلہ نہیں کر سکتا۔ اصلی عمارت میں یہ نہیں کیا گیا تھا۔ مسجد کے آخری حصے میں شروعات اور ادویہ کا ایک ذخیرہ رہتا تھا، لے دن مسجد میں ایک طبیب مقرر تھا کہ اگر کسی نمازی کو حادثہ پیش آجائے تو فوراً اس کا ما جاسکے۔ جب مسجد تیار ہو گئی تو تانبے کی زنجیروں میں فانوس (مفرغہ؟) اور زندیلیں لگیں عبدالیہ اور سامانیہ چٹائیوں کا فرش کیا گیا۔ قرآن شریف کے متعدد صندوق لگے، اور قراء اور فقہاء مسجد کے لئے مقرر کئے گئے۔ پہلے جمعہ کو قاضی ابوبکر بکا، نماز پڑھائی اور ربیع بن سلیمان نے اس حدیث نبویؐ پر ایک تقریر کی :-

من بنی لله مسجداً ولو مخصص قنطرة بنی الله له

بنا فی الجنة۔

بعد خیرات کا سلسلہ شروع ہوا، احمد بن طولون نے بہت بڑی رقم صدقہ کی اور فقراء لھانا تقسیم کیا۔ ”وكان يوماً عظيماً حسناً۔“ اس پہلی نماز جمعہ کے موقع پر ایک پیش آیا کہ ابویعقوب البیہی نے خلیفہ معتز اور اس کے بیٹے کے لئے تودعا کی مگر ان کو بھول گیا، اور منبر پر سے اتر آیا۔ احمد نے نسیم خادم کی طرف اشارہ کیا کہ اسے

پانچ سو جابک لگائے جائیں۔ اب خطیب کو اپنی غلطی کا احساس ہوا۔ وہ پھر منبر پر آیا اور کہا کہ: ولقد عاہدنا الی آدم من قبل ولم نجد له عتماً۔ اس کے بعد احمد بن طولون کی تشریف اور دعا میں ایک پورا خطبہ کہڑا۔ اس پر احمد بن طولون نے نسیم کو حکم دیا کہ خطیب کو پانچ سو دینار انعام دے جائیں۔

تیسرے مسجد کے دوران میں احمد بن طولون نے دیکھا کہ ماہ رمضان میں صنار عشاء کے وقت بھی کام میں لگے ہوئے ہیں۔ یہ دیکھ کر اُس نے کہا کہ یہ ضعیف اپنے بال بچوں کے لئے افطار کا سامان کب خریدتے ہوں گے؟ انہیں عصر کے وقت چھوڑ دیا جائے۔ رمضان گزر گیا تو اُس سے درخواست کی گئی کہ پرانا قاعدہ پھر جاری کر دیا جائے۔ لیکن اُس نے کہا کہ مجھے ان کی دعاؤں سے برکت حاصل ہوئی ہے، اس لئے رمضان کا عمل جاری رہے۔ اس کے بعد مصر میں یہ عام قاعدہ ہو گیا تھا کہ مزدوروں کو عصر کے وقت چھوڑ دیا جاتا تھا۔ مسجد کی تعمیر رمضان ۶۶۶ء میں مکمل ہوئی، اور اس پر ایک لاکھ یا بقول ابن تغری برودی ایک لاکھ بیس ہزار دینار خرچ ہوئے تھے۔ ابن عبد الظہر نے بیان کیا ہے کہ جب مسجد تیار ہو گئی تو احمد بن طولون نے جاسوس مقرر کئے کہ وہ دیکھیں کہ لوگ مسجد کے متعلق کیا کہتے ہیں۔ معلوم ہوا کہ عام طور پر تین اعتراض مسجد پر کئے جا رہے ہیں۔ ایک تو کہا جاتا ہے کہ محراب چھوٹی ہے، دوسرے مسجد میں ستون نہیں، اور تیسرا اعتراض یہ تھا کہ میضاۃ نہیں ہے۔ اس پر احمد بن طولون نے لوگوں کو جمع کیا اور انہیں بتایا کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا تھا اور آپ نے بغض نفیس محراب کا خط کھینچا تھا۔ رہ گئے ستون، میں نے یہ مسجد مال حلال یعنی دینے سے تعمیر کی ہے، اور ستون کو حاصل کرنے کا صرف یہی ایک ذریعہ تھا کہ وہ کسی پرانی مسجد یا کسی منہدم شدہ گرجا سے لئے جاتے۔ لیکن میں نے اسے پسند نہیں کیا۔ میضاۃ سے مسجد میں صرف نجاست پھیلی ہے۔ اس لئے میں نے اسے تعمیر نہیں کرایا۔ اب میں

۱۱۴ سورہ طہ آیت ۱۱۴ +

۱۱۵ انجم الزاہرہ ج ۲ ص ۸ +

کے پیچھے اُسے تعمیر کرا دوں گا۔^{۱۳۲}

جانب ابن طولون کی محراب کی نسبت کہا جاتا ہے کہ وہ قبلے سے منحرف ہے۔ اس بارے میں یزیدی نے دو روایتیں نقل کی ہیں۔ ایک تو کہا جاتا ہے جب اس کی تعمیر شروع ہوئی ہے ابن طولون نے خاص طور پر ایک شخص مدینہ بھیجا تھا کہ مسجد نبوی کی سمت دیکھ کر آئے، نے اسی سمت کا اقتداء کیا تھا۔ دوسری روایت یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو میں دیکھا اور آپ نے بغیر نفیس محراب کی تخطیط فرمائی تھی۔ بہر حال معلوم ہوتا ہے کہ اکثر معروض بحث میں آئی تھی اور بالآخر قاضی القضاۃ عز الدین مجد العزیز بن محمد بن جامعہ نے اس علماء نے آخری فیصلہ کیا تھا کہ محراب واقعی قبلے سے منحرف ہے۔ مگر اس کا کوئی نہیں کیا گیا۔^{۱۳۳}

اس جانب کے متعلق تین روایتیں اوپر کے صفحوں میں بیان ہوئی ہیں۔ ایک تو یہ کہ اس کی تعمیر پینے سے ہوئی تھی جو احمد بن طولون کو تنور فرعون میں ملا تھا۔ دوسرے ستونوں کا مسئلہ پہلے ناقابل دم ہوتا تھا اور بالآخر نصرانی مہندس نے اُسے حل کیا۔ تیسری روایت یہ ہے کہ احمد بن طولون کو غلط پلٹتے پلٹتے یہ خیال آیا تھا کہ مینار بچ کش نما بنایا جائے۔ کاربٹ اور کرسیول دونوں نے بات کو ناقابل اعتبار اور محض افسانہ قرار دیا ہے۔ ان کے نزدیک احمد بن طولون کجنامہ کے لئے کسی دھینے کی ضرورت نہیں تھی۔ کاربٹ کا خیال ہے کہ یہ رقم ظلم و تعدی سے وصول تھی اور لین پول نے لکھا ہے کہ اس کے اور احمد بن طولون کی دوسری عمارتوں کے لئے بڑی (خط ج ۲ ص ۲۶۵ + ۲۶۹) نے جانب ابن طولون کی تعمیر کے حالات اور اس کی جانب و مانع تاریخ بیان کی ہیں۔ (ج ۳ ص ۳۴۴) اس پر کوئی اضافہ نہیں کیا اور نہ کسی اور مورخ نے کوئی نئی بات لکھی ہے یزیدی و لاق ہی دو مصنف ہیں جن میں تفصیلی حالات ملتے ہیں۔

یزیدی (خط ج ۲ ص ۲۵۶-۲۶۴) نے مصر کی محرابوں پر تفصیل سے بحث کی ہے، اور ان کے متعلق جو اختلاف ہے اس میں ان کا ذکر کیا ہے۔

عیسائیوں کو لوٹا گیا تھا۔ ہم پہلے ہی لکھ آئے ہیں کہ یہ تمام خیالات ان مصنفوں کی ایجاد ہیں،
وہ تاریخوں سے اس کی تصدیق نہیں ہوتی۔ دینے کا لکھا جائے خود اتنی اچھنبے کی بات نہیں،
اسے باور نہ کر لیا جائے۔ اس کے علاوہ مصر میں کھمبوں پر عمارت کی تعمیر ضرور نئی بات تھی
لیکن احمد بن طولون سامرا کا رہنے والا تھا اور وہاں کی جامع مسجد میں یہ طرز تعمیر پہلے استعمال
ہو چکا تھا۔ اس کی تصدیق مقریزی سے بھی ہوتی ہے جس نے لکھا ہے کہ جامع ابن طولون پر
جامع سامرا کے نقشے کی نقل کی گئی تھی۔ پھر یہ بھی یاد ہو گا کہ احمد بن طولون ایسی عمارت بنانا چاہا
تھا کہ جس پر آگ اور پانی کا اثر نہ ہو، اور اسے شورہ دیا گیا تھا کہ رُخام استعمال نہ کرے
مکن ہے کہ مصر میں چونکہ پہلے ایسی عمارت نہیں بنی تھی اس لئے سمجھنے اور سمجھانے میں
دقت پڑی ہو، اور نصرانی مہندس نے اس مشکل کو حل کیا ہو۔ یہی حال مینار کا ہے۔ اگر
نمونہ بھی احمد بن طولون کے وطن سامرا میں پہلے سے موجود تھا اور یہاں بھی مکن ہے کہ
سماروں اور مہندسوں کو سمجھانے کے لئے احمد بن طولون نے کاغذ لپیٹ کر سماروں کو
تعمیر اور شکل کا نمونہ دکھا دیا ہو۔

جہاں تک ہمیں علم ہے اور یہی ہی ایک ایسا مصنف ہے جس نے لکھا ہے کہ
احمد بن طولون نے مندر (مسطح) میں دو جامع مسجدیں تعمیر کرائی تھیں۔ اس کے الفاظ یہ ہیں:-

و نھا را ی صا (مسجدان جامعان	مصر و شاما میں جو اور خطبہ کے لئے دو جامع مسجدیں۔
للمسححة و الخطبة احد هما بنا	ایک جامع مسجد عمرو بن العاص نے بنوائی تھی اور دوسرا
عمرو بن العاصی فی وسط اسواق	طرف بازار میں سے گوری ہوئی تھی۔ یہ جامع پہلے رومیوں
نحیط من کل جهة۔ وکان هذا الخ	کا ایک گروہ تھا جسے عمرو بن العاص کے حکم سے
کنیسة للروم۔ فامر فقلوب	مسجدیں تبدیل کیا گیا۔ دوسرے جامع مسجد
مسجد أجماعاً۔ والمسجد الجامع الثاني	موقوف کے اور ہے۔ اس کا بانی ابو العباس

وہو با علی الموقوت۔ بنا لا ابر العباس
احمد بن طولون۔ ولا احمد بن طولون
ایضاً جامع اُخری۔ بناؤ فی القلۃ
وہو موضع یسکنہ العباد و جمل
من اهل الخیر والعفاف۔
احمد بن طولون ہے۔ احمد بن طولون کی
ایک اور بھی جامع مسجد ہے، جو اُس نے قراۃ
(قبرستان) میں تعمیر کرائی تھی۔ یہاں عباد
وصالحین رہتے تھے۔

یہاں اور سیسی کو مغالطہ ہوا ہے، اور اس کی تصحیح ابن حوتل سے ہوتی ہے۔ اُس نے فسطاط
کے حالات میں جامع عمرو بن العاص اور جامع ابن طولون کا ذکر کیا ہے، اور لکھا ہے کہ جب
قاہرہ بسایا گیا تو قائد جوہر نے ایک تیسری جامع مسجد تعمیر کرائی۔ یہ جامع الازہر ہے۔ اس کے
بعد سیدۃ العزیز نے قراۃ میں چوتھی جامع مسجد تعمیر کرائی۔ اسی قراۃ والی جامع مسجد کو اور سیسی نے
احمد بن طولون کی تعمیر کردہ جامع مسجد سمجھ لیا ہے۔ مقریزی سے پتہ چلتا ہے کہ السیدۃ المعزیزہ
تغریبہ نام ایک عرب کینز تھی، و رزان کہلاتی تھی، اور خلیفہ العزیز بائند زار کی والدہ تھی قراۃ
میں اُس نے سلسلہ میں ایک جامع مسجد تعمیر کرائی تھی، اور مقریزی کے زمانے میں یہ جامع الالیا
کہلاتی تھی۔ اس سے اور سیسی کے اس بیان کی توثیق ہوتی ہے کہ یہ مسجد عباد و صالحین کا
مرکز تھی۔

احمد بن طولون کی ایک اور تعمیر کردہ مسجد تنور فرعون میں قلعہ بجبل کے عقب
میں جبل منقطم کی چوٹی پر واقع تھی تنور فرعون کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ قدیم زمانے میں جب
۷۷۱ء کتابہ اساکہ والماک ص ۹۷ +

۷۷۱ء خطہ ۲- ص ۳۱۸ + یہاں یہ نام تصدیق لکھا گیا ہے۔ لیکن دوسری جگہ (خطہ ج ۲- ص ۴۵۳) تغریبہ
(بالفار) ہے۔ ہم نے اسی املا کو ترجیح دی ہے۔ تصدیق غالباً طباعت کی غلطی ہے۔

۷۷۱ء حالات کے لئے دیکھو خطہ ج ۲- ص ۴۴۴ + یہ مسجد دراصل اہل فطماکی نزحت گاہ تھی +

۷۷۱ء خطہ ج ۲- ص ۴۵۵ + الکندی ص ۲۵۵ +

فرعون مسافر پر روانہ ہوتا تھا یا سفر سے اپنے دار السلطنت کو واپس آتا تھا تو یہاں آگ روشن کی جاتی تھی تاکہ گرد و نواح کے لوگ اُس کے استقبال کے لئے تیار ہو جائیں۔ اس کے بعد حضرت یوسف کے بھائی یہودانے یہاں قیام کیا تھا۔ اس لئے تنور فرعون کو قابل احترام جگہ سمجھ کر ۲۵۹ء میں احمد بن طولون نے وہاں ایک مسجد تعمیر کرا دی تھی جسے مسجد تنور کہتے تھے اور اس کے ساتھ ایک مہرئج (دوض) بھی تعمیر کرایا تھا۔ مارتان اور قناطر کی طرح اس مسجد کے بھی اوقاف تھے۔ لیکن یہ مسجد زیادہ دنوں تک باقی نہیں رہی۔ احمد بن طولون کے بعد اُس کے ایک قائد و صیغ بن قاطر مینز نے اس لالچ میں اُسے کھدوا ڈالا کہ اس کی بنیادوں میں مال طے گا۔ مگر کچھ حال نہ ہوا اور مسجد تنور اور تنور فرعون دونوں تباہ ہو گئے۔ لیکن معلوم ہوتا ہے کہ اس مسجد کے تبدیل سے اب بھی بھولے بھٹکے مسافر کو راستہ معلوم کرنے میں آسانی ہوتی تھی کیونکہ سید القاسم جس کے چند اشعار ہم پہلے بھی نقل کر چکے ہیں، اُسی مرتبے میں کہتا ہے نہ

و تنور فرعون الذی فوق قلعة علی شاق عال علی جبل و غیر

بنا مسجد آفیہ یفوق بناء و حیدى به فی اللیل ان مل لیس

تخال سنا قد یلہ و ضیاء سہیلاً اذا ملاح فی اللیل للفسف

احمد بن طولون کی ایک اور عمارت دار الامارت ہے۔ یہ عمارت جامع مسجد کے جوار میں تھی اور اُسی کے ساتھ تعمیر ہوئی تھی۔ جامع کی طرح یہ بھی قبلے کی سمت واقع تھی۔ اس میں سے ایک دروازہ مسجد کی دیوار میں کھلتا تھا اور اس سے داخل ہو کر محراب و منبر کے پاس مقصورہ میں پہنچ جاتے تھے۔ احمد بن طولون نے یہاں ہر طرح کا ساز و سامان اور فروش اور پردے ہیا کر رکھے تھے۔ چونکہ یہ عمارت قصر اور میدان کے درمیان واقع تھی اس لئے جمعہ کے دن احمد بن طولون اپنے محل سے آکر وہیں آرام کرتا اور غزوہ کی تجدید اور لباس تبدیل کرتا تھا۔ خلیفہ المعز لدین اللہ کے افریقہ سے آنے تک یہ عمارت باقی تھی اور اس میں اموال الخراج کا دفتر تھا۔ ابن زولاق نے بیان کیا ہے کہ ۶۳۲ھ میں جب المعز نے ابو الفرج یعقوب بن یوسف بن

اور عروج بن جن کو اموال کا والی مقرر کیا ہے تو انھوں نے اسی دارالامارۃ میں
س کیا تھا۔

اب احمد بن طولون کے صرف مارتان کا ذکر کرنا باقی رہ جاتا ہے۔ مقرر^{۱۸۱} بنی نے
موقع محل بیان کیا ہے، مگر لکھا ہے کہ اُس کے زمانے میں وہ ایسا برباد ہو گیا تھا کہ کھنڈر
نہیں رہے تھے۔ یہ مارتان احمد بن طولون کے حکم سے، الکندی کے مطابق ۶۵۹ھ
رمضان حسب السیرۃ الطولونیہ کے مطابق ۶۶۱ھ میں تعمیر ہوا تھا، اور اس پر ساٹھ ہزار
بخا ہوئے تھے۔ تکمیل کے بعد دارالدیوان، اس کفہ (کنفکڑوں کا بازار) قیاریہ اور
لوقی کی آمدنی اس کے لئے وقف کی گئی تھی۔ اس سے قبل مصر میں کوئی مارتان تعمیر نہیں ہوا
بن طولون کا لازمی قرار دیا تھا کہ اس میں کسی سپاہی، یا ملوک یا امیر کا علاج نہیں کیا جائے گا۔
اسے حقیقی طور پر ایک رفاه عام کا کام تھا۔ مارتان سے متعلق دو حمام تھے، ایک مروانہ
سرازانہ۔ قاعدہ یہ تھا کہ جب کوئی مریض اس شفا خانے میں آئے تو اپنے کپڑے اور نقدی
بتان کے پاس امانت رکھ دے۔ اس کے بعد شفا خانے سے اُس کے لئے کپڑے اور
ہائے جاتے تھے، اور غذا اور دوا کے تمام اخراجات بھی شفا خانہ برداشت کرتا
ہا معاملے کے لئے مقرر تھے۔ صحت یاب ہونے پر جب مریض معمولی کھانا کھانے لگتا تھا تو
نہ سے رخصت کر دیا جاتا تھا اور کپڑے اور نقدی اُسے واپس مل جاتی تھی۔ احمد بن طولون
رتان سے اتنی دلچسپی تھی کہ وہ ہر جمعہ کو خود مسائنه کے لئے آتا تھا، اس کے ذخائر دیکھتا

ج ۱۔ ص ۸۲، ۳۹۷ + ج ۲۔ ص ۲۶۹ +

ج ۲۔ ص ۴۰۵ + اعلقۃ بنی ج ۳۔ ص ۳۴۷ +

بی (ج ۲۔ ص ۸۶-۹۱) نے فسطاط قاہرہ کے متعدد قیاس کا ذکر کیا ہے۔ ان میں سے ایک قیاریہ
احمد بن طولون کے نام کا ہے اور قیاریہ الجاسع الطولونی کہلاتا ہے۔ یہ قیاریہ قصر سے ملحق تھا
تھا اور احمد بن طولون ہی کا بنایا ہوا تھا۔ یہاں اسی قیاریہ سے مراد لی گئی ہے جس کی آمدنی مارتان کے لئے

اطباء سے ملتا اور مریضوں سے بات چیت کرتا۔ اسی مارتان کے ایک حصے میں پاگل خانہ بھی تھا ایک جمعہ کو وہ حسب دستور معائنہ کے لئے آیا اور ایک دیوانے نے جے اُسی کی خواہش پر امیر کے سامنے ایک انار مہیا کیا گیا تھا اُسے غافل پا کر انار اُسے کھینچ مارا۔ اس کے بعد احمد بن طولون نے وہاں آنا چھوڑ دیا۔ افسوس ہے کہ مارتان کے اندرونی انتظامات کی پوری تفصیل بیان نہیں کی گئی۔ مگر جو کچھ بیان کیا گیا ہے اس سے پتہ چلتا ہے کہ مریضوں کے آرام و آسائش کا پورا خیال رکھا جاتا تھا۔ اس کے تقریباً چار سو برس بعد ۱۸۳۷ء (م ۱۲۸۳ھ) میں ملک المنصور قلاؤن نے ایک مارتان القدیم المنصوری قاہرہ میں تعمیر کرایا تھا۔ مقررہ نے اس کے حالات بہت تفصیل سے بیان کئے ہیں۔ ان کے پڑھنے سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ گویا ہم موجودہ زمانے کے کسی اعلیٰ درجے کے شفا خانے کے حالات پڑھ رہے ہیں اور یہ بھی پتہ چلتا ہے کہ اُس وقت تک مارتان اسلامی دنیا میں عام ہو چکے تھے۔

————— (۷) —————

ذکر ہو چکا ہے کہ احمد بن طولون نے وفات سے قبل اپنے موالی اور خیر خواہوں کو جمع کر کے ان کے سامنے اپنے بیٹے ابوبحیش خوارویہ کو جانشین مقرر کیا تھا۔ وفات کے بعد تمام اہل دولت جن کا سرگروہ احمد بن محمد الواسطی تھا، جمع ہوئے اور مشورہ کر کے سب نے بالاتفاق خوارویہ کو جانشین بنانا منظور کیا۔ اس امر پر متفق ہونے کے بعد عباس کو جو اُس وقت تک قید میں تھا اس مجلس میں لائے جہاں خوارویہ بھی موجود تھا۔ الواسطی نے رسم تعزیت ادا کی اور پھر عباس سے کہا کہ اپنے بھائی خوارویہ کے ہاتھ پر بیعت کرو۔ مگر عباس نے انکار کیا۔ اس پر موالی میں سے سعد الابرسر دیا آلایس یا الاعسرا اور طبارجی کھڑے ہوئے اور عباس کو قصر کے ایک کمرے میں لے گئے جہاں سے دوسرے دن اُس کی لاش ہی برآمد ہوئی۔ اس کے بعد احمد بن طولون کو دفن کیا گیا اور اور خوارویہ کی حکومت مستحکم ہو گئی۔ چند نے بھی اُس کے ہاتھ پر بیعت کر لی۔ یہ اردنی قندہ

۱۸۴ء ہے۔ قطع نظر اس کے کہ احمد بن طولون بستر مرگ پر خارویہ کو نامزد کر چکا تھا، عباس کا باپ کی جگہ لینا اس وجہ سے بھی ناممکن تھا کہ ارباب صل و عقید میں کوئی ایسا شخص نہ تھا جو اس کی بد خوئی، بد شینیتی اور مذموم عادتوں سے نالاں نہ ہو۔ بناوٹ کے دوران میں بیجا صحت ہی زیادہ ہو گئی تھی۔ اس وقت گو عباس قید میں تھا، لیکن جب تک وہ زندہ تھا تمام قائد والی اطمینان کا سانس نہیں لے سکتے تھے۔ اس لئے ضروری تھا کہ اس کا خاتمہ کر دیا جائے۔ اسطی خاص طور پر گزشتہ واقعات میں پیش پیش رہا تھا، اور یقیناً اسے عباس سے بدسلوکی کا سب سے زیادہ ہو سکتا تھا۔ یہی وجہ تھی کہ وہ اس قتل کے موافق تھا، اور درحقیقت اسی کے لئے اسے عباس کا خاتمہ کیا گیا تھا۔

ان واقعات میں کہیں ان کا پتہ نہیں چلتا کہ خارویہ کی جانشینی کے متعلق مرکز خلافت منصوب کیا گیا ہو، یا جانشینی کے بعد بھی خلیفہ کی منظوری حاصل کی گئی ہو۔ کیونکہ احمد بن طولون انتقال کے وقت سیاسی حالت یہ تھی کہ اگر نویری کے مطابق اس میں اور موفق میں صلح ملے گفت و شنید ہوئی تھی تو اس کی تکمیل سے قبل احمد بن طولون کا انتقال ہو گیا تھا۔ مزید یہ کہ واقعات سے یہ بھی پتہ چلتا ہے کہ مصر میں موفق پر لعنت بھیجنے کا حکم ابھی منسوخ نہیں ہوئی کہ دمشق سے شائع کیا گیا تھا اس کے مطابق خلیفہ مجبور و مقہور تھا، اور الموفق مدی سے برطرف کر دیا گیا تھا۔ ایسی صورت میں ظاہر ہے کہ مرکز خلافت سے کسی قسم کا اب بے معنی تھا، اور احمد بن طولون کے جانشین اور الموفق میں قانوناً جنگ بدستور۔

سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ احمد بن طولون کے بعد گفت و شنید کا سلسلہ یک بحث ہی کیوں دیا، اور خارویہ سے کیوں صلح نہیں کر لی گئی۔ اس میں خارویہ کا قصور نہیں تھا، کیونکہ ان آسان اور آرام طلب شہزادہ تھا، اور اسی وقت لڑتا تھا جب اسے جنگ پر مجبور کر دیا جائے۔

یہ زیادہ قرین قیاس ہے کہ بندہ میں اس وقت یہ سمجھا جاتا تھا کہ طو لونیہ کو ختم کرنے کا وقت اب آگیا ہے، اور خارویہ کی ناجزبہ کاری اور آرام طلبی کی وجہ سے یہ کام اور بھی آسان معلوم ہوتا تھا۔ یہی سبب تھا کہ خارویہ کو باپ کا جانشین ہونے کے بعد ہی ان معاملات کی طرف توجہ کرنی پڑی۔ یاد ہو گا کہ جب اسحاق بن کنداج نے خلیفہ معتد کو مصر جانے سے روکا ہے تو اُس کے صلے میں اُسے باب الشامیہ سے برتہ تک تمام علاقوں کا حاکم مقرر کیا گیا تھا، اور اس طرح احمد بن طولون کو معزول کر دیا گیا تھا۔ یہ حکم ابھی تک منسوخ نہیں ہوا تھا۔ جب تک احمد بن طولون زندہ رہا اسحاق بن کنداج اُس کے علاقوں پر قابض اور متصرف ہونے کی ہمت نہ کر سکا۔ لیکن اب خارویہ کو اُس نے قابل اعتناء سمجھا، اور محمد بن دیوداد المعروف بہ ابن ابی اسحاق، حاکم کوفہ کو ساتھ لاکر شام فتح کرنے کا ارادہ کیا۔ دونوں متحدین نے موفق سے اس کی اجازت چاہی، اور الموفق نے نہ صرف اجازت دی بلکہ مدد کا بھی وعدہ کیا۔ ابتدا میں دونوں کو بڑی کامیابی ہوئی۔ اسحاق بن کنداج اپنے مستقر سے روانہ ہو کر پہلے رقہ اور حواصم گیا، اور احمد بن طولون کے عامل ابن دعباش سے یہ علاقے لے لئے، پھر حصص، انطاکیہ اور حلب آیا، اور اس کے بعد دمشق پر بھی قابض ہو گیا۔ یہ حالت دیکھ کر خارویہ نے ایک فوج تیار کی اور الواسطی کی سرکردگی میں شام روانہ کیا۔ اس کے ساتھ ہی ایک اور فوج سعد الابسر کی ماتحتی میں ۶۰۰ زیدی المجتہدین کو براہ بھر روانہ کی۔ اس دوران میں الواسطی نے، جو فلسطین میں مقیم تھا، اس خوف سے کہ کہیں خارویہ اپنے بھائی عباس کا بدلہ اُس سے نہ لے، الموفق سے خط و کتابت شروع کی، اور خارویہ کے متعلق یقین دلایا کہ اگر اُس کے خلاف نقل و حرکت کی جائے تو اُس کا خاتمہ کروینا آسان ہو گا۔ بہر حال خارویہ کی فرستادہ فوج کو اتنی کامیابی ہوئی کہ دمشق پر دوبارہ قبضہ کر لیا گیا، اور وہاں کا نقض عہد کرنے والا حاکم فرار ہو گیا۔ پھر لشکر شنیزر گیا۔ اس مقام پر اسحاق بن کنداج اور ابن ابی اسحاق قابض تھے، اور الموفق کی موعود مدد کا انتظار

ہے تھے۔ لیکن چون کہ سردی کا موسم شروع ہو چکا تھا اس لئے خارویہ کی فوج شہر کے گھروں
میں منتشر ہو گئی۔ اس اثنا میں ابو العباس احمد بن الموفق کی سرکردگی میں جو بعد کو معتضد کے
بے سے خلیفہ ہوا، عراق کا لشکر وہاں پہنچ گیا اور خارویہ کے سپاہیوں کو جن جن کر قتل
ما شروع کیا۔ بقیۃ السیف نے نہایت بری حالت میں دمشق میں پناہ لی۔ مگر معتضد تعقب
ہوا اور خارویہ کے سپاہی دمشق میں بھی محفوظ نہ رہ سکے۔ شعبان ۳۱۲ھ میں معتضد
دمشق پر قبضہ کر لیا۔ اب خارویہ کی فوج رملہ میں ٹھہری اور خارویہ کو صورت حال کی اطلاع
میں معتضد اب تک ان کا تعقب کر رہا تھا۔ اُدھر خارویہ بذات خود مصر سے لشکر لے کر
نہ ہوا۔ اس دوران میں ایک نیا واقعہ پیش آیا کہ اسحاق بن کنان اور ابن ابی اساج
وں نے الموفق کی مدد کی امید پر جنگ شروع کی تھی، اس وجہ سے الموفق سے بے زار
لئے کہ الموفق نے ان پر ہزولی کا الزام لگایا تھا۔ ایک طرف تو ان دونوں ترک امراء
راتی فوج سے علیحدگی اور دوسری طرف یہ خبر کہ خارویہ بہت بڑی فوج لے کر مصر سے
ہے، معتضد کو بے چین کر دینے کے لئے کافی تھیں۔ اُس نے چاہا کہ عراق واپس
بائے۔ مگر یہ ممکن نہ ہو سکا۔ آخر کار خارویہ اور معتضد کی فوجوں کا مقابلہ رملہ میں نہر فوس
میں کے کنارے اُس جگہ ہوا جہاں بن چکیاں تھیں، اور اسی وجہ سے یہ جنگ واقعہ
میں کہلاتی ہے۔ خارویہ کی فوج کو تعداد میں ستر ہزار تھی اور معتضد کے پاس صرف چار ہزار
تھے۔ لیکن مصری فوج میں زیادہ تعداد ایسے سپاہیوں کی تھی جنہیں اب تک جنگ کا
نہیں ہوا تھا۔ اس لئے پہلے ہی حملے میں اس فوج کے پیر اکھڑ گئے اور خارویہ
مرد سامانی کی حالت میں میدان جنگ سے ایسا بھاگا کہ پھر مصری میں آکر دم لیا۔
مدنے اسے اپنی فتح سمجھا اور خارویہ کی چھاؤنی پر قبضہ کر لیا۔ اُدھر جنگ سے قبل
یہ نے سعد الایسر کی ماتحتی میں ایک فوج کین گاہ میں مقرر کی تھی۔ سعد الایسر نے

میں گاہ سے باہر نکل کر عراقی فوج پر حملہ کر دیا۔ لیکن سعد کو خارویہ کے فرار ہونے کی اطلاع ہوئی۔ یہ حملہ بہت کا بیاب رہا اور نہ صرف خارویہ کی چھاؤنی پر دوبارہ قبضہ کر لیا گیا، بلکہ بازمیل نامی معتضد کا تعقب بھی کیا گیا۔ معتضد نے دمشق میں پناہ لینی چاہی، مگر اہل شہر نے شہر کے دروازے نہ کھولے۔ اب سعد الاسیر کو خارویہ کے میدان جنگ سے بھاگ جانے کی خبر ملی۔ اب فوج کا کوئی امیر نہیں تھا۔ اس لئے سعد الاسیر نے وقتی طور پر خارویہ کے بھائی ابوالشام کو امیر فوج بنا دیا اور میدان جنگ سے آگے بڑھ کر اُس نے اور الواسطی نے دمشق پر قبضہ کر لیا۔ یہ آخری موقع ہے کہ تاریخ میں الواسطی کا ذکر آتا ہے۔ اس کے بعد معلوم نہیں کہ اس کا کیا انجام ہوا۔ دوسری طرف معتضد جب دمشق سے ملاؤں ہوا تو طرسوس چلا گیا۔ مگر یہاں بھی یا زمار مزاحم ہوا۔ مجبوراً معتضد نے شام و فلسطین کو خیر باد کہا اور بخداد واپس چلا گیا۔ یہاں معتضد کا شام سے تعلق بھی ختم ہو گیا اور یہ اسی فیصلہ کن جنگ تھی کہ شام و فلسطین پر خارویہ کا قبضہ مستحکم اور مستقل ہو گیا۔^{۱۸۷}

واقعہ طواہین سے بھاگ کر جب خارویہ مصر پہنچا ہے تو اُس نے کمال چالاک سے جنگ میں اپنی فتح کا اعلان کر دیا تھا، جب حقیقی فتح کا مشرودہ اُس نے سنا تو اسے اور بھی خوشی ہوئی اور اس نے بہت سا مال خیرات کیا۔ جو اسیران جنگ مصر آئے تھے ان کے ساتھ غیر معمولی طور پر نیک سلوک کیا گیا۔ پہلے تو خارویہ نے انھیں اپنے پاس مہان رکھا اور اُس کے بعد جنھوں نے واپس جانا چاہا انھیں بڑی عزت و احترام کے ساتھ واپس کر دیا۔ اب خارویہ دوبارہ ذی القعدہ ۲۷۷ھ میں مصر سے روانہ ہو کر بحر محرم ۲۷۷ھ کو فلسطین پہنچا۔

۱۸۷۔ مرقزی ج ۱۔ ص ۳۲۱ + ابن قنری بدی ج ۲۔ ص ۵۲۰ + ابن الاثیر ج ۲۔ ص ۱۳۸ + ۱۴۰ + ابن خلدون

ج ۲۔ ص ۳۰۵ + ۳۰۶ + مروج الذهب ج ۲۔ ص ۳۱۸ + الکندی ص ۱۸۲ + طبری ج ۱۱۔ ص ۲۲۲

۳۳۱ + البیاضی ج ۲۔ ص ۱۸۶ +

۱۸۷۔ ابن الاثیر ج ۲۔ ص ۱۴۰ +

ان میں یہاں یہ تبدیلی ہوئی کہ سعد اللہ نے غالباً جنگ طو امین میں خارویہ کے قزار کو جلی پر محمول کیا اور مقبوضہ علاقوں پر خود قبضہ جانے کی فکر کرنے لگا۔ یہی خبر خارویہ کو فلسطین لائی تھی لیکن سعد اللہ سر زیادہ دن تک خارویہ کا مقابلہ نہ کر سکا اور بلا کسی اقسے کے اُسے گرفتار کر کے قتل کر دیا گیا۔ اور ۷۷ محرم کو خارویہ دمشق میں داخل ہو گیا۔

یہی تک اسحاق بن کنداج اور ابن ابی اساج کا خطرہ باقی تھا۔ ان دونوں ترک اسرائیل فوج سے جس مدد کی امید تھی وہ جنگ طو امین کے بعد بالکل ہی ختم ہو گئی۔ مگر خارویہ کی مخالفت بدستور جاری رہی اور خارویہ کو بھی ان کی طرف سے اطمینان نہیں ہوا۔ سر کے خاتمے کے بعد ہی رافقہ کے علاقے میں باجوہ ان کے مقام پر اُس کا مقابلہ کنداج سے ہوا۔ ایک مرتبہ پھر مصری فوج ثابت قدم نہ رہی۔ لیکن جو کار آزمودہ سپاہی کے ساتھ تھے انہوں نے شکست ماننے سے انکار کیا اور خارویہ کے ذوقی تہور سے بھی مدد ملی۔ نتیجہ یہ ہوا کہ اسحاق بن کنداج نے شکست کھائی اور خارویہ نے شکست خورہ مارا تک تعقب کیا۔

اسحاق بن کنداج کی یہ شکست خارویہ کے لئے بڑی کار آمد ثابت ہوئی۔ واقعہ سے عام طور پر خارویہ کو حقیر سمجھا جانے لگا تھا۔ لیکن اب دوبارہ اس کی ہیبت کے دلوں میں بیٹھ گئی۔ اس طرح اپنی حالت کو مستحکم کرنے کے بعد خارویہ نے الموفق کرنے کا ارادہ کیا۔ اور اس معاملے میں خط و کتابت کر کے جو علاقے اُس کے پرورد میں اُن کے متعلق مال ادا کرنے کا وعدہ کیا۔ ادھر الموفق کو بھی پورا اندازہ ہو گیا تھا اُن طولوں کو مصر سے بے دخل کرنا اگر ناممکن نہیں تو مشکل ضرور ہے۔ اس لئے یہ درجہ

ی ج ۲- ص ۳۲۱ + ابن تغری بردی ص ۵۳ + الکندی ص ۲۳۶

ی ص ۲۳۶ +

ج ۱- ص ۳۲۱ + ابن خلدون ج ۲- ص ۳۰۵ + الکندی ص ۲۳۶

منظور کی گئی، اور جب ۳۲۷ھ میں فائق خادم خلیفہ کا فرمان لے کر فسطاط آیا جس کے مطابق خارویہ اور اُس کی اولاد کو تیس برس کے لئے مصر و شام اور ثنور کا حاکم مقرر کیا گیا تھا اور صلاۃ و خراج و قضا بھی اس کے سپرد کئے گئے تھے۔ اس کے معنی یہ تھے کہ فرات سے لے کر برقہ تک کے تمام علاقے آل طولون کو دئے گئے تھے۔ فائق نے خارویہ کو یہ بھی اطلاع دی کہ یہ فرمان معتز الموفق اور ابراہیم العباس احمد بن الموفق (مستفد) نے "تقطیعاً لحدادویہ" اپنے ہاتھ سے لکھا ہے خارویہ کو اس عزت افزائی سے اور بھی خوشی ہوئی۔ سلخ رجب ۳۲۷ھ کو خارویہ مصر واپس آیا۔ الموفق کو ولی عہدی سے الگ کرنے کا فتویٰ واپس لیا گیا، اور اُس پر جو لعنت بھیجی جاتی تھی اُسے بھی منسوخ کر دیا گیا۔ الکندی اور ابن تغری بردی دونوں اس پر متفق ہیں کہ یہ موقع تھا کہ جب لعنت بھیجنے کا عمل موقوف کیا گیا ہے۔

خلیفہ کی اس منظوری اور خارویہ کے اس تقریب سے آل طولون کی وہی حیثیت باقی رہی جو احمد بن طولون کے وفات کے وقت تھی۔ اب خارویہ کو باغی اور غیر قانونی عامل مصر نہیں کہا جاسکتا تھا، بلکہ اُسے قانونی طور پر احمد بن طولون کا جانشین تسلیم کر لیا گیا تھا۔ صرف تیس برس ہی کے لئے کیوں نہ ہو، لیکن امارت مصر آل طولون میں موروثی قرار دے دی گئی تھی، اور اس کا ارکان تھا کہ آئندہ حالات اور واقعات کے لحاظ سے اس مدت میں توسیع کر دی جائے۔ خارویہ بھی اپنے باپ کی طرح اب المفوض کے ممالک مفوضہ کا محض ایک وکیل تھا۔ اس لحاظ سے سکون پر خارویہ کے علاوہ اب بھی صرف المفوض کا نام سکوک ہوتا تھا، مگر خطبوں میں المفوض اور الموفق کا نام بحیثیت ولی عہد خلافت لیا جانے لگا تھا۔ اس تقریر کی منظوری کے متعلق ایک اور امر بھی قابل غور ہے۔ فائق خادم جو یہ فرمان لے کر مصر آیا تھا، اُس نے خارویہ کو اطلاع دی تھی کہ فرمان خلیفہ الموفق اور مستفد نے بدست خاص لکھا ہے۔ صرف اتنی سی بات کو خارویہ نے اپنی عزت افزائی سمجھا تھا، اور اُسے بہت خوشی ہوئی تھی۔ اس سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ گویا

جانبہ اس وقت بڑی حد تک اپنا سیاسی اقتدار کھو چکے تھے اور انھیں مجبور ہو کر امراد صوبہ جات کے تقرر کی منظوریاں دینی پڑتی تھیں لیکن اسلامی سیاسی اتحاد کا تخیل زندہ تھا اور خواہ ذاتی طور پر امراد کیسے ہی ترمذ کا اظہار کریں، مگر وہ ہر حالت میں اپنے آپ کو خلافت سے وابستہ اور خود کو خلیفہ کا مولیٰ ہی سمجھتے تھے۔ اس سے بھی زیادہ نمایاں مثال بیکر نے نقل کی ہے کہ اخیند نے خلیفہ متقی سے مدد کی درخواست کی تھی اور متقی نے جو محض برائے نام خلیفہ تھا اس درخواست کے جواب میں اسے بجائے نام کے کینیت سے مخاطب کیا تھا اور اخیند نے اس مولیٰ سی بات کو بھی اپنی عزت افزائی سمجھا تھا۔^{۱۹۲}

اب خلیفہ کے اس تقرر سے اسحاق بن کنذاج اور ابن ابی الساج بھی خارویہ کے خلاف بے دست و پا ہو گئے تھے اور قانوناً وہ یہ نہیں کر سکتے تھے کہ اسے برطون کرنے کے لئے اپنی جدوجہد جاری رکھیں۔ ایسی صورت میں ان کا اتحاد بھی قائم نہیں رہ سکتا تھا۔ چنانچہ ابن الاثیر کے مطابق ۳۸۲ھ ہی میں ان کے آپس میں بگاڑ شروع ہوا۔ وجہ یہ بیان کی گئی ہے کہ ابن ابی الساج تقدم حاصل کرنا چاہتا تھا اور اسحاق بن کنذاج اس کا مخالف تھا۔ آخر کشمکش کا نتیجہ یہ ہوا کہ ابن ابی الساج نے رُخ بدل دیا اور خارویہ سے خط و کتابت کر کے اس کی اطاعت قبول کر لی اپنے زیر تصرف علاقے قنسرین میں اس کے نام کا خطبہ پڑھوایا اور اپنے بیٹے دیوداد کو بطور یرغمال خارویہ کے پاس بھیج دیا۔ اس کے بدلے میں خارویہ نے ابن ابی الساج اور اس کے قاتلوں کے لئے بہت بڑی رقم (مالاً جن یلاً) اس کے پاس بھجوائی۔ اس کے علاوہ خارویہ بذات خود

۱۹۲ بابی تراک ص ۱۸۴ +

۱۹۳ گولڈبر (محمد انیسے اتودین ج ۲ ص ۲۶۷) نے اس پر بحث کی ہے کہ کسی شخص کو کینیت سے مخاطب کرنا باعث عزت سمجھا جاتا تھا۔ مثلاً خلیفہ الراث اسحاق بن ابراہیم موصیٰ کو ہمیشہ کینیت سے مخاطب کیا کرتا تھا "دفعالہ" (اغانی ج ۵ ص ۶۰) اور ارون رشید نے ابراہیم موصیٰ کی کینیت ابو صفوان مقرر کی تھی۔

۱۹۵ تاریخ کامل ج ۷ ص ۱۴۱ +

خام روانہ ہوا، اور بلس کے مقام پر اُس کا اور ابن ابی الساج کا اجتماع ہوا۔ اب ابن ابی الساج دریائے فرات کو عبور کر کے رتہ آیا، اور اسحاق بن کنداج سے اُس کا مقابلہ ہوا۔ اسحاق بن کنداج نے شکست کھائی اور ابن ابی الساج نے اُس کے علاقوں پر قبضہ کر لیا۔ خارویہ بھی دریائے فرات عبور کر کے رافقہ پہنچا۔ ابن کنداج نے مار دین میں پناہ لی۔ ابن ابی الساج نے اُس کا محاصرہ کیا اور ابن کنداج مجبوراً وہاں سے موصل چلا گیا پھر دونوں کا مقابلہ برقید میں ہوا۔ انجام کار ابن ابی الساج جزیرہ اور موصل پر قابض ہو گیا اور ان علاقوں پر خارویہ اور پھر ابن ابی الساج کا نام خطبے میں لیا جانے لگا۔ مگر یہ کامیابی ابن ابی الساج اور خارویہ میں بگاڑ کا باعث ہوئی جس کے نتیجے میں خارویہ پھر مصری لشکر کے ساتھ ابن ابی الساج کے مقابلے کے لئے آیا، اور محرم ۳۵ھ میں شنیۃ العقاب میں ابن ابی الساج کو شکست دے کر اُس کا جو مال حص میں تھا اُس پر بھی قبضہ کر لیا، اور اس کے تعقب میں مدینۃ بلد تک پہنچا۔ اس جھگڑے کا آخر خاتمیوں ہوا کہ ابن ابی الساج کو خلافت کی طرف سے آذربائیجان کا والی مقرر کر دیا گیا۔ اسحاق بن کنداج نے خارویہ سے صلح کی سلسلہ جنبانی شروع کی، اور آخر دونوں میں مصاہرت کے تعلقات قائم ہو گئے، اور اُس کے علاقوں میں خارویہ کا نام خطبوں میں لیا جانے لگا۔ ابن کنداج کا انتقال ۳۵ھ میں مصر ہی میں ہوا۔ اُس کا بیٹا محمد بن اسحاق بن کنداج اُس کے عمال پر اُس کا جانشین ہوا۔ اپنے باپ کی طرح وہ بھی مصر میں رہا۔

۳۵ھ تک خارویہ اپنے تمام منصوبوں میں کامیاب رہا تھا۔ خلیفہ نے مصر و شام و ثغور پر اس کو موروثی حق و ولایت عطا کر دیا تھا، اُس کے دو حریف ابن ابی الساج اور

۹۹ھ ابن الاثیر ج ۷ ص ۱۴۱ (حوادث ۳۵ھ) + ابن تغری بروری ج ۲ ص ۷۵، ۷۶ + ابن قلدون ج ۳ ص ۳۳۳

۳۳۳ + ج ۴ ص ۳۰۶، ۳۰۷ + طبری ج ۱۱ ص ۲۳۲ +

۹۹ھ ابن الاثیر ج ۷ ص ۱۴۲ (حوادث ۳۵ھ) + الکندی ص ۲۳۸ +

۹۹ھ الکندی ص ۲۳۷ + ۹۹ھ طبری ج ۱۱ ص ۲۳۰ +

اسحاق بن کنانج، جنہیں مرکز خلافت ہی سے اس کے خلاف آمادہ پیکار کیا گیا تھا، زیر ہو چکے تھے اور ان میں سے ابن کنانج اب اس کے دربار کا درحقیقت ایک امیر بن گیا تھا۔ اس طرح اس آل طولون کا موقف پہلے سے کہیں زیادہ مستحکم اور مستقل معلوم ہوتا تھا۔ اس کے بعد خارویہ کو ایک اور بڑی کامیابی طرسوس میں ہوئی۔ یاد ہو گا کہ ۲۲۷ھ میں احمد بن طولون طرسوس سے بنے نیل کو واپس ہوا تھا، اور مازیار وہاں بدستور قابض رہا تھا۔ اس دور ان میں ہم یہ بھی دیکھ چکے ہیں کہ جنگ طرمین کے بعد ۲۲۷ھ میں جب معتضد نے طرسوس میں پناہ یعنی چاہی ہے تو پھر مازیار اہم ہوا تھا اور معتضد کو مجبوراً بند اور واپس جانا پڑا تھا۔ اس واقعہ کے بعد معلوم ہوتا ہے کہ مازیار نے یہ محسوس کیا تھا کہ وہ یکہ و تنہا تمام مصائب اور حوادث کا مقابلہ نہیں کر سکتا۔ تفصیلات سے ہم بے خبر ہیں، لیکن معلوم ہوتا ہے کہ اُس نے اپنی نجات صرف اس میں دیکھی تھی کہ خارویہ سے صلح کر کے طرسوس اس کے حوالے کر دے۔ فریقین میں نامہ و پیام کا بھی یہیں علم نہیں۔ ابن تغری بردی نے صرف اتنا لکھا ہے کہ خارویہ نے اسے اپنی طرف مائل کر لیا، اور اس سے لطف و کرم سے پیش آیا۔ بطور امداد یا بطور تحائف خارویہ نے تیس ہزار دینار، پانچ سو زرنگار چادریں (مُطرف) پانچ سو مویشی اور بے شمار اسلحہ اُس کے پاس بھیجے۔ اس پر مازیار نے اُس کی اطاعت قبول کر لی اور ثغور میں خارویہ کے نام کا خطبہ پڑھا گیا۔ مازیار نے ان تحائف کے بدلے میں پچاس ہزار دینار خارویہ کے پاس بھجوائے۔ الکندی کے مطابق یہ جمادی الآخر ۲۲۷ھ کا واقعہ ہے۔

۱۔ ابن الاثیر ج ۷، ص ۱۴۹ (حوادث ۵۷۲) +

۲۔ النجوم الزاہر ج ۲، ص ۸۲، ۸۳ +

۳۔ ابن خلدون ج ۷، ص ۳۰۷ + ابن الاثیر ج ۷، ص ۱۴۹ (حوادث ۵۷۲) + ص ۱۴۹ (حوادث ۵۷۲) +

۴۔ الکندی ص ۳۳۹ + طبری ج ۱۱، ص ۳۳۴ + ابن خلدون اور ابن الاثیر نے مُطرف (چادر خز چار گوشہ بھکاریں) اور طبری نے مطر (مایل بس فی المطر یتوقی بہ) لکھا ہے۔ مگر یہاں بجائے مطر کے مطن زیادہ موزوں معلوم ہوتا ہے۔

تحائف کے تہذیبی و تاریخی اور دوسرے مورخوں میں تو اس اختلاف ہے۔

بنیئر لڑے خارویہ ثنور کا مالک ہو گیا۔

بہتر ہے کہ طرسوں کی باقی ماندہ تاریخ بھی سلسلے کی غرض سے یہیں بیان کر دی جاوے۔
 میں ہیں اب سے زیادہ مدد ابن الاثیر اور ابن خلدونؒ سے ملتی ہے۔ اطاعت قبول،
 بعد ۷۲۷ھ میں مازیار صائفہ پر گیا جہاں زخمی ہوا اور جاں بر نہ ہو سکا۔ اس کی موت پر ابو
 جبرہ ابن الاثیر نے عجیبی لکھا ہے طرسوں کا حاکم ہوا، اور خارویہ نے بھی اس تقریر کی منظوم
 لیکن بعد میں اسے معزول کر کے اپنے برادر عزاد محمد بن موسیٰ بن طولون کو مقرر کیا۔ اس اثنا
 ثنور میں ایک اور تبدیلی ہوئی۔ ۷۳۷ھ میں الموفق کا انتقال ہوا۔ اس کا ایک خادم ا
 نے آقا کی وفات پر جہاد فی سبیل اللہ کے ارادے سے طرسوں میں متقل قیام کا
 شام پہنچ کر راغب نے گھوڑے، مویشی اسلحہ اور خیمے تو آگے طرسوں بھیج دئے اور خود
 ملنے اور اُسے اپنے ارادے کی اطلاع دینے کی غرض سے دمشق چلا گیا۔ خارویہ نے حرم
 اس کی بڑی خاطر مدارات کی، اور راغب اس سے اتنا متاثر ہوا کہ رخصت کی اجازت
 اُسے شرم آئی۔ دمشق میں طویل قیام کی وجہ سے اس کے ساتھیوں کو طرسوں میں یہ خیال ہو
 نے اُسے گرفتار کر لیا ہے اور وہ اس لئے اور بھی زیادہ بخیرہ ہوئے کہ خارویہ نے ایک ا۔
 گرفتار کیا ہے جس کا مقصد صرف جہاد فی سبیل اللہ تھا۔ آخر شورش ہوئی اور اہل طر
 حاکم شہر محمد بن موسیٰ بن طولون کو یہ کہہ کر گرفتار کر لیا کہ جب تک خارویہ راغب کو نہ چھوڑ
 بھی قید رہے گا۔ ان لوگوں نے محمد بن موسیٰ کا گھر بھی لوٹ لیا اور اس کی عورتوں
 بھی کی۔ خارویہ کو جب اس کا علم ہوا تو اس نے راغب کو اس سے مطلع کیا۔ راغب و ہا
 رخصت ہو کر جب طرسوں پہنچ گیا تو لوگوں نے اپنے امیر محمد بن موسیٰ کو رہا کر دیا۔ مگر محمد
 ایسا دل برداشتہ ہوا کہ وہ وہاں سے اہل طرسوں سے یہ کہہ کر کہ ”قیح اللہ جواد کہہ
 چلا آیا۔ اب ابن عجیف پھر خارویہ کی طرف سے طرسوں کا حاکم مقرر ہوا اور ۷۳۸ھ

۷۳۸ھ تاریخ کامل۔ ج ۲۔ ص ۱۴۹۔ (حوادث ۷۳۸ھ) +

۷۳۸ھ تاریخ ج ۴۔ ص ۳۰۷، ۳۰۸ +

طنج بن جُف الغُرغانی کو صانعہ کا افسر مقرر کیا گیا۔ اس ترک امیر کا نام آئندہ اکثر سننے میں آئے گا۔ خارویہ اور اُس کے بیٹے جیش کے مرنے کے بعد ۲۸۱ھ میں راجب نے طروس پر غلبہ پا کر ابن عجیف کو حکومت سے الگ کر دیا۔ اور ہارون طولونی کے لئے دعا کرنی بند کر کے بدرمولاؒ کے مقتصد کے لئے دعا کرنی شروع کی۔ اس طرح طروس اور اعمال ثنور طولونی حکومت سے الگ ہو گئے۔ یہی وجہ تھی کہ ہارون نے مقتصد سے ایک نیا معاہدہ کرنے کی درخواست کی تھی، جس کی تفصیل آئندہ آئے گی۔

اس دوران میں اہم واقعات دار الخلافہ بغداد میں پیش آ رہے تھے۔ ۱۷۵ھ کو الموفق نے اپنے بیٹے ابوالعباس احمد (المقتصد) کو حکم عدولی کی بنا پر گرفتار کر لیا۔ مقتصد سپاہیوں میں اتنا ہرول عزیز تھا کہ اُس کی گرفتاری کی وجہ سے فوج میں شورش پھیلی، اور بالآخر الموفق نے بذات خود یہ فتنہ فرو کیا۔ ۲۸۱ھ میں آخر کار الموفق نے صاحب الزنج کا فتنہ ختم کیا۔ اور ۲۸۱ھ میں ابھی مقتصد معتبور اور قہید ہی تھا کہ الموفق بیمار ہو کر بغداد واپس آیا۔ یہ اس کا مرض الموت تھا۔ اسی بیماری کے دوران میں الموفق کی اجازت کے بغیر مقتصد کے موالی اُسے الموفق کے پاس لے آئے۔ باپ بیٹے میں دوبارہ ملاپ ہوا، اور الموفق نے اُسی کو اپنا جانشین بنایا۔ ۲۸۲ھ صفر ۲۸۱ھ کو الموفق کا انتقال ہو گیا۔ اسی دن قواد اور علکان نے ابوالعباس احمد کے ہاتھ پر المغوض کے بعد ولی عہدی کی بیعت کی، اور مقتصد اُس کا لقب

۵۸۵ طبری ج ۱۱ ص ۳۳۳ + ابن الاثیر ج ۱ ص ۱۴۴ (حوادث ۵۸۵ھ)

۵۸۵۔ اس مضمون کی پہلی قسط (سیاست جنوری ۱۹۵۷ء ص ۷۵) میں ہم نے بیان کیا ہے کہ الموفق کو صاحب الزنج کے خلاف فوج کشی پر مقرر کیا گیا ہے تو اسی وقت مقتصد نے اُسے الزام لینا کہ خطاب دیا تھا۔ لیکن تغری۔ بردی (ج ۲ ص ۸۵) نے لکھا ہے کہ یہ خطاب اُسے ۵۸۲ھ میں اُس وقت دیا گیا تھا جب اُس نے صاحب الزنج کا قاتل کیا ہے۔ اور یہی زیادہ قرین قیاس معلوم ہوتا ہے +

مقرر ہوا۔ جمعہ کے خطبے میں پہلے معتد پھر المغوض اور اس کے بعد معتضد کا نام لیا گیا۔ نیکو کی ہر ولعزیزی سپاہیوں میں برابر برہستی چلی گئی، اور معتد کو بہت جلد محسوس ہوا کہ الموفق کی اسے اُس کے موقف میں کوئی فرق نہیں پڑا، بلکہ باپ کی طرح معتضد اُس پر حاوی ہے۔ آداب و کا نتیجہ یہ نکلا کہ ۲۲ محرم ۴۹۷ھ کو المغوض کو ولی عہدی سے خلع کرایا گیا اور خلیفہ کا شہروں میں نافذ ہوا کہ معتضد کو براہ راست ولی عہد مقرر کیا گیا ہے۔ جمعہ کے خطبے میں معتد کے بعد صرف معتضد کا نام لیا جانے لگا۔ معتضد نے بھی اپنی طرف سے تمام اعمال کو ادا دی کہ امیر المومنین نے اُسے اپنا ولی عہد مقرر کیا ہے، اور تمام اردو نہی اور ولایت و عز و سرور دے دیں۔ چند ہی مہینے گزرے تھے کہ ۲۰ رجب ۴۹۷ھ کو معتضد کا انتقال ہو گیا اور میں المغوض نے بھی وفات پائی۔

یہ تمام سیاسی تبدیلیاں، عزل و نصب، اور بالآخر معتضد کی خلافت کا اثر آل طلو بہت گہرا پڑا۔ نیا خلیفہ اب صاحب اقتدار تھا۔ وہ بات نہیں رہی تھی کہ خلیفہ مجبور و مقہور تمام نام و پیام بجائے خلیفہ کے کسی دوسرے شخص سے کرنا پڑے۔ معتضد کی بیعت کے، خسارویہ نے اُس کی خدمت میں تحائف پیش کئے، پرانے فرمان کی تجدید چاہی اور یہ درخواست اُس کی بیٹی قطر الندی کا نکاح خلیفہ کے بیٹے مکتفی سے کر دیا جائے۔ مگر معتضد نے کہا اس رشتے سے شرف حاصل کرنا چاہتا ہے اور ہم اس کے شرف میں اس طرح اضافہ کرتے؟ قطر الندی سے ہم خود نکاح کریں گے۔ یہ تحائف اور پیغام حسین بن عبداللہ بن منصور ابجو

۱۔ طبری ج ۱۱۔ ص ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷ + ابن الاثیر ج ۱۔ ص ۱۴۶ (حوادث ۴۹۷ھ)

۲۔ طبری ج ۱۱۔ ص ۳۴۰ + ابن الاثیر ج ۱۔ ص ۱۴۹ (حوادث ۴۹۷ھ)

۳۔ ابر القناد ج ۲۔ ص ۵۶ +

۴۔ طبری ج ۱۱۔ ص ۳۴۱ + طبری نے تحائف کی مکمل فہرست بھی نقل کی ہے۔

۵۔ مروج الذهب ج ۲۔ ص ۳۲۹ +

المعروف بہ ابن ابی صامس کے ہاتھ بھیجے گئے تھے۔ دونوں درخواتیں منظور ہوئیں اور ۲۵ رجب ۱۱۱۵ھ کو مستضد کا فرمان مصر آیا جس کے مطابق خارویہ اور اُس کی اولاد کو تیس برس کے لئے فرات سے برقہ تک تمام ملاقاتوں کا حاکم قرار دیا گیا اور صلاۃ، زواج اور قضا اُس کے سپرد کئے گئے۔ ساتھ ہی یہ بھی شرط کی گئی کہ وہ لاکھ دینار سالانہ گزشتہ زمانے کے لئے اوتین لاکھ ویندہ سینہ سالانہ لاکھ چالیس ہزار نو سو کے تمام اخراجات ظاہر ہے کہ خارویہ کو برداشت کرنے پڑتے تھے۔ فرمان کے جو الفاظ نقل کئے گئے ہیں اُن سے اس کا پتہ نہیں چلتا کہ گزشتہ زمانے کا تعین کس طرح کیا گیا تھا اور خارویہ سے کتنے گزشتہ برسوں کی رقم وصول کی گئی تھی۔ خلیفہ نے رمضان ۱۱۱۸ھ میں سینف خادم کے ہاتھ بارہ خلعتیں، ایک تلوار، تاج اور جواہرات کا ایک ہار (وشاح) اس کے پاس بھجوائے۔^{۲۱۳}

خلیفہ مستضد سے قطری الندی کی شادی کے حالات اکثر مورخوں نے تفصیل سے لکھے ہیں۔ سیوطی^{۲۱۴} نے جہیز کی پوری کیفیت بیان کی ہے اور ابن تغری بری^{۲۱۵} نے دوسری تفصیلات بیان کی ہیں۔ شادی کے تمام انتظامات ابن ابی صامس کے سپرد تھے اور مورخ اس پر متفق ہیں کہ بعد کے زمانے میں اس شخص کی لامتناہی دولت کا مبداء یہی شادی تھی۔ جہیز پر کل دس لاکھ دینار خرچ ہوئے تھے۔ خارویہ کا بھائی خزرج، بہن عباسہ اور ابن ابی صامس قطری الندی کے ساتھ گئے تھے اور یہ انتظام کیا گیا تھا کہ سفر میں جہاں کہیں قطری الندی کا قیام ہو وہاں فرش و فرش اور پردوں سے آراستہ اُسے ایک محل تیار ملے۔ چنانچہ ہر جگہ قطری الندی کو

لکھ اس شخص کے حالات کے لئے دیکھو نشوار المحافزو۔ للتوفی ص ۲۶۰-۲۶۳ +

۲۱۴۔ الکندی ص ۲۴۰ + خط ۱ ج ۱ ص ۳۲۱ + ابن تغری بری ج ۲ ص ۵۵ + مل الفاظ یہ ہیں: علی ان یصل فی کل عام من الممال ما تبقی الف دینار من ماضی وثلاث مائۃ الف دینار من کل عام للمستقبل + ابو الفداء ج ۲ ص ۲۵۰ +

۲۱۵۔ الکندی ص ۲۴۰ + ابن تغری بری ج ۲ ص ۵۵ + ۲۱۶۔ تاریخ الخلفاء ص ۲۴۲ +

۲۱۷۔ ابن تغری بری ج ۲ ص ۶۸، ۶۹ +

یہ محسوس ہوتا تھا کہ وہ اپنے باپ کے محل میں بیٹھی ہے، اور پھر سفر بھی ایسے کیا گیا تھا کہ جیسے شیر خوار بچہ پنگوڑے میں لیٹا ہو۔ مصر و شام کی سرحد پر جہاں عمار کے خیمے نصب کئے گئے وہاں ایک گاؤں عمار کے نام پر آباد ہو گیا۔ جو رہبر قطر الندی کے ساتھ تھا اُسے ایک درہم انعام دیا گیا تھا۔ ۲۸۲ھ میں کویہ شاہانہ قافلہ بغداد میں داخل ہوا۔ مستفد اس وقت دار الخلافہ سے باہر موصی میں تھا۔ اس لئے قطر الندی کو ابن صاعد کے محل میں ٹھیرایا گیا۔ ۲۸۲ھ کو مستفد واپس آیا تو اُسے خلیفہ محل میں منتقل کیا گیا۔ اس کے لئے بھی خاص اہتمام کیا گیا تھا۔ کی تفصیل طبری نے بیان کی ہے۔ ابن ابیہصام نے جو اہرات کا ایک بڑا حصہ قطر الندی سے یہ کہہ کر اپنے پاس ہی رکھ لیا تھا کہ بوقت ضرورت اس کے کام آئے گا۔ مگر اس کی نوبت نہ آئی کیونکہ پانچ برس بھی نہیں گزرنے پائے تھے کہ ۲۸۷ھ میں قطر الندی کا انتقال ہو گیا اور اُسے قصر صاف میں دفن کیا گیا۔

مورخ قطر الندی کی تعریف میں رطب اللسان ہیں۔ چنانچہ ابن خلدون لکھتا ہے
”وكانت اكمل النساء عصاها في الجمال والآداب“

اس شادی کے متعلق علی بن عباس الرومی نے کہا ہے۔

ياسيد العرب الذي نرفت له بایمن وبالبركات سيلك العجم

۱۹۴۱ء میں ۲۱۹۴ + خط ج ۱ ص ۲۲۲ + مقنوی نے اس شہر کی مختصر تاریخ بیان کی ہے اور لکھا ہے

مقام بادشاہوں کی نزعت گاہ بن گیا تھا۔

۱۹۴۱ء میں ۲۱۹۴ + خط ج ۱ ص ۲۲۲ + مروج الذهب ج ۱ ص ۲۲۸ +

۱۹۴۱ء میں ۲۱۹۴ + مروج الذهب ج ۱ ص ۲۲۸ +

۱۹۴۱ء میں ۲۱۹۴ + مروج الذهب ج ۱ ص ۲۲۸ +

۱۹۴۱ء میں ۲۱۹۴ + مروج الذهب ج ۱ ص ۲۲۸ +

اسعد بها كسعودها بك انهما
ظفرت بملائي ناظر بها بحجة
ظفرت بما فوق المطالب والهمم
وضميرها نبلاً وكفيها كرم
شمس الضحى نرفت الى بدل الدجى
فتكشف بهما عن الدنيا ظلم

یہاں خط کشیدہ الفاظ خاص طور پر قابل غور ہیں جن میں شاعر نے مقصد اور خارویہ کو مساویانہ درجہ دے دیا ہے اور یہیں اس کا علم نہیں کہ ان الفاظ پر کوئی اعتراض کیا گیا تھا۔

اس شان و شکوہ کی شادی کے حالات صرف ایک مرتبہ اس سے قبل تاریخ اسلام میں اس موقع پر ملتے ہیں جب مامون نے حسن بن سہل کی بیٹی ثور ان سے فم الصلح میں شادی کی ہے۔ لیکن مصر کا ملک اس قسم کی فضول خرچی کا تحمل نہیں ہو سکتا تھا۔ چنانچہ مورخوں نے لکھا ہے کہ اس شادی سے خلیفہ مقتصد کا حقیقی مقصد ہی یہ تھا کہ آل طولون کو اس بہانے سے بالکل فقیر کر دیا جائے۔ اب یہ حالت ہو گئی تھی کہ اگر خارویہ کو ایک شمع بھی درکار ہوتی تھی تو وہ بھی اُسے دستیاب نہ ہو سکتی تھی۔ ابن تغری بردیؒ نے تو یہ بھی لکھا ہے کہ ۲۸۲ھ میں خارویہ کا انتقال عین وقت پر ہوا، کیونکہ اگر اس نازک زمانے میں اتفاق سے کوئی بڑی ہم پیش آجاتی تو اموال کی کجی کی وجہ سے خارویہ اس کا انتظام کرنے سے بالکل قاصر رہتا اور نہ آئندہ وہ اپنی فضول خرچیاں جاری رکھ سکتا تھا۔

اب خارویہ کے زمانے کا آخری واقعہ بیان کرنا رہ جاتا ہے۔ ۲۸۵ھ میں خارویہ کی طرف سے احمد بن آبا (یا احمد بن ابی) نے اور پھر ۲۸۱ھ کو ۲۸۴ھ میں خارویہ کے حاکم شوق طنج بن جعفر یونانی سرحد میں داخل ہو کر فتوحات حاصل کیں۔ اس کے بعد ۲۸۶ھ میں قیدیوں کی فدا کے لئے

۲۸۵ھ فتوح الامصار ص ۲۶۲ + اس کے علاوہ دیکھو ایاضی ج ۲ ص ۳۲۸ +

۲۸۵ھ النجوم الزاہرہ ج ۲ ص ۹۵ :- وقال بعضهم: فمات حقاً حين حاجته الى الموت لانه لو عاش اكثر من هذا حتى يلبس ما كانت جوت عادة لاستصعب ذلك عليه لو نزلت به ملّة لانتفع

۲۸۵ھ ابوالغداء ج ۲ ص ۵۶ + طبوی ج ۱۱ ص ۳۲۳، ۳۲۴ +

یونانیوں اور مسلمانوں میں ایک عارضی صلح (حدنہ) قرار پائی۔ مگر قبل اس کے کہ یہ فدا مکمل ہو
ذیقعدہ ۲۸^ھ میں خارویہ کو دمشق میں قتل کر دیا گیا، اور فدا کی تکمیل حبیش بن خارویہ کے ذمے میں
۲۸^ھ میں ہوئی۔ اس موقع پر جو مسلمان مرد اور عورت قید سے آزاد کرادے گئے ان کی تعداد
دو ہزار چار سو پچانوے اور بروایت تین ہزار تھی۔ یونانیوں اور مسلمانوں میں قیدیوں کا یہ
چھٹا تبادلہ تھا۔

خلیفہ کے ساتھ مصاہرت کے تعلقات پیدا کر لینے کے بعد خارویہ کے لئے بالکل امن
چین کا زمانہ شروع ہو جانا چاہئے تھا۔ لیکن اس کے نصیب میں نہ تھا۔ جمہرات کے دن ۸ رجب
۲۸^ھ کو خارویہ شام روانہ ہوا، اور اسی سفر میں ۲۸ رزی قعدہ ۲۸^ھ کو خارویہ اپنے بستر پر
اپنے ہی غلاموں کے ہاتھ سے قتل ہوا۔ اس کی مدت ولایت بارہ سال، اٹھارہ دن ہے، اور
اس نے صرف تیس برس کی عمر پائی، قتل کے اسباب کے متعلق مختلف روایات نقل کی گئی ہیں۔ مگر
ان کی تفصیل یہاں بیان کرنا بے سود ہے۔ خلیفہ کو قتل کی اطلاع خارویہ کے کاتب ابراہیم بن
احمد الماذرائی نے دی تھی جس نے اسی غرض سے دمشق سے بغداد کا سفر صرف گیارہ دن میں کیا تھا۔
اس سے قبل معتقد خارویہ کے لئے تحائف اور ایک خط دیکر ابن ابیحصاص کو مصر روانہ کر چکا تھا۔
مگر جب خارویہ کے قتل کی خبر ملی تو ابن ابیحصاص کو واپس بلا لیا گیا۔ جن غلاموں پر خارویہ کے
قتل کا الزام تھا ان کی تعداد تیس تھی، اور انہیں قصاص میں قتل کر دیا گیا۔ اس کے دفن کے متعلق
بھی اختلاف ہے۔ ابن حاکم نے ایک روایت یہ بیان کی ہے کہ اسے حوران میں دفن کیا گیا تھا۔

۲۸^ھ کتاب التبیہ والاشراف ص ۱۹۲ + مروج الذهب ج ۲ ص ۳۲۵ +

۲۸^ھ الکندی ص ۲۴۱ + ابن خلدون (ج ۴ ص ۳۰۸) کے مطابق قتل کی واردات ذی الحجہ میں پیش آئی تھی۔ طبری

(ج ۱۱ ص ۳۴۷) کی ایک روایت ہے کہ خارویہ کے قتل کی تاریخ ۳ رزی الحجہ ہے۔

۲۸^ھ طبری ج ۱۱ ص ۳۴۷ + ابن عساکر ج ۲ ص ۱۶۷ +

۲۸^ھ ابن عساکر ج ۵ ص ۱۷۸ + ۲۸^ھ تاریخ الکبیر ج ۵ ص ۱۷۸

لیکن ایک روایت یہ بھی نقل کی ہے اُس کا جنازہ تابوت میں مھر لے جایا گیا تھا اور اُسے اُس کے باپ کے پہلو میں دفن کیا گیا تھا۔ اسی موخر الذکر روایت کو دوسرے مورخوں نے صحیح سمجھا ہے جس دن اس کا جنازہ فسطاط پہنچا وہ وہاں ماتم کا دن تھا جس میں خمارویہ کے غلمان موالی اور ہر مرد و عورت نے حصہ لیا۔

(۸)

خمارویہ نے دو خصائل اپنے باپ سے ورثے میں پائے تھے۔ ایک تو بذل و نوال اور دوسرے تعمیرات کا شوق۔ جہاں تک بذل و نوال کا تعلق ہے یہ چیز فضول خرچی کی حد تک بڑھی ہوئی تھی اور اس کی متعدد مثالیں تاریخوں میں جا بجا مذکور ہیں۔ اس معاملے میں احمد بن طولون اور ابو الجہش خمارویہ میں جو فرق تھا وہ ابن عساکر نے ایک موقع پر خوب ظاہر کیا ہے۔ وہ کہتا ہے کہ کسی نے ابن جہا جرسے پوچھا کہ احمد اور خمارویہ میں کون زیادہ وسیع النفقہ تھا۔ اُس نے جواب دیا کہ خمارویہ زیادہ کثادہ دل اور وسیع النفقہ ہے۔ لیکن احمد بن طولون مناسب موقع اور محل پر خرچ کرتا تھا اور خمارویہ کے اخراجات بے تکے ہوتے تھے۔ اُس کے اخراجات کا اندازہ اس سے بھی ہوتا ہے کہ ابن تغری بردی کے مطابق خمارویہ کی فوج کے سالانہ اخراجات نو لاکھ دینار اور مطبخ کے ماہانہ اخراجات تیس ہزار دینار تھے۔ حرم اور جواری اور اُن کے تعلقات کے اخراجات اس کے علاوہ تھے۔ افسوس ہے کہ خمارویہ کی تعمیر کردہ نہ اب کوئی عمارت موجود ہے اور نہ کسی عمارت کے تفصیلی حالات ہی ملتے ہیں۔ بہر حال ابن تغری بردی نے ان عمارتوں کے نام اور بہت ہی مختصر حالات یک جا جمع کر دئے ہیں۔ اپنے باپ کے تعمیر کردہ قصر اور اس کے محال میں اضافہ کرنے کے علاوہ خمارویہ نے قصر کے سامنے ایک حوض (فسقیہ) بنوایا تھا جسے بجائے

۲۲۵ دیکھو سعدی۔ روض الذهب ج ۲ ص ۳۳۵ +

۲۲۶ ابن عساکر ج ۵ ص ۱۷۷۔ کان ابوالجہش اوسع صدماً واکثر نفقة واحمد کان یجحد

فی نفقته وابوالجہش کان یحضل فیہا +

۲۲۷ انجم الزاہرہ ج ۲ ص ۶۲ +

۲۲۸ انجم الزاہرہ ج ۲ ص ۵۵ - ۶۲ + اس کے علاوہ دیکھو خط ج ۱ ص ۳۱۶ +

پانی کے پارے سے بھرا گیا تھا۔ اس کی تعمیر کی وجہ یہ ہوئی کہ خارویہ کو نیند نہیں آتی تھی اور طبیب یہ علاج تجویز کیا تھا کہ ایک حوض کو پارے سے بھرا جائے، پارے کو مسلسل ہلایا جاتا رہے، اور اس حوض میں سوے۔ چنانچہ اس بات کا خاص طور پر انتظام کیا گیا تھا کہ پارہ متحرک رہے۔ اس حوض کا رقبہ پچاس در پچاس درع تھا، اور اس پر بے انتہا مال خرچ کیا گیا تھا۔ چاندنی رات میں جب اپنی پوری روشنی دے رہا ہو یہ پارے کا حوض بڑا پر لطف نظارہ پیش کرتا تھا۔ قضاعی کی روایت۔ قصر کی تباہی کے بعد مدتوں تک لوگ حوض کی درازوں میں تلاش کر کے پارا نکالا کرتے تھے۔ اس علاوہ قصر ہی میں ایک قبۃ المحو تعمیر کرایا تھا۔ اس قبۃ کو ہر موسم کے لئے موزوں بنانے کے پردوں کا انتظام تھا، اور جا، وقوع ایسی رکھی گئی تھی کہ وہاں سے تمام محل، بتان، صحر، اور نیل، پہاڑ اور پورا شہر نظر آتا تھا۔ قصر میں ان اضافوں کے علاوہ اس نے احمد بن طولون میدان سے بھی ایک بڑا میدان بنوایا تھا جس میں درندوں کے رہنے کے لئے ایک در (دار السباع) تھا۔ اس کی طرز تعمیر اور دیگر انتظامات ابن تغری بردی نے بیان کئے ہیں۔ کی خواصوں کے لئے ایک الگ محل بنوایا، جس کے انتظامات اس قدر مکمل تھے کہ عورتوں کو کسی قسم کی تکلیف نہیں ہوتی تھی۔ خارویہ کو مویشی اور گھوڑوں کا شوق تھا۔ ق کے مویشی کے لئے الگ الگ اصطبل اور تھان تھے، اور پرانے اصطبلوں کو بھی وسیع کیا تھا۔ فسطاط کے علاوہ جیزہ، نہیہ، سفط اور طہسٹس میں بھی الگ اصطبل تھے۔ ضیاع میں سوائے قرظ کے اور کسی چیز کی کاشت نہیں ہوتی تھی تاکہ مویشی اور گھوڑوں کا آذوقہ میسر آتا رہے۔ یہ اصطبل تو خارویہ کے تھے۔ ان کے علاوہ خلیفہ کے گھوڑوں کے الگ تھے، جن میں گھڑ دوڑ کے گھوڑے بھی رہتے تھے اور رباط کے لئے بھی۔ ہر کے ملازم الگ الگ تھے، اور اہمبی تنخواہیں پاتے تھے۔ خارویہ کو شکار اور گھڑ دوڑ شغف تھا۔ قرآن سے معلوم ہوتا ہے کہ گھڑ دوڑ اسی منظریں ہوتی تھی جو احمد بن طولون فوج کی بریڈ کے لئے بنوایا تھا۔ اس موقع پر خارویہ تمام خدم و حشم اور مسلح فوج کے ساتھ

میدان میں آتا تھا۔ اہل فسطاط یہ دن عید کی طرح مناتے تھے اور فوج اور گھروڑ دیکھنے کے لئے جمع ہوتے تھے۔

اوپر بتان کا ذکر کیا گیا ہے۔ یہی بتان خارویہ کا سب سے بڑا کام سمجھا جاتا ہے، اور اسی کی سب سے زیادہ تفصیل سے ہم واقف ہیں۔ اس کے حالات ابن تغری بردی اور مقریزی دونوں نے بیان کئے ہیں، اور فون کریم نے اپنی کتاب میں بھی اس عبادت کا ترجمہ کیا ہے۔ فون کریم کے مضمون کا ترجمہ اردو میں شائع ہو چکا ہے، اور اسی ترجمے سے ہم یہ حالات نقل کرتے ہیں۔ خارویہ جب اپنے باپ کا جانشین ہوا تو جامع مسجد کے قریب کے میدان میں اُس نے باغ لگوایا۔ اُس میں طرح طرح کے خوشبودار پھول اور انواع و اقسام کے درخت لگوائے تھے۔ اس باغ کے لئے اُس نے عجیب و غریب درخت اور مختلف قسموں کے گلاب دور دور سے منگوائے تھے۔ باغ میں زعفران کی کاشت بھی ہوتی تھی۔ کھجور کے درختوں کے تنوں پر بڑی صنائی سے تانبے کے پتر پلینے تھے، اور ان پر سونے کا طبع کیا تھا۔ ان پتروں اور جڑوں کے تنوں کے درمیان سیسے کی نالیاں تھیں۔ جب پانی چھوڑا جاتا تھا تو یہ معلوم ہوتا تھا کہ کھجور کی جڑوں سے پانی ابل رہا ہے۔ پانی ایک حوض میں جمع ہوتا تھا، اور نالیوں کے ذریعے تمام باغ میں تقسیم ہوتا تھا۔ کیاریوں میں خوشبودار پھولوں سے طرح طرح کے نقش و نگار بنائے جاتے تھے۔ اکثر کیاریوں میں ان ہی پھولوں سے عبارتیں لکھی گئی تھیں۔ مالی ہر وقت ان پودوں کو تراشتے رہتے تھے کہ پتے حد سے نہ بڑھنے پائیں اور عبارتیں نمایاں رہیں۔ اس باغ کے لئے کھجور کے درخت اور سبز، زرد اور نیلے رنگ کے نیلو فرخا سان وغیرہ سے لائے گئے تھے، جو دوسرے علاقوں میں کیاب تھے۔ زرد آلو کے بہت سے ایسے درخت تھے جن میں بادام کا بیوند لگایا گیا تھا۔ خاص طور پر قابل دید چیز باغ کی بارہ دری تھی جو ساگو ان کی لکڑی سے

بنائی گئی تھی۔ اس پر عجیب و غریب نقش و نگار تھے۔ اس کے اندر کا حصہ بہت شاندار تھا اور مختلف رنگوں سے نقش و نگار بنائے گئے تھے۔ اس کا فرش سنگ مرمر کا تھا۔ ستونوں کی چھوٹی چھوٹی آبنائیں بہتی رہتی تھیں۔ خوش اچان چڑیاں بارہ دری کی دیواروں پر گھونسلوں میں رہتی تھیں اور بارہ دری کے اندر آزاد پھرتی تھیں۔ باغ میں جگہ جگہ تختہ قسم کے موز مرغ حبشی (دجاج الحبشی) اور ان کے علاوہ دوسرے کم یاب پرندوں کی بڑی تعداد پائی رہتی تھی۔

لازمی طور پر احمد بن طولون کی طرح خارویہ نے بھی فوج کی طرف خاص توجہ کا حوف اشرقی کے عرب جنھیں بنو امیہ کے زمانے میں وہاں لا کر بسایا گیا تھا اب اپنی روایات بھول چکے تھے اور رہزنی اور لوگوں کو اذیت دینے کا پیشہ اختیار کر لیا تھا۔ یہ شجاعت اور ہیبت میں مشہور تھے۔ خارویہ نے حوف اشرقی کے ان عربوں کو جنھیں کہتے ہیں 'فوج میں بھرتی کیا' انھیں بڑی بڑی تنخواہیں دیں اور حریر و دیناج کی بھادریاں، پنگے اور تلواریں عطا کیں۔ شتارہ کی اس نئی فوج کا نام اُس نے 'مختارہ' رکھا۔ اس عمل سے اس نے ان مغللوں کی شجاعت سے بھی کام لیا اور انھیں اذیت اور رہزنی سے بھی باز رکھا۔ بیان کیا گیا ہے یہ شتارہ جب خارویہ کے ساتھ چلتے کندھوں پر تلواریں رکھ کر چلتے تھے اور جب جنگ میں شریک ہوتے تھے تو فوج لڑتے تھے اور دوسرے سپاہیوں کے مقابلے میں دوشجاعت دیتے تھے۔ ان عربوں علاوہ خارویہ کی فوج میں ایک ہزار حبشی تھے۔ حالات سے معلوم ہوتا ہے کہ غالباً یہ کی ذات سے وابستہ تھے۔ یو اے تلواروں اور خودوں کے جوان کے عمالوں کے تھے ان حبشی سپاہیوں کی پوری وردی سیاہ ہوتی تھی اور جب یہ فوج چلتی تھی تو بہ

ہوتا تھا کہ جیسے سیاہ سمندر موجیں لے رہا ہے۔ خارویہ خود بھی بلند و بالا شخص تھا اور یہ معلوم ہوتا تھا کہ کسی چٹان سے اُسے کاٹا گیا ہے۔ اُس کے موکب میں انتہا درجے کی خاموشی رہتی تھی، کاغذا علی رؤسہم الطیر۔ کھانے اور پھینکنے تک کی آواز نہیں آتی تھی۔

افسوس ہے کہ خارویہ کے وقت میں مصر کی معاشی حالت کے متعلق کوئی خاص بات نہیں ملتی۔ اس لئے قیاس یہ ہے کہ احمد بن طولون کے زمانے کے معاشی انتظامات بدستور جاری رہے ہوتے۔ لیکن اول تو خارویہ کی فضول خرچیاں، جن کے بعض کو اُلف اوپر بیان ہوئے، اور اُن کے علاوہ دو آفات سماوی ایسی چیزیں ہیں جن سے صرف یہی نتیجہ نکلا جاسکتا ہے کہ مصر کی معاشی حالت اس دور ولایت میں ضرور بگڑتی گئی ہوگی۔ ۲۶۵ھ میں طبری کے مطابق، مصر میں ایک زبردست زلزلہ آیا تھا جس سے مکانات کے علاوہ جامع مسجد کو بھی نقصان پہنچا تھا، اور جانی نقصان کا اندازہ اس سے کیا جاسکتا ہے کہ ایک ہزار جنازے ایک دن میں شمار کئے گئے تھے۔ اس کے بعد ۲۶۵ھ میں نیل میں طغیانی نہ آنے کی وجہ سے ملک میں سخت قحط پڑا تھا۔

(۹)

خارویہ کا قتل آل طولون کے خاتمے کا آغاز تھا۔ اس موقع پر اُس کا بیٹا ابوالعسا کہ جیش دمشق میں اُس کے ساتھ تھا۔ ۴۸۸ھ مرزی القعدہ ۲۸۵ھ کو جیش کے ہاتھ پر بیعت کی گئی۔ چند روز دمشق میں قیام کرنے کے بعد وہ مصر واپس آگیا اور پھر وہیں رہا۔ جیش کم سن نازم وہ کا لڑکا تھا۔ وکان صبیلاً غملاً۔ واقعہ یہ ہے کہ خارویہ کے انتقال کے وقت ہی بڑے بڑے قواد کی ایک جماعت نے اس بنا پر جیش کو جانشین بنانے میں پس و پیش کیا تھا کہ اس کے پاس

۲۳۵ھ ابن تغری بردی ج ۲ ص ۶۴۔ الخ ۴۸۸ھ مقرر نیاج ۱ ص ۳۱۸ + دونوں مورخوں کی عبارت حرف بحرف ایک ہے +

۲۳۶ھ تاریخ الرسل والملوک ج ۱۱ ص ۳۳۱ + ۲۳۷ھ ابن تغری بردی ج ۲ ص ۸۴ +

۲۳۸ھ ابن الاثیر ج ۴ ص ۱۵۷ + ابن تغری بردی ج ۲ ص ۹۴ - حاشیہ ۲ +

انعام و اکرام دینے کے لئے کوئی مال نہ تھا، کیونکہ خارویہ بیٹی کی شادی میں خزانہ خالی کر
 مگر حبش ان کے ساتھ تطف و مدارات سے پیش آیا اور انھیں اپنی طرف مائل کر لیا۔
 بہت جلد حبش کی طرف سے سب کو بے اطمینانی ہوئی۔ حکمران ہونے کے بعد حکومت
 کاموں سے بے خبر ہو کر وہ لہو و لعب اور شراب خوری میں پڑ گیا۔ ابواش لوگ اُ
 مصاحب تھے۔ ان میں ایک رومی غلام بند قوش اور دو معمولی درجے کے لوگوں خفہ
 ابن ابواش کا نام خاص طور پر لیا گیا ہے۔ بڑے بڑے امراء اور قواد کو چھوڑ
 ابواشوں کی صحبت کو اُس نے ترجیح دی، بلکہ ان پر علانیہ یہ ظاہر بھی کر دیا۔ اور یہ بھی کہ
 تمام حکومت کا کام وہ انھیں کے سپرد کر دے گا۔ ان امراء کی یہ حالت تھی
 زبردست شان و شوکت کے مالک تھے، اور ان میں سے ہر ایک شجاعت اور ریا
 یتا تھا۔ خارویہ نے اُن کے ساتھ نیک سلوک کر کے انھیں اپنا بنا رکھا تھا، لیکن یہ
 کیفیت یہ ہو گئی تھی کہ ایک مرتبہ بیند میں مدہوش ہو کر اس نے اپنے ابواش مص
 کہا کہ ان کتوں (ھولاء الکلاب) سے تم زیادہ تعظیم و تکریم کے مستحق ہو۔ اُس
 ان قواد تک پہنچے اور انھوں نے تصفیہ کیا کہ حبش کو حکومت سے الگ کر دیا جا۔
 اس پر بھی باز نہ آیا، اور قواد کو علانیہ دھمکیاں دیں۔ حبش تفرج کی غرض سے مدینہ
 جا رہا تھا اور یہ قواد ہم رکاب تھے کہ انھیں ان دھمکیوں کی اطلاع ہوئی۔ اُسی بے
 کی حالت میں اپنے اہل و عیال اور مال و متاع کو مصر میں چھوڑ کر خاقان المظفر
 محمد بن اسحاق بن کنداج، وصیف بن صوار تکین، بند قہ بن لمجور اس کا بھائی محمد بن
 طنج بن جف کا بھائی جین جف، اور اسی طرح کے اور بڑے بڑے قواد
 تین سو غلام ساتھ لے کر خشکی کے راستے مصر سے چل کھڑے، چند روز صحرا میں

۳۳۹ مسود (مروج الذهب ج ۲- ص ۳۴۵) نے لکھا ہے کہ چھابہ بنج السرد بن طولونی اور سلام

پر تھ تھے، اور اس کے بعد سلام قاہرہ اور راسخہ وغیرہ کا مقرب رہا تھا + بنج طولونی کا نام ہم آئندہ بھی پڑے گا

ہے اور ان کی ایک جماعت پیاسی مر گئی۔ آخر ہزاروں تکلیفیں اٹھا کر وہ کوفہ کے راستے پر
 چلے، معتصد کو ان کے آنے کی اطلاع ملی تو صاحب الجیش محمد بن سلیمان نے کوفہ میں ان کا
 استقبال کر کے ان کے نام خلیفہ کے پاس بھیجے اور کوفہ سے ان کے لئے وظائف مقرر
 کئے۔ جب یہ لوگ بند او پہنچے تو معتصد نے انہیں ہاتھوں ہاتھ لیا اور طعام و وظائف اور
 خیمے ان کے پاس بھیجے۔ قواد کو گھوڑے زین اور لگام اور باقی آدمیوں کو خلعتوں سے سرفراز
 کیا۔ اب تلف ہونے کے بعد ان کی تعداد صرف ساٹھ رہ گئی تھی۔ اس واقعے کا اثر جو
 آل طولوں پر پڑا اس کا اندازہ ہم اس طرح کر سکتے ہیں کہ ۲۹۰ء میں جب خلیفہ مکتفی نے
 "رامطہ کے خلاف فوجیں بھیجی ہیں تو خاقان المغلی اور محمد بن الجور ان جنگوں میں حصہ لے رہے
 تھے۔ اس دوران میں مصر سے دور طنج بن جف حاکم دمشق اور ابن طغان حاکم ثغور نے
 جیش کی اطاعت سے انحراف کیا اور اس کا نام خطبوں سے حذف کر دیا۔ یہ ۲۸۳ء کا واقعہ
 ہے۔ اُدھر جو قواد اور امراء مصر میں باقی رہ گئے تھے انہوں نے جمع ہو کر تمام حالات پر
 غور کیا اور یہ فیصلہ کیا کہ جیش جیسا شخص مسلمانوں کے امور کا دالی بننے کے قابل نہیں ہے۔
 لیکن کسی نتیجہ پر نہ پہنچ سکے۔ ان درباری جھگڑوں کے متعلق ابن تفریٰ بروی نے تین ردائیں
 بیان کی ہیں مختصر یہ ہے کہ سب جیش کے بھی خواہ تھے۔ لیکن اس بھی خواہی کے باوجود شخص
 پنا بھلا کرنا چاہتا تھا۔ آخری نتیجہ یہ نکلا کہ فوج میں غدر ہوا اور سپاہیوں نے جیش پر هجوم
 لڑ کے مطالبہ کیا کہ وہ حکومت سے برطرف ہو جائے اور اس کے چچا نصر کو اس کی جگہ حکمران
 بنایا جائے۔ جیش کے کاتب یا جیسا کہ مسعودی نے لکھا ہے اُس کے وزیر علی بن احمد المازنی
 نے ایک دن کی ہملت مانگی۔ رات کو جیش نے نصر اور ایک اور چچا کو قتل کر دیا اور صبح
 کو جب فوج جواب کے لئے حاضر ہوئی تو ان کے سر پہ کہ کر سپاہیوں کے سامنے پھینک دئے
 گئے کہ لو یہ تمہارے امیر ہیں۔ اس پر فوج نے یک بارگی دھوا داکر کے اُس کی والدہ کو قتل

کر دیا، اس کا گھر لوٹ لیا اور جلاؤ والا، اور اُس کے بھائی ہارون کی حکومت کا اعلان کر پھر علی بن احمد الماورائی کی تلاش ہوئی، اور اُسے بھی قتل کیا گیا۔ حبیش کی خلیج کا واقعہ ۱۰۔ ارجامادی الآخر ۲۸۳ھ کو پیش آیا۔ چند دن کے بعد حبیش کو قید خانے میں قتل کیا گیا۔ اس کا زمانہ ولایت ۹ مہینے اور بارہ دن ہے۔

ارجامادی الآخر ۲۸۳ھ کو ابو موسیٰ ہارون اپنے بھائی حبیش کا جانشین ہوا۔ اس کوئی مخالفت نہیں کی گئی، بلکہ سب نے متفقہ طور پر اُسے حکمران تسلیم کیا، اور ایک عجیب بات یہ ہوئی کہ فوج نے عطا کا مطالبہ نہیں کیا۔ اب اختلال ختم ہو کر پھر ایک مرتبہ ملک امن و چین نصیب ہوا۔ ہارون بھی حبیش کی طرح ناجزبہ کار تھا، اور تمام امور حکومت پر جعفر ابابی (یا ابن ابی) جو احمد اور خارویہ کے زمانے میں با اختیار رہ چکا تھا، حاوی اور مستو تھا۔ اس نے ربیعہ بن احمد بن طولون کو حکم دیا کہ وہ مع اپنے حرم اور اہل و عیال کے اسکندریہ میں رہے۔ وہاں جہد کے اس جھڑنے جو ہارون کے خلاف مختار بیجو کو سمجھا کہ حکومت دراصل اسی کا حق ہے، اور ربیعہ بھی ان کے کہنے میں آگیا۔ باوجود ذاتی کے آخر وہ گرفتار ہوا، اور اُسے چابکوں کی سزا دی گئی جس سے جاں بزنہ ہو سکا۔ اب ہارون و امان تھا۔ ہارون کی حکومت مستقل ہو گئی تھی۔ مگر مصر کے باہر حالات بدستور خراب ہوتے چلے جتے۔ دمشق میں طنج بن جُف کی مخالفت جاری تھی۔ آخر ابن ابابی نے احمد بن طولون کے غلام بن

۲۲۲ انجم الزاہرہ ۲۵۔ ص ۹۸-۱۰۱ + ابن خلدون ج ۴۔ ص ۳۸ + طبری ج ۱۱۔ ص ۴۹ + طبری اور ابو (ج ۲۔ ص ۵۷) نے بیان کیا ہے کہ اسی ہنگامے میں حبیش قتل ہوا تھا۔ الکندی ص ۲۴۱، ۲۴۲ + مرد ج ۲۔ ص ۲۵۵ + حبیش کی جانشینی سے اس کی موت تک سب لکھایا جائے تو پورے نو مہینے اور بار نہیں ہوتے۔ لیکن مورخ اس پر متفق ہیں کہ اس کی مدت حکومت اتنی ہی تھی۔

۲۲۳ ابن خلدون ج ۴۔ ص ۳۰۹ + ابن تہری بردی ج ۲۔ ص ۱۰۶-۱۱۸ + الکندی ص ۲۴۲ +

دوسرے بن احمد الماخضائی کو وہاں بھیجا اور منہاج کار پر تصفیہ ہوا کہ طنج بن جف کو بدستور دمشق کا مالک رہنے دیا جائے۔ اس کے علاوہ ان دونوں نے دوسرے اعمال پر بھی ہارون کی طرف سے غلام مقرر کئے۔ لیکن اب مصر میں ابن ابالی کی وجہ سے فتنے شروع ہوئے۔ بدرالحامی خانی ورمصانی تین امراء کو تشویش پیدا ہوئی اور وہ ابن ابالی سے بے زار ہو کر ملک کے مختلف حصوں پر قابض اور متصرف ہو گئے۔ یہ تشویش اس وجہ سے اور بڑھی کہ ابن ابالی معمولی نکالیتیں کر کے ہارون کے درباریوں کو قتل کر رہا تھا۔ بالآخر ایک معمولی درجے کے قائد کو ترقی دے کر اس نے اسے بدرالحامی کے برابر بنا دیا۔ اس واقعے سے یہ لوگ اور بھی ناراض ہو گئے اور جب صافی کو مصر سے رخصت جلاوطن کیا گیا تو یہ ناراضگی بالکل مکمل اور پختہ ہو گئی۔

یہ واقعات ۲۲۸ھ کے ہیں جب انھیں امراء کی ناراضگی کی وجہ سے ہارون برابر لمزور ہوتا جا رہا تھا اور مملکت میں انحلال واقع ہو رہا تھا۔ طنج بن جف ہارون کی طرف سے ابھی تک دمشق کا والی تھا۔ طرسوس کے حالات ہم بیان کر چکے ہیں کہ کس طرح وہاں برابر انقلاب برپا ہو رہے تھے۔ ۲۲۸ھ میں یہ کیفیت ہوئی کہ اہل طرسوس نے ہارون کے والی کو نکال دیا اور یہ بھی دیکھی دی کہ جو کوئی والی ہارون کی طرف سے آئے گا اس کے ساتھ یہی سلوک ہوگا۔ ہارون نے چاہا کہ خارویہ کی طرح وہ بھی تملطف اور مدارات سے انھیں زیر کر لے۔ مگر یہ بھی ممکن نہ ہوا اور اسی سبب میں اہل طرسوس نے حکومت (سلطان) کو لکھا کہ ان کے لئے کوئی والی مقرر کر دیا جائے۔ کیونکہ ان کے شہر میں کوئی والی نہیں ہے (ان بلاد ہم بغیر والی)۔ خلیفہ معتضد نے اس موقع سے فائدہ اٹھایا اور ۲۲۸ھ ربیع الاول ۲۲۸ھ کو اہل طرسوس کی یہ استدعا منظور کر کے ابن الاخشاد کو وہاں کا والی مقرر کر دیا۔ اس کا

مطلب یہ تھا کہ ثغور پر ہارون کا قبضہ نہیں رہا۔ اب ہارون کے لئے اس کے سوا چارہ
 کہ باضابطہ طور پر ثغور سے دست بردار ہو جائے۔ چنانچہ ۲۸۵ھ میں اُس نے وصیف
 کی سرکردگی میں مصری قواد کا ایک وفد خلیفہ کی خدمت میں بھیجا اور درخواست کی
 و شام اُسے عطا کر دئے جائیں اور قنسرين، عواصم، دیار ربیعہ اور دیار مصر سے وہ
 ہو جائے گا۔ اس کے ساتھ بھی وہی مراعات برقی جائیں جو اُس کے باپ خارویہ کے سا
 رکھی گئی تھیں۔ یہ درخواست منظور کی گئی اور ہارون نے وعدہ کیا وہ سالانہ چار لاکھ
 دینار بغداد کے خزانے میں ادا کرتا رہے گا۔ یہ شرائط لے کر ۲۸۶ھ میں خلیفہ کے خادم
 اور عبد اللہ بن فتح مصر پہنچے۔ اسی سال ان کی تکمیل کی گئی اور ہارون کو خلعت عطا کی
 جمادی الاول میں یہ تمام باتیں تکمیل کو پہنچیں اور ۲۳ جمادی الآخر ۲۸۶ھ کو ان صوبہ
 جو اگلی عمل میں آئی اور انھیں خلیفہ کے عمال کے سپرد کیا گیا۔ معتضد نے اپنے بیٹے علی
 ان علاقوں کا والی مقرر کیا۔^{۲۸۷}

اب حالت یہ تھی کہ ۲۸۶ھ میں ہارون کی حکومت تو صرف مصر و شام تک
 رہ گئی تھی، مگر سالانہ رقم ادا شدنی میں اضافہ کر دیا گیا تھا اور خارویہ کے زمانے کے
 اس نئی درخواست کو منظور کرتے وقت یہ کہیں ذکر نہیں کیا گیا تھا کہ آل طولون کی دس
 تیس برس یا اس سے کم عرصے کے لئے برقرار رکھی جائے گی۔ لہذا آل طولون کے لئے
 اب بہت ہی مخدوش تھے کہ ۲۸۹ھ دو اہم واقعات پیش آئے۔ اس سال ربیع الاول
 خلیفہ معتضد کا انتقال ہوا اور علی المکتفی اس کا جانشین ہوا۔ اس سے بھی بڑا واقعہ
 یہ ہوا کہ ۲۸۹ھ ہی میں قرامطہ شام میں ظاہر ہوئے۔ ہارون کے والی دمشق طنجہ

۲۸۷ھ طبری ج ۱۱۔ ص ۳۶۳، ۳۶۴ + اب الفداء ج ۲۔ ص ۵۸ + ابن الاثیر ج ۲۔ ص ۱۶۲، ۱۶۳

النجوم الزاہرہ ج ۲۔ ص ۱۲۵ +

۲۸۸ھ ابن تغری بردی ج ۲۔ ص ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۳۷ + ابن خلدون ج ۳۔ ص ۳۹۹ + اب الفداء ج ۲

طبری ج ۱۱۔ ص ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۸۰ +

یہ غلطی تھی کہ قرامطہ کے اس ظہور کو عربوں کا معمولی سا خروج سمجھ لیا، اور کافی تیاری کے بغیر ان کا مقابلہ کیا اور شکست کھائی۔ ہارون نے فوراً بدرالحماہی اور ایک قائد کے ماتحت ایک زبردست فوج شام بھیجی۔ اس کو اتنی کامیابی ضرور ہوئی کہ انھوں نے قرامطی سردار کو قتل کر دیا لیکن فساد برابر جاری رہا، کیونکہ ان لوگوں نے مقتول سردار کی جگہ اُس کے بھائی کو اپنا سرگروہ بنالیا۔ ۲۸۹ء اور ۲۹۰ء میں یہ جنگیں جاری رہیں، اور ہر موقع پر یحییٰ بن زکریہ بن مہرودہ کے قرامطہ نے حکومت کی فوجوں کو شکست دی، بلکہ خود دمشق کا بھی محاصرہ کر لیا، اور طنج بن جف ان کا مقابلہ نہ کر سکا۔ بالآخر ۲۹۰ء میں یحییٰ بن زکریہ کو باب دمشق پر قتل کیا گیا۔ ۲۹۰ء

بالآخر جب حالات کسی طرح نہ سنبھلے تو ۲۹۱ء میں مکتفی نے صاحب ابھیش محمد بن سلیمان کو فوج دے کر شام بھیجا اور اس فوج نے قرامطہ کی شورش فرو کی۔ اس کے بعد ۲۹۱ء ہی میں مکتفی نے محمد بن سلیمان اور قواد کی ایک جماعت کو خلعتیں عطا کر کے حکم دیا کہ وہ مصر و شام جائیں اور یہ اعمال ہارون سے لے لیں۔ آل طولون کے خلاف حالات کے اس طرح پلٹ کھانے کی کوئی وجہ صریحاً بیان نہیں کی گئی لیکن اس کے مختلف اسباب قرار دے جاسکتے ہیں۔ ابن الاثیرؒ نے لکھا ہے کہ اس کی وجہ یہ تھی کہ ہارون قرامطہ کی شورش فرو کرنے سے عاجز رہا تھا۔ ایسا مکتفی نے بالکل صراحت سے بیان کیا ہے کہ "خروج صاحب مصر ہارون بن خمارویہ عن الطاعة"۔ خواہ قرامطہ کے خلاف اظہار عجز ہو یا خلیفہ کی اطاعت سے انحراف دونوں اسباب ایسے ہو سکتے تھے کہ جن کی بنا پر مکتفی مصر پر فوج کشی کرے لیکن یہ بھی یاد

۲۴۹ ابن تفری بردی ج ۲ - ص ۱۱۳ +

۲۵۔ ابن الاثیر ج ۷۔ ص ۱۷۵ +

۱۵۱ تاریخ کامل - ج ۱ - ص ۱۷۵ +

۱۵۲ مرآة البعثان - ج ۲ - ص ۲۲۰ +

رکھنا چاہتے کہ خلفاء عباسیہ نہ بھولتے تھے اور نہ معاف کرتے تھے۔ معتمد کے زمانے سے آل طولون کے خلاف کاروائیاں جاری تھیں، مگر خلافت کے کارکنوں کو کوئی کامیابی نہیں ہوئی تھی۔ اب قرامطہ کے مقابلے میں ہارون کا عاجز رہنا کافی ثبوت تھا اس امر کا کہ انھیں برباد کر دینا آسان ہے۔ اس کے ساتھ ہی یہ بھی نہیں بھولنا چاہئے کہ مصر میں دوبارہ سازشیں اور امراء کا مختلف گروہوں میں تقسیم ہو کر ان کی ہارون سے بے زاری بھی اس فوج کشی کا سبب ہو سکتی تھی۔ چنانچہ ابن الاثیرؒ نے لکھا ہے کہ قرامطہ کا قلع قمع کرنے کے بعد محمد بن سلیمان شام سے عراق واپس ہونے کا ارادہ کر رہا تھا کہ فائق اور بدر الحامی کے خطوط اُسے ملے کہ وہ اگر بلاد مصر پر حملہ کرے تو دفع میں اُسے مدد دیں گے۔ محمد بن سلیمان نے بغداد آکر خلیفہ کو اس کی اطلاع دی اور اُس نے فوراً اس سے فائدہ اُٹھایا۔

محمد بن سلیمان دیار مصر کے شہر رتہ کارہنے والا تھا۔ جوانی کے زمانے میں تلاش معاش میں مصر آیا اور چند روز سرگرداں رہنے کے بعد احمد بن طولون کے غلام لؤلؤ کا نائب مقرر ہوا۔ احمد بن طولون نے بھی اُس پر احسان کیا۔ لیکن جب اُسے لؤلؤ پر شبہ ہوا تو اُس نے نصر بن محمد بن سلیمان بلکہ اُس کے اعزاء و اقربا کا مال و اسباب ضبط کر لیا۔ محمد بن سلیمان جان کے خوف سے بغداد بھاگ آیا۔ یہاں اس کی ترقی مدد نہیں ہوئی بلکہ اُس کی عزت و توقیر میں اضافہ ہوا۔ معتمد اور پھر معتضد کے زمانے میں اسے بڑی بڑی خدمتوں پر مامور کیا گیا۔ یہاں تک کہ وہ حبش کا کاتب مقرر ہوا اور مکتفی کے زمانے میں ”اعظم قواد“ میں اُس کا شمار ہونے لگا۔ اس دوران میں وہ آل طولون کو نہیں بھولا، بلکہ مسلسل خلفاء کو ان کی طرف متوجہ کرتا رہا۔ آخر ہارون کے زمانے میں اُسے موقع ملا اور اُس نے مکتفی کو آمادہ کر لیا کہ مصر پر حملہ کیا جائے۔ چنانچہ رجب ۴۵۲ھ وہ بارہ ہزار فوج لے کر بلاتایخر

بسرعت تمام مصر روانہ ہو گیا۔ اور شام و فلسطین پرستی ہونے کے بعد محرم ۱۲۹۲ھ میں حدود مصر میں پہنچ گیا۔^{۲۵۵} محلے کا انتظام اس طرح کیا گیا تھا کہ بری فوج محمد بن سلیمان کے ماتحت تھی اور مازیا کے غلام امیر البحر و میانہ کو حکم دیا گیا تھا کہ وہ کشتیوں کے ذریعے دریائے نیل میں پہنچ کر مصر (فسطاط) کے سامان رسد (مواد) کے راستے سدود کروے۔ و میانہ نے یہ فرض انجام دیا اور اہل مصر اپنی زندگی سے تنگ آ گئے۔ فائق اور بدر اسحامی پہلے ہی محمد بن سلیمان کو مدد کی امید دلا چکے تھے۔ اب اُس نے پھر اُن لوگوں سے خط و کتابت کی اور بدر اسحامی پہلا مصری امیر تھا جو اس سے مل گیا۔ اس شخص کے اس طرح محمد بن سلیمان کے ساتھ شریک ہو جانے سے اہل مصر کی رہی ہمی امید بھی جاتی رہی اور باقی ماندہ قواد بھی امان لے لے کر محمد بن سلیمان کے ساتھ شریک ہونے لگے۔ یہ حالات دیکھ ہارون بھی یکم ذی الحجہ ۱۲۹۱ھ کو اپنی باقی ماندہ فوج لے کر فسطاط سے نکلا اور مصر و شام کے سرحدی شہر عباس میں قیام کیا۔ یہاں سے اُس نے فائق اور بدر کو لکھا کہ وہ اس کے وفادار رہیں اور وصیف قاطر میز کو خصب البربری اور حاد ماخشی کے ساتھ جنگی جہاز دے کر حکم دیا کہ وہ دریائے نیل میں و میانہ کو روکیں۔ تینس میں وصیف قاطر میز کا مقابلہ و میانہ سے ہوا جس میں ہارون کے امیر البحر کو شکست ہوئی اور و میانہ نے تینس میں داخل ہو کر اہل شہر کو امان دی اور سکون پیدا کیا۔^{۲۵۶}

ایک طرف یہ ہو رہا تھا اور دوسری طرف ہارون اپنے اعمام اور اہل و عیال کو لئے عباس میں مقیم تھا۔ لیکن بیکاری کی وجہ سے فوج کے سپاہی روز بروز بدول ہوتے جا رہے تھے اور لازمی طور پر شروفساد کی طرف مائل ہو رہے تھے۔ اس کے علاوہ فوج کی تعداد

۲۵۵ ابن الاثیر ج ۷ ص ۱۷۵ + ابن خلدون ج ۴ ص ۳۱۰ + الکندی ۲۴۲ +

۲۵۶ ابن الاثیر ج ۷ ص ۱۷۶ + ابن خلدون ج ۴ ص ۳۱۰ + ابن تغری بردی ج ۲ ص ۱۱۶ + الکندی

میں بھی برابر کی ہوتی جا رہی تھی۔ لیکن ہارون دنیا و مافیہا سے غافل لہو و لعل میں تھا۔ اب یہاں ابن تغری بردی نے تین روایتیں بیان کی ہیں۔ ہارون کے اعام کو: جان کا خوف تھا۔ آخر عدی اور شیبان ابنہ احمد بن طولون نے اُس کے قتل کا فیصلہ کیا اور کو اسے مدہوشی کی حالت میں قتل کر دیا۔ ایک اور روایت بسط بن ابی جوزی کی کتاب سے نقل ہے کہ جو فوج اب ہارون کے پاس باقی رہ گئی تھی اس کے سپاہیوں میں عصیت کی وجہ سے اقوام کے گروہوں میں فساد اور جنگ تک فوجت پہنچی۔ ہارون بذات خود اس شورش کو کے لئے نکالا اور مغارہ کے ایک سپاہی کے تیر سے قتل ہوا۔ تیسری روایت یہ ہے کہ قریب پہنچ کر محمد بن سلیمان نے ہارون کو لکھا کہ خلیفہ مکتفی نے اسے مصر کا حاکم مقرر کیا اور ہارون کو دربار خلافت میں حاضر ہونے کا حکم دیا ہے۔ ہارون جنگ کا فیصلہ کر مگر قواد کو یہ شبہ ہوا کہ وہ آخر میں خیانت کر کے انھیں چھوڑ دے گا۔ اس لئے ایک خادم اُسے قتل کر دیا۔

۲۲۹۲ھ کو ابوالمقائب شیبان بن احمد بن طولون ہارون کا جانشین ہوا، ۲۳۳ھ کو وہیں فسطاط پہنچا۔ لیکن خمارویہ کے ان قواد کو جو اب تک باقی رہ گئے تھے جن میں طنج بن جُف بھی شریک تھا، ہارون کا قتل ناگوار گزرا۔ انھوں نے حسین بن بن حمدون کو جو محمد بن سلیمان کے ممتاز مشیروں میں تھا، لکھا کہ ان کے لئے امان حاصل کر اُسے فسطاط آنے پر آمادہ کرے۔ اب محمد بن سلیمان کے لئے راتہ بالکل صاف تھا۔ اب سے تو وہ فسطاط کی طرف بڑھا اور دوسری طرف سلخ صفر ۲۲۹۲ھ کو درمیان دریائے نیل سے فسطاط پہنچا۔ یکم ربیع الاول کو شیبان نے آخری جدوجہد کے لئے عین شمس

ہوئی چھاؤنی قائم کی۔ لیکن اب لوگ عام طور پر امان حاصل کر کے محمد بن سلیمان کے ساتھ شریک ہوتے جا رہے تھے۔ شیبان نے مقابلہ بے سود جان کر اپنے اور اپنے بھائیوں کے لئے امان طلب کی اور جمعرات کے دن یکم ربیع الاول ۲۹۱ھ کو محمد بن سلیمان فسطاط میں داخل ہوا۔ شیبان کی مدت حکومت صرف بارہ دن ہے۔

فسطاط میں داخلے کے بعد محمد بن سلیمان کی فوج میں جو خراسانی عرب شریک تھے انہوں نے عوام الناس کے گھروں میں گھس کر انہیں لوٹا اور ہر قسم کے جرائم و معاصی کے ترک ہونے جو قیاس میں آسکتے ہیں؛ "و فعلوا فی مصر ما لا یحل للہ من ارتکاب الماخذ" فتح کی خبر جب بغداد پہنچی تو وہاں سے حکم آیا کہ تمام آل طولون کو گرفتار کر لیا جائے۔ ان کی تعداد دس سے بیس تک بیان کی گئی ہے۔ انہیں بغداد لایا گیا اور ابن صاعد کے گھر میں قید کر دیا گیا۔ صرف اسی پر اکتفا نہ کر کے احمد بن طولون کا عظیم الشان میدان جلا دیا گیا۔ بدر الحمای کو دمشق کا والی مقرر کیا گیا اور ابن ابالی کو گرفتار کر کے محمد بن سلیمان نے اُس سے پانچ لاکھ دینار وصول کئے۔ لیکن آل طولون — لم یبق بمصر منهم احد یذکر فخلت منهم الدیار و عفت منهم الآثار و تعطلت منهم المنازل و حل بهم الذل بعد العز و التطرید و التشرید بعد اجتماع الشمل و نضرة الملک و مساعدة الایام

فاصبحوا لا تری الا مساکنهم کانها من سرمان غابر ذہباً

۲۵۹ الکندی ص ۲۴۶، ۲۴۷ + کتاب التبیہ والاشراف ص ۳۷۳ +

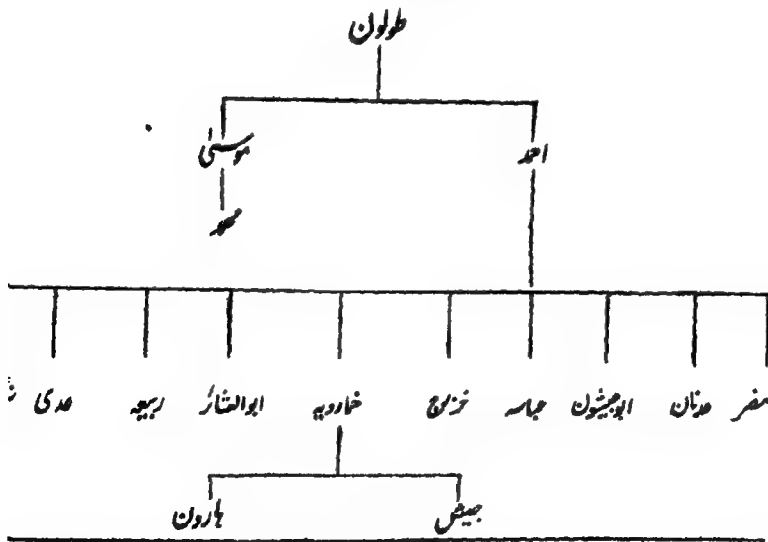
۲۶۰ ابن تغری بردی ج ۲ ص ۱۴۵ +

۲۶۱ ابن الاثیر ج ۷ ص ۱۷۶ + ابن خلدون ج ۲ ص ۳۱۰ + ابن تغری بردی ج ۲ ص ۲۲۸ - ۲۲۹ +

طبری ج ۱۱ ص ۳۹۲ +

اس طرح بیستائیس سال اور چند چھینے کی ولایت کے بعد آل طولون کا یہ عبرتناک آخر ہوا۔ بیکر نے تعجب ظاہر کیا ہے۔ اور اس کے لئے یہ سیاسی مظہر ناقابل فہم ہے کہ کس طرح خلافت عباسیہ کی تباہی کے بغیر طولونی سلطنت قائم ہو گئی۔ لیکن اوپر کے صفحات میں ہم نے دیکھا ہے طولونی سلطنت "کبھی قائم ہی نہیں ہوئی" اور باوجود خلافت کی ابتر حالت کے قازا اور سیاسی دستور برابر اپنا کام کر رہے تھے، اور آل طولون خلیفہ کے مقرر کئے ہوئے والیان مصر سے زیادہ حیثیت نہیں رکھتے تھے۔ ہر فرقہ خلافت کا لون قدم اٹھا۔ سے محترز تھا، اور آل طولون میں خود مختاری کا شائبہ تک نہیں تھا۔ خلافت و سلطنت کا سوال کم از کم مصر میں پیدا نہیں ہوا تھا۔ ایسی حالت میں سوائے اس کے اور کیا ہو سکتا ہے کہ ہم بیکر جیسے عالم کے تعجب پر تعجب کا اظہار کریں۔

آل طولون کا شجرہ نسب



المزید پھر:

ابن الاثیر، ابو الحسن علی بن عبد الکرم محمد بن عبد الکرم بن عبد الواحد
الشیبانی المعروف بہ ابن الاثیر البھزری الملقب بعزالدین، تاریخ
کامل - ج ۷ - مطبوعہ مصر۔

ابن تغری بردی، جمال الدین ابی المحاسن یوسف ابن تغری بردی الاتاکی،
النجوم الزاہرہ فی ملوک مصر والقاہرہ - لیدن ۱۸۵۵ء - ج ۱، ۲ +
ابن الیاس، محمد بن احمد بن الیاس النخعی المصری، ہدایع الزہور فی وقائع الزہرہ
جلد اول بولاق ۱۳۱۵ھ۔

ابن عساکر، ابو القاسم علی بن حسین بن ہبہۃ اللہ بن عبد اللہ بن حسین
ابن عساکر الشافعی، تاریخ الکبیر ج ۲، ۳، ۴، ۵ - دمشق ۱۳۳۲ھ۔
ابن خلدون، عبد الرحمن بن خلدون المغربی، کتاب العبر و دیوان المبتدأ
والنجر - طبع بولاق - ج ۳، ۴۔

ابن الطقططی، محمد بن علی بن طباطبایا المعروف بہ ابن الطقططی،
المغزی - مصر ۱۳۳۹ھ۔

ابن خلکان، قاضی احمد الشہید، ابن خلکان، وفیات الاعیان و انباء
ابناء الزمان - ج ۱ - مصر ۱۳۱۵ھ۔

ابن حوقل، ابو القاسم ابن حوقل، کتاب الممالک و الممالک - لیدن ۱۸۶۲ء۔
ابن جبر، رحلتہ - مصحح ولیم رائٹ (اوقات گپ)
ابو الغداء محمد الدین اسماعیل ابی الغداء، کتاب المتعرق فی اخبار البشر -
۴ جلدین - مصر ۱۳۲۵ھ۔

السیوطی: جلال الدین السیوطی الشافعی: تاریخ الخلفاء۔ مصر
۱۳۵۱ھ۔

_____ من المحاضرة في اخبار مصر والقاهرة۔ جلد اول دوم
مصر ۱۳۲۱ھ۔

الشریف الادیبی: صفۃ المغرب وارض سودان ومصر والاندلس۔
لیدن ۱۸۶۶ھ۔

الطباخ الجلبی، محمد راغب بن محمود بن ہاشم الطباخ الجلبی: اعلام النبلاء
بتاریخ حلب الشہداء۔ جلد اول حلب ۱۳۲۲ھ۔

الطبری، ابو جعفر محمد بن جریر الطبری: تاریخ الرسل والملوک۔ ج ۱ المطبوع
مصر۔ الطبعة الاولى۔

العلقشندی، ابو العباس احمد القلقشندی: صبح الاعشی۔ جلد ۳۔ قاہرہ
۱۳۳۲ھ۔

الکندی، ابو عمر محمد بن یوسف الکندی المصری: کتاب الولاة (اوقاف کب)
بیروت ۱۹۰۸ھ۔

محمد کرد علی: خطط الشام۔ جلد اول۔ دمشق ۱۳۴۳ھ۔

المسعودی: ابو الحسن علی بن اسمین بن علی المسعودی: کتاب التنبیہ والارشاد۔
لیدن ۱۸۹۲ھ۔

_____، مروج الذهب ومعاون الجوہر مصر ۱۳۰۳ھ۔

المقدسی، شمس الدین ابی عبد اللہ محمد بن احمد بن ابی بکر البتار الشافعی المقدسی۔

المعروف بالبشاری: امن التعالیم فی معرفۃ الاقالیم۔ لیدن ۱۸۵۱ھ۔

المقریزی، تقی الدین احمد بن علی عبد القادر بن محمد المعروف بالمقریزی،

كتاب المخطوط والآثار - ٢ - جلدین بولاق ١٢٤٠ھ -

ناصر خسرو : سفرنامہ - مطبعہ کادیانی - برلین - ١٣٣١ھ -

الیافعی، ابو عبد اللہ بن اسعد بن علی بن سلیمان عقیف الدین الیافعی :

مرآة البھان وعبرة الیقظان - چار جلدیں حیدرآباد وکن ١٣٣١ھ -

الیعقوبی، احمد بن ابی ایوب جعفر بن وحب ابن واضح الکاتب العباسی

المعروف بالیعقوبی : تاریخ یعقوبی - ج ٢ - لیدن ١٨٨٣ھ -

Becker, Carl H., Beitrage zur Geschichte

Agyptens unter den Islam. Strassburg,

1903. (Die Stellung der Tuluniden).

Creswell, K.A.C., Early Muslim Architec-

ture (Umayyads, Early Abbasids, and

Tulunids). Part II. Oxford, 1940.

Goldziher, Ignaz, Muhammedanische Studien,

2 Vols. Halle, 1890.

Lane-poole, Shanely, History of Egypt in

the Middle Ages. London, 1914.

Le Strange. Guy. Palestine under the

Muslims. London, 1890.

Weil, Gustao, Geschichte der Chaliphen,

vol. II. Mannheim, 1848.

جمہور کا زمانہ

از

جناب ڈاکٹر ذاکر حسین خاں صاحب، پرنسپل 'جامعہ ملیہ' دہلی

(یہ تقریر آل انڈیا ریڈیو سے ۲۶ جنوری ۱۹۷۷ء کو نشر کی گئی تھی)

آدمی نے اس دنیا میں جب سے قدم رکھا ہے پیٹ کی چاکری سے فرصہ نہیں ملی۔ اس کی خاطر ہمیشہ طرح طرح کے جتن کرنے پڑے ہیں۔ بعض لوگ تو کہتے ہیں اسی جتن کرنے سے اس کی زندگی کا کوئی خاص رنگ بنتا ہے۔ اسی سے اس کی خاص ڈھنگ قائم ہوتا ہے۔ دوسرے لوگ اسے نہیں مانتے۔ وہ کہتے ہیں کہ زندگی کا شکل آدمی کے خیالوں سے بنتی ہے۔ اس کے ارمانوں اور آرزوؤں سے نئی پیٹ کی فکر چاکر ہے۔ زندگی آقا ہے۔ وہ غم روزگار سے غم عشق کو اونچا درجہ دیتے ہیں لیکن پھر بھی غم روزگار سے آزاد کون ہے۔ یہ پیٹ کا چکر یہ رہنا سہنا یہ کھانا ہو کہ آقا سب ہو کہ نتیجہ یہ ہیں اس کے چکر میں سب۔ ہاں اس کا انداز کبھی کبھی ہر کبھی کبھی۔ اور اس میں عام انسانوں کے میلانوں، ان کے ارادوں، ان کی عادتوں، ان کی فکروں اور بے فکرلوں، ان کی طبیعت کے جمود اور ان کے مزاج کی طغیانیت ہوتا ہے۔

مثلاً دنیا کی تاریخ میں چند آخری صدیوں کو چھوڑ دیجئے اور سربامیہ واپس پہلے کے دور پر نظر ڈالیے تو آدمی کی ساری معاشی زندگی میں باوجود اس کی ایک بات برابر نظر آتی ہے۔ وہ یہ کہ آدمی ابھی قدرتی آدمی ہے۔ ایسا جیسا کہ

بنایا تھا۔ ابھی اپنے کو اپنے سر پر نہیں سادھتا۔ نہ دونوں ہاتھوں سے دوڑتا یا اڑتا ہے۔ بلکہ اپنے
 پھلوں پر جہم کر کھڑا ہوتا ہے اور ابھی انھیں سے چلتا پھرتا ہے بیشک یہ بھی بیٹ کے چکر میں
 گھرا ہوا ہے۔ مگر اس چکر کا مرکز ابھی یہ خود ہی ہے۔ اس کے معاشی آرٹھک کاروں کا تعلق ابھی
 اسی کی ضرورتوں اور احتیاجوں سے ہے۔ کوئی پوچھے کہ احتیاج کی بھلا حد کیا۔ سو یہ قدرتی انسان
 اسی کی حد بھی یوں مقرر کر لیتا ہے کہ ہر فرقہ ان احتیاجات کا یقین نہیں کرتا بلکہ زمانے کے
 ساتھ وہ گروہ کر دیتا ہے جس میں اسے زندگی کا ٹھنی ہے۔ میں ہم چٹوں کی طرح زندگی گزر جائے۔
 یہ اس کا ارمان ہے۔ بیشک مختلف گروہوں کا طور طریقہ، رہن سہن الگ الگ ہے۔ امیر کا
 اور ہے، اور شریف کا اور۔ تاجر کا اور۔ دستکار کا اور، کسان کا اور۔ مگر سب کو اپنے اپنے
 گروہ کا سیار بھاتا ہے۔ جسے اس سے زیادہ کالاچ ہو وہ عام کاروبار کو اس کے لئے کام میں
 نہیں لاتا۔ اس فالتو دولت کی تلاش کاروبار سے باہر ہی کی جاتی ہے۔ کوئی گڑے خزانوں
 کے کھوج میں لگ جاتا ہے۔ کوئی جادو و طلسمات اور اودو وظائف کی مدد سے دولت پانے کی
 راہیں نکالتا ہے۔ کوئی کیمیا بنانے لگتا ہے۔ کاروبار سے بس وہی حیثیت کے مطابق زندگی
 گزارنا مقصود ہے۔ کام چونکہ بس اپنی ضرورت کو پورا کرنے کے لئے ہے۔ اس بے حساب
 کتاب کا بھی کچھ بہت زور نہیں۔ بس تقریباً یہ کام چل جاتا ہے۔ کام کی رفتار میں کچھ بدحواسی
 نہیں۔ مزے مزے میں آہستہ آہستہ جلدی کا کام شیطان کا۔ جھٹی کا ذرا بہانا ملا۔ اور جھٹی۔
 کام چونکہ شخصیت کے ساتھ وابستہ ہے۔ اس لئے شخصی تجربہ اور روایت پر مبنی ہے۔ بیسے
 اوروں کو کرتے دیکھتے ہیں۔ اسی طرح کرتے ہیں جیسا بزرگوں سے ہوتا چلا آیا ہے، ویسا ہی
 برابر ہوتا ہے یہ نہیں کہ ضرورت بے ضرورت عقل پر زور دے دے کر نئی نئی تدبیریں
 سوچی جائیں۔ زندگی باوجود ساری تبدیلیوں کے ابھی قدرتی انسانی زندگی ہے۔ جو جھل،
 باوقار، بے سکون۔

لیکن انسانی دنیا میں اگر ساحل کا سا سکون ممکن ہے تو سمندر کا سا طوفان بھی

اس میں آسکتا ہے۔ نہ جانے کیا کیا اسباب ملے کہ معاشرتی زندگی کا یہ سکون بے تابی میر، جماعت ٹوٹی۔ اور فرد فرد ہو گئی۔ ضرورت کی جگہ نفع کا بھوت انسان کے سر پر سوار چنگاریاں تو ظاہر ہے پہلے سے موجود ہونگی۔ مگر نہ جانے کیا ہوا چلی کہ یہ بھڑک اٹھیں۔ ر لالچ۔ خالص روپیے کی آرزو۔ حوصلہ مندی، نئی نئی ایجادوں کا دلولہ، حساب کتاب عقل کی فرما زوائی، سب نے مل کر وہ ذہنیت عام کر دی، جس نے سرمایہ داری کے نظام کی بنا ڈالی۔ اور اسے دیکھتے دیکھتے سفری دنیا پر مسلط کر دیا۔ روایت کی جگہ عقلی صنعت بھی عقلی بنی اور کام کرنے کے طریقوں میں ایک انقلاب برپا ہو گیا۔ نئی نئے نئے اسلوب کار ایجاد ہوئے۔ زندہ فطرت چونکہ نامی قانونوں کی پابند ہے۔ اس اور جگہ کی جو پابندیاں ہیں وہ اس نئی ہر آن منقلب صنعت پر گراں گزریں تو اس۔ اونٹ اور گھوڑے کی جگہ بھاپ اور بجلی سے کام لیا۔ لکڑی گئی۔ کوئلہ اور لوہا آیا۔ کتیل کی جگہ مٹی کے تیل نے لی۔ پھولوں کی جگہ عطر کوئلے سے بھکنے لگے۔ جہاں؟ اس صنعت نے زندگی کو چھوڑ کر مردہ چیزوں سے رشتہ جوڑا۔ نفع طلبی کی ذہنیت انقلابی عقلی، غیر نامی صنعت نے ملکہ دنیا کی کایا پلٹ دی۔ لاکھوں کروڑوں بڑ جو دنیا نے اپنے سینے میں چھپا رکھی تھی وہ اس نے کھود نکالی اور ساری دنیا میں بکا آدمیوں کی تعداد میں اتنا اضافہ ہوا کہ یقین نہیں آتا۔ تجارت کو وہ فروغ ہوا کہ عقل پہاڑ کے سمندر نہپ گئے، ہوا پر قبضہ جم گیا۔ نفع کمانے کے لیے جس انہماک سے بیچا گیا اُسی سے زہر جیسے پیاروں کو تندرست بنانے کا سامان بنا۔ اسی طرح زندہ کے لیے اٹھ۔ پھر اس خیال سے کہیں انسانیت کو اپنے اس جنون کا احساس نہ ہو نے زندگی کے اس بحران کا ساتھ دیا اور تھکی دی کہ جس طرح عالم افلاک میں راہ پر بلاروک ٹوک چلتے ہیں اور کوئی کسی سے ٹکراتا نہیں، اسی طرح انسانوں سب پابندیاں اٹھ جائیں۔ اور یہ سب اپنے اپنے نفع اور اپنی اپنی غرض کے پ

سب کی اس انفرادی خود غرضی سے ہی کل جماعت کی صلاح کا سامان ہو جائے گا۔ بے خوف اور نادان انسان کی مداخلتیں ہی اس قدر ترقی ہم آہنگی میں خلل ڈالتی ہیں۔ چنانچہ اپنے اپنے نفع کی فکر میں افراد، امیر اور غریب سب جماعتی یہود سے بے فکر ہو گئے۔ اور سب نے اپنے بس بھر معاشی زندگی کے اس قمار خانے میں اپنی اپنی بازی لگائی۔

مگر یہ صورت زیادہ دن کیسے چل سکتی تھی جس نے کچھ کھویا اسی کو ہوش آیا۔ عوام کو جلد ہی اس کی خرابیاں بھی دکھائی دینے لگیں۔ ترقی کے ساتھ فلاکت نے بھی اپنا منہ دکھایا۔ اور اس ہم آہنگی میں مخالفتوں کی رگڑ بھی سنائی دینے لگی۔ انیسویں صدی کے وسط ہی میں یہ خیال عام ہو چلا تھا کہ سرمایہ داری کا یہ دیو اگر اسی طرح بے روک ٹوک اپنی تباہ کاریاں جاری رکھ سکے تو قیامت ہو جائے گی۔ نفع طلبی کے چکر میں پھنسے تو پہلے ہی سب قسم کے لوگ تھے مگر ہوتے ہوتے سرمایہ داروں اور مزدوروں کی دو الگ صفیں ہو گئیں۔ دولت پیدا کرنے کا ساز و سامان چند سرمایہ داروں کے ہاتھ میں جمع ہو گیا۔ کم سرمایہ کے کاروبار برباد ہو گئے اور خود مختار و متحرک کار اور کسان بڑے سرمایہ داروں کے دست نگر ہو گئے۔ مختار تھوڑے سے رہ گئے، مجبور بے شمار ہو گئے۔ سستی مزدوری کے لیے عورتیں اور بچے بھی مشینوں پر لگائے گئے۔ گھر ٹوٹے، عزیز چھوٹے، بد اخلاقیوں کا، ہجوم آدمیوں کے، ہجوم کے ساتھ ساتھ بڑھا۔ یہ منصیبتیں تو عین ہی۔ اس عقل و فراست کے نظام کی بے عقلیاں بھی سامنے آنے لگیں۔ بازاروں کا چڑھنا اترنا، تجارتی بحرانوں کا تھوڑے عرصے بعد رونما ہونا۔ امیر اور غریب دونوں کی معاشی بنیادوں کو ہلا دیتا تھا۔ کاروبار کی دنیا گھڑی گھڑی الجھتی اور پھرنے سے بستی تھی۔ ان عیبوں پر نظر پہنچی تو عوام نے اصلاح کی تدبیریں بھی شروع کیں۔ مزدوروں کی انجمنیں بنیں کہ وہ سرمایہ دار کے مقابلے میں بے بس نہ ہوں۔ اتحاد باہمی کی تحریک اٹھی اور اس نے بہت معینہ کام انجام دے۔ لیکن یہ سب جزوی تحریکیں تھیں۔ پورا مقابلہ نہ کر سکتی تھیں۔ کل مرض کے علاج کے طور پر اشتراکیت کا نسخہ تجویز ہوا۔ شروع میں

وخط و تھیں و تبلیغ سے خیالات کے سدھار کی تدبیر ہوئی۔ مگر مثل ہے ”لاتوں کے بچہ باتوں سے کب مانتے ہیں“ ہوتے ہوتے اس تحریک نے خصوصاً کارل مارکس کے زیر اثر و غریب، مزدور و سرمایہ دار کے پرے باندھ دئے۔ یہ تحریک چلی تو سب ملکوں میں لیکن پیمانے پر عملی تجربے کا موقع اسے انقلاب کے بعد روس میں ملا۔ اس تجربے کی غیروں اور کی تفصیل کا یہ موقع نہیں۔ یہاں صرف اتنا جتنا ہے کہ سرمایہ داری نظام سے عوام کی بینے نے ایک بہت بڑے ملک میں ایک دوسرے نظام کی بنیاد ڈال دی۔ اس عملی تجربے کے کا صبح اندازہ تو موافقوں اور مخالفوں کے مبالغے کی وجہ سے ذرا دشوار ہے مگر ایک تو صاف سامنے ہے کہ اس نظام کے ماتحت بیس سال سے کم میں روس نے اپنے کو ایسا کہ آج جرمنی کی حبیب قوت کا نہایت بہادری سے مقابلہ کر رہا ہے۔ جرمنی کی بڑھتی تھ کے سامنے یہ قوم جس طرح آہنی دیوار بن کر سینہ سپر ہوئی ہے، جس طرح اس سخت مصیبت اس کے اندر ایک فدا (کو زنگ) پیدا نہیں ہوا، جس طرح وہ بیس سال سے بے را کی لعنت سے محفوظ رہی، جس طرح آج بھی اسے فائق کی دھکی نہیں دی جاسکتی، جس طرح ابتدائی معاشی حالت سے اُس نے اپنے کو زیادہ سے زیادہ ترقی یافتہ صنعتی ملکوں کا ہمسرہ ان سب باتوں سے کم سے کم یہ تو ضرور معلوم ہوتا ہے کہ زندگی کرنے اور کامیاب زندگی کا بس ایک ہی اسلوب سرمایہ داری نہیں ہے۔ بلکہ اگر کوئی جماعت اپنی ضروریات فراہم اصول پر اپنے کو منظم کرنا چاہے اور جدید صنعت کی مدد سے اس مقصد کی تکمیل کے در تو وہ سرمایہ داری کی طبقہ داری تقسیم، اس کی افراط فزی، اس کی بے ترتیبی اور بے نظمی اور آئے دن کے بحرانوں سے الگ رہ کر ایک مضبوط معاشی زندگی کی ایسی تنظیم کر سکتی ہے اس قابل جانے کہ اس کی حفاظت کے لیے سخت سے سخت دشمن کے مقابلے میں اس کا ہ اس کا بچہ بچہ اپنی جان کی بازی لگا دے۔

سرمایہ داری کے بنیادی اصولوں پر تنقید اشتراکی خیالات کی ترویج اور پھرا

میں کے بعد اشتراکیت کے عملی تجربے نے جنگ سے پہلے ہی بہت سے ملکوں کو اپنی پہلی زندگی میں اصلاح کی طرف متوجہ کیا تھا۔ یہ ضرور ہے کہ کوئی ملک اس پر آمادہ نہ تھا۔ کہ اس نئی زندگی کے لئے دہی جی بنائی معاشی زندگی کو پہلے بالکل تباہ و برباد کر دے۔ لیکن سب اس طرف چل گئے۔ انقلاب بغیر مرکزی سیاسی قوت معاشی زندگی کو اپنے قابو میں لے اور عوام کے فائدہ کو مد نظر رکھ کر اس زندگی کی سمت بدلے۔ جرمنی میں یہی ہوا، اٹلی میں یہی ہوا، ریاستہائے متحدہ امریکہ میں یہی ہوا۔ دوسرے ملکوں میں بھی قانون سازی کے ذریعے سرمایہ داری کی سختیوں کو زمانہ کی کوشش مدت سے جاری تھی۔ اور اس دہی کو طرح طرح سے جکڑنے کی صورتیں نکالی جا رہی تھیں۔ یہ یہی رہا تھا کہ وہ تصادم شروع ہو گیا جس کے دھماکے آج خود ہمارے ملک کے دروازے کے پاس سنائی دیتے ہیں۔ سرمایہ داری کا نظام ایک حد تک خود اس تصادم کا بھی باعث ہے کہ اس کی بے حساب توسیع کے لئے کسی کو خام اجناس درکار ہیں کسی کو تیار مال کے لئے نئی نئی منڈیاں کسی کو اپنا سرمایہ لگانے اور نفع کمانے کے لیے میدان لیکن ایک بات اب روز روشن کی طرح ظاہر ہے اور وہ یہ کہ اب انسانیت کی آرزو اس باب میں ایک خاص شکل اختیار کر چکی ہے۔ وہ اب یہ نہیں گوارا کر سکتی کہ دنیا کی دولت آفریں قوت تو بڑے گروہ بھوکے مرے۔ ایک طرف تو امیر ہوں جو یہ نہ سمجھیں کہ اپنی دولت کو آخر کیسے صرف کریں۔ دوسری طرف غریب زندگی کی کمترین ضرورتوں کو ترسیں۔ زمین روز بہ روز زیادہ غلہ اگلے اور انسان بھوکوں مرے۔ کا خزانے روز بہ روز زیادہ کپڑا بنا سکیں اور آدمی ننگے پھریں۔ اینٹ چوڑے سینٹ اور لوہے کے خریدار نہیں۔ مگر آدمی بے گھر بے در سرگرداں و پریشان ہو۔ انسانیت یہ گوارا نہیں کر سکتی کہ کبھی کھانے کو ملے بھی تو بھوک کا ڈر برابر سر پر منڈلاتا رہے۔ وہ سمجھنے لگی ہے کہ کام سے زندگی ہوتی ہے اور سود قتی بھی ہے۔ اس کا خلا پُر ہوتا ہے۔ اس لئے وہ یہ گوارا نہیں کرتی کہ کام اس کے لئے ہیں ہمیشہ وبال اور جان کا جہال ہی ہو۔ غیر دلچسپ بے مقصد اور جہاں تک کام کرنے والے کی انھیں کام کا براہ راست اس سے تعلق ہے۔ بے نتیجہ۔ وہ یہ گوارا نہیں کر سکتی۔ کہ اس کے

گنتی کے افراد دولت آفرینی کے ذریعوں پر قبضہ حاصل کر کے اسے فوج و در فوج اپنا غلام بنا اور تمام طریقہ یہ کہ یہ سب آزادی معاہدہ کی آڑ میں ہو۔ وہ یہ نہیں گوارا کر سکتی کہ وہ کام کو آ اور کام نہ کر سکے۔ وہ نہیں چاہتی کہ خود غرض نفع طلبیوں کی غلط اندازیوں کا خیا زہ اسے اور کا دبا زاری کی شکل میں بھگتنا پڑے۔ وہ پھر معشیت کام کو انسانی ضرورتوں کو بنانا ہے۔ وہ پھر تنخیل کی بے نہایتی سے بھاگ کر زندگی کی حدود میں آنا چاہتی ہے۔ وہ کے قمار خانے سے نکل کر خاندان، گھاؤں، شہر، ملک اور انسانیت کی جماعتوں کی تعلقات کی دنیا بنانا چاہتی ہے۔ وہ امید کرتی ہے کہ دولت پیدا کرنے کے اہم دریا اور اس پیانے پر افراد کے قبضے میں نہ رہیں گے کہ وہ دوسروں کی زندگیوں کے مالک وہ چاہتی ہے کہ ان وسایل پر فی الجملہ ہیئت اجتماعی کا قبضہ ہو۔ بے حساب دولت اگر ہو جماعتی ہیئت المال میں ہو۔ ہر شخص کو اس کی ضرورت کے لائق ملے۔ اور فی السماء و رزق وعدہ دنیا میں نائب الہی حکومت کی طرف سے پورا کیا جائے۔

میں تو سمجھتا ہوں کہ جدید صنعت اور انفرادی نفع طلبی کے میل سے انسانیت درجہ اکتا گئی ہے کہ اگر کوئی صورت اصلاح کی نہ بن پڑی تو یہ اس جدید صنعت سے چھوٹی چھوٹی غیر مرکزی مہمتیوں میں ابتدائی قسم کی زندگی گزارنے پر راضی بلکہ آمادہ ہ اگر کلوں سے کپڑا بنانے اور ٹریکٹر سے زمین جو تنے اور لوسے سے مکان بنانے کی بس اسی طرح ممکن ہے کہ کچھ ہتھیں کچھ ننگے رہیں، کچھ کھائیں کچھ بھوکے رہیں، کچھ اور کچھ کے سر پر بس آسمان کی نیلی چھت ہو تو وہ ان کلوں پر اپنے پرانے چرخوں اور گرلہ ٹریکٹروں پر اپنے لکڑی کے ہل کو ان لوسے اور سینٹ کے قلعوں پر اپنی پھوس کی پھر ترجیح دینا سیکھ لیں گے۔ اور آپ جانتے ہیں کہ آج دنیا اس قسم کی خاص قومی تحریک کو خالی نہیں ہے۔ لیکن میں سمجھتا ہوں کہ انسانیت اپنی ذہنی فہمندیوں کو جو صنعت جدید میں ترک کیے بغیر افلاس سے بچنے، جماعت کی مستقل طبقاتی تقسیم کو بنانے کا ہر فرد کے

اور ہامنی اور فرصت کو خوشگوار بنانے کی تدبیر نکال سکتی ہے۔ اس لئے کہ بہر حال یہ صنعت ایک خام ہے۔ اس سے کام لینے والے تو انسان ہی ہیں۔ اگر ان کا ارادہ واضح ہو جائے اور موثر بن جائے تو جماعتی قابو میں اگر یہی صنعت انسان کی سب سے بڑی مددگار بن سکتی ہے۔ آج عوام کی معاشی آرزوؤں کو جہاں تک میں سمجھ سکتا ہوں اُن کا رخ یہی معلوم ہوتا ہے اور اس لئے میرا گمان ہے کہ اس جنگ کے خاتمے کے ساتھ ساتھ دنیا میں ملکیت شخصی کے تصور اور تصرف میں ایک بنیادی تبدیلی رونما ہوگی۔ معاشی زندگی میں امداد باہمی کے اصول کو اور مرکزی ریاستی کاروبار کو بہت فروغ ہوگا اور شاید بیسویں صدی میں معاشی زندگی کی یہی خصوصیت قرار پائے گی۔

کینیڈا میں ذمہ دار حکومت کا ارتقا

از

پروفیسر شاہ عبدالرشید صاحب۔ ایم اے، ال ال بی شعبہ تاریخ

دیاسیات مسلم یونیورسٹی علیگڑھ

اس مضمون کا مقصد کینیڈا میں ذمہ دار حکومت کے تاریخی نشوونما کا تجزیہ کرنا اور ہے کہ اس نوآبادی میں ذمہ دار حکومت کے اصول کس طرح تدریجی طور پر اور کم و بیش طریقے سے کار فرما رہے۔

کینیڈا ۱۷۵۹ء میں انگریزوں کے ہاتھ آیا۔ اور ابتدائی چند سالوں تک نظم و نسق کو جنرل مرے نے فوجی طریقہ پر چلایا۔ ۱۷۵۹ء کے اندازہ کے مطابق وہاں کل آبادی ستر ہزار باشندوں پر مشتمل تھی۔ یہ سب کے سب فرانسیسی تھے، جو دریائے کے کنارے بہت ہی قلیل تعداد میں بس گئے تھے۔ اور ان میں سے زیادہ تر کیوبک کے بیچ کے علاقہ میں رہتے تھے۔ ۱۷۶۳ء کے عہد نامہ پیرس کی رو سے یہ ملک ہی کے قبضہ میں رہا مگر جو لوگ فرانس جانا چاہتے تھے انہیں اس کی آزادی دے دیا۔ چنانچہ سرکاری عہدہ دار تو واپس چلے گئے لیکن وہاں بس جانے والوں میں سے تھوڑوں نے ان کی تقلید کی۔ انگریزوں کی کثیر تعداد میں آمد کی وجہ سے وہاں تیزی سے بڑھنے لگی۔ یہ انگریز زیادہ تر امریکی نوآبادیات ہی سے آئے تھے۔ اس وجہ سے ایک طرح کی افراتفری پیدا ہو گئی۔ بات یہ تھی کہ فرانسیسی آباد کار سب

رومن کیتھولک تھے اور نئے بیسنے والے انگریز زیادہ تر پروٹسٹنٹ فرقے سے تعلق رکھتے تھے۔ اس کے علاوہ زبان 'قانون' اور تہذیب کے اختلافات بھی وہاں کی آبادی میں ابھرنے لگے جن سے آنے والے جھگڑاؤں اور الجھنوں کے اسباب فراہم ہو گئے۔

وہاں کے نظم و نسق کی تنظیم سے متعلق برطانوی پارلیمنٹ کا پہلا قانون ۱۷۷۳ء میں نافذ ہوا۔ قانون کیو بک کی رو سے گورنر کے لئے یہ لازمی قرار دیا گیا کہ وہ زیادہ سے زیادہ ۳۳ اشخاص کی ایک نامزد کردہ کونسل کی مدد سے حکومت کرے۔ اور ان اشخاص کا صوبہ ہی کے باشندے ہونا ضروری تھا۔ صوبہ کی سرحدیں بھی بڑھادی گئیں۔ اب تک کینیڈا دریا، سینٹ لارنس کے جنوبی جانب تقریباً پچاس میل، اور شمالی جانب قریب ایک سو مل کے چوڑے علاقہ پر پھیلا ہوا تھا۔ اس قانون کی رو سے گریٹ لیکس کا پورا رقبہ اور جنوب میں کسی سپی اور اوہیو کی طرف کا وسیع علاقہ کینیڈا کی حکومت میں شامل کر دیا گیا۔ ولیم سن لکھتا ہے۔

”ایسا معلوم ہوتا ہے کہ برطانوی پارلیمنٹ نے آنے والے امیگی نوآبادیوں

کی قیادت کا اندازہ کر لیا تھا کیونکہ اس فیصلہ سے شمالی نوآبادیات کو شمال کی

جانب پھیلنے سے روک دیا گیا تھا۔“

جنگ امریکہ ۱۷۷۵ء-۱۷۸۱ء کے دوران میں کانگریس نے کینیڈا کے تسخیر کی کوشش کی تھی لیکن وہ ناکام رہی۔ بحیثیت مجموعی کینیڈا کی آبادی برطانوی تاج کی وفادار اور مغرب نوآبادیات کے ان مہاجرین کی توجہ کا مرکز بنی رہی جنہوں نے برطانوی دولت عامہ کے شہریوں کی حیثیت سے اپنے مرتبہ کی قربانی کے مقابلہ میں جلاوطنی کو ترجیح دی تھی۔ جنگ کے ختم ہونے پر سلطنت متحدہ کے وفاداروں کی ایک کثیر تعداد شمال کی طرف ہٹ گئی اور کینیڈا کے تقریباً غیر آباد صوبوں کو بسایا۔ اس طرح جو نقصان امریکہ کو ہوا اس سے کینیڈا کو فائدہ پہنچا۔ اندازہ لگایا گیا ہے کہ کم سے کم ۶۰ ہزار باشندے

ریاستوں سے برطانوی شمالی امریکہ میں داخل ہوئے اور انہوں نے ابتدائی نوآبادی مغرب میں شمالی کینیڈا کی ایک نئی برطانوی نوآبادی قائم کی۔ اس توطن پذیری کی وجہ۔ نووا اسکوشیا اور نیو برنزویک کے علاقے بھی آباد ہو گئے۔

انگریزوں کی اتنی کثیر تعداد میں آباد کاری نے ذمہ دار حکومت کے مطالبہ کو یہ کر دیا۔ چنانچہ پارلیمنٹ سے اس مطلب کی کئی ایک گزارشیں کی گئیں۔ تاہم کینیڈا کا دوسلوں کا مسئلہ تھا۔ ایک وہ کہ حق رائے دہی سے محروم رکھتے ہوئے دوسرے اس کا حق دینا بہت ہی خطرناک تھا۔ اور دونوں کو ایک ہی نیابتی مجلس میں شرکت اجازت دینے کے یہ معنی تھے کہ برطانوی اقلیت کو ہمیشہ کے لیے فرانسیسی اکثریت۔ وکرم پر چھوڑ دیا جائے۔ پٹ نے اس گتھی کو سلجھانے کے لئے کینیڈا کو دو حصوں میں تقسیم کر ہر ایک حصہ کو اپنی اپنی نیابتی اسمبلی کے قیام کا حق دے دیا۔ کینیڈا کا دستوری قانون ۱۷۹۱ء منظور ہوا۔ اس کی رو سے بالائی اور زیرین کینیڈا کے دو صوبے کر دئے گئے اور ہر ایک تاج کی نامزد کردہ ایک ایک کونسل اور باشندوں کی منتخب کردہ ایک ایک اسمبلی قائم یہ بھی قرار پایا کہ ایک لفٹنٹ گورنر نامزد شدہ مجلسِ عاملہ کے ساتھ ہر صوبہ پر اور ایک ان چیف پورے ملک پر حکومت کرے گا۔ اسمبلیوں کو محصول بندی کا اہم اختیار تو عہد تاہم انھیں عاملہ کو متاثر کرنے یا اسے برطرف کرنے کے کسی راست اختیار سے محروم اس قانون کے تحت کینیڈا میں تقریباً پچاس سال تک حکومت ہوتی رہی۔ ابتدا میں کوئی بڑی طرح عمل نہیں ہوا۔ لیکن کچھ عرصہ کے بعد مشکلات شروع ہو گئیں۔ حقیقت کہ خود قانون کی نوعیت ہی ایسی تھی کہ دشواریوں اور جھگڑوں کا پیدا ہونا لازمی تھا۔ سب سے پہلے تو یہ کہ دو صوبوں میں کینیڈا کی تقسیم کی وجہ سے عداوت اور نفارت کا ایک جذبہ پیدا ہو گیا۔ شمالی کینیڈا کی تقریباً تمام خارجی تجارت کو جنوبی و گزرتا پڑتا تھا اور اس سلسلہ میں متعلق جھگڑے ہوا کرتے تھے۔ گو سمجھوتہ کی مشعد و با

کی گئی لیکن اس وقت تک کچھ نہ ہو سکا جب تک کہ شہنشاہی پارلیمنٹ کے ایک قانون، قانون تجارت کینیڈا ۱۹۸۲ء کے ذریعہ اس کو طے نہ کر دیا گیا۔ اس جھگڑے کی دوسری وجہ جنوبی کینیڈا میں قابل لحاظ برطانوی عنصر کی موجودگی تھی۔ انگریز اس کو ایک مسئلہ بات سمجھتے تھے کہ جنوبی کینیڈا کی حکومت میں صرف ان ہی کا مفاد سب سے زیادہ اہمیت رکھتا ہے۔ ابتدا میں تو اس طرز عمل سے زیادہ دشواری نہیں پیدا ہوئی کیونکہ فرانسیسیوں کو اپنے سیاسی مراعات سے بہت ہی کم دلچسپی تھی لیکن جیسے معاشرتی مفاد بڑھتا گیا ویسے ویسے دونوں فرقوں کی مخالفت اور عداوت بھی نمایاں ہوتی گئی۔ یہاں تک کہ ۱۹۸۱ء میں اس بنا پر گورنر ان چیف کو ایک فرانسیسی اخبار لے کر لایا کہ بند کر دینا پڑا۔ شمالی کینیڈا میں امن اور سلامتی نسبت زیادہ تھی لیکن وہاں بھی ارضی کے متعلق ناقص حکمت عملی کی وجہ سے تھوڑی بہت بے چینی ضرور پیدا ہو گئی تھی۔ اس حکمت عملی کا نتیجہ یہ تھا کہ ثروت قانون کو ان سے کہیں زیادہ زمینوں پر قبضہ کر لینے کا موقع مل جاتا تھا جنہیں وہ واقعی ترقی دے سکتے ہیں۔ ۱۹۸۵ء کے بعد شمالی کینیڈا میں ایک طرح کی نسلی فرقہ بندی پیدا ہو گئی اور اس میں سلطنت متحدہ کے وہ وفادار جنہیں اپنے مصائب کا احساس اور اپنی خدمات پر فخر تھا اور وہ نئے ہمارے جو نیپولیائی جنگوں کے بعد بہت بڑی تعداد میں انگلستان سے آگئے تھے، مبتلا ہو گئے۔ نیز عاملہ کی غیر ذمہ داری کی وجہ سے، جس کا نتیجہ یہ تھا کہ ایک متقل چند سری راج نے ناجائز اثر اور اقتدار پر قبضہ کر لیا تھا، مقننہ میں بغض و حسد کا پیدا ہو جانا لازمی تھا۔ شمالی اور جنوبی دونوں کینیڈاؤں میں عاملہ اور سبیلی کے درمیان تعطل تو عام بات ہو گئی تھی۔ اور اسے دور کرنے کے لیے عارضی چارہ کار اختیار کرنا پڑتا تھا مثلاً جن رقومات کو سبیلی نے رو کر دیا ہو انہیں شہنشاہی فنڈ سے ادا کیا جاتا تھا۔ ۱۹۸۳ء میں ایک قانون کے ذریعہ مصالحت کی کوشش کی گئی جس کی رو سے تاج کی آمدنی کے بعض ذرائع پر کینیڈا کی مقننہ کو اسی امید پر اختیار دیا گیا تھا کہ اس کے بعد سیولٹ بھی فراہم کی جائے گی۔ لیکن یہ کوشش بالکل ناکام رہی۔ جنوبی کینیڈا میں سیولٹس سے قطعی طور پر

اٹھ کر کھڑا کیا اور ۱۹۸۳ء میں پاپیونیو کے زیر ہدایت اسمبلی نے ۹۲ قراردادیں منظور کیں۔ اپنی شکایات پیش کی گئی تھیں اور ان کے دور کرنے کا مطالبہ کیا گیا تھا۔ ان شکایات کا نتیجہ یہ ہوا کہ پاپیونیو اور اس کے حامیوں نے بغاوت کر دی۔ اسی طرح شمالی کینیڈا میں کی قیادت میں مصلحین کی ایک جماعت اسمبلی میں تنظیم کی گئی اور اس نے اس کا مطالبہ کیا کہ عالمہ کے وزراء کو اسمبلی کے سامنے ذمہ دار قرار دیا جائے۔ اس وقت حکومت اقتدار پر سیاست کاروں کی ایک چھوٹی سی متحد جماعت قابض تھی۔ اور ان سیاست کار عالمہ اور قانون ساز مجالس کی نشستوں کا تقریباً اجارہ لئے رکھا تھا۔ اسی وجہ سے یہ جماعت ایک خاندان کے لقب سے مشہور تھی۔ اُس کے مفادات لازمی طور پر رجعت پسند تھے۔ چنانچہ اُس نے اصلاحی جماعت کے مطالبات کی مخالفت کی تو نتیجہ آخر کار ۱۹۸۳ء میں ایک بغاوت کی صورت میں نمودار ہوا۔

اس طرح ۱۹۸۳ء میں شمالی اور جنوبی دونوں کینیڈا میں بغاوتیں پھوٹ پڑیں۔ فوج کے اعتبار سے تو یہ شورشیں نہایت ہی کمزور تھیں۔ جنوبی کینیڈا میں وہ ایک ہفتے کے اندر ختم ہو گئیں اور شمالی کینیڈا میں تو وہ ایک ہفتے سے کچھ ہی زیادہ چل سکیں تاہم سیاسی زندگی میں یہ بغاوتیں موثر اور کارگر ثابت ہوئیں۔ کیونکہ ان کی وجہ سے نوآبادی کا مسئلہ انگلستان کے مدبروں کے لئے اہم ترین بن گیا۔ ملبورن وزارت کے جوشیلہ جان رسل نے کینیڈا کے مسئلہ کی مکمل تحقیقات کی ضرورت محسوس کی اور خوش قسمتی سے انجن آباد کاری کے ارکان کو اس طرف متوجہ کر لیا جو ویکفیلڈ، جیسٹل، ٹورنس، ہڈن، وینٹن اور لیٹن (جو بعد میں پہلا ایل آف ڈورہم ہوا) جیسے اشخاص مشہور تھے۔ کینیڈا اکادمی کٹسز اور گورنران چیف مقرر کیا گیا اور اس ہدایت کے ساتھ بھیج دیا۔ برطانوی شمالی امریکہ کی صورت حال کے متعلق ایک رپورٹ پیش کرے۔ کینیڈا کو لارڈ ڈورہم کا مشن غالباً تنہا واقعہ ہے جو برطانوی شہنشاہی کی

سے زیادہ اہمیت رکھتا ہے۔ ہم نے اُسے "مشن" اس لئے کہا ہے کہ لارڈ ڈورہم نو آبادی کے گورنری حیثیت سے گیا بھی تھا تو اُس کے فرائض کا یہ پہلو شمالی اور جنوبی کینیڈا کی جپینی کے مصلحتی رپورٹ پیش کرنے اور اُس بے چینی کو دور کرنے کے اہم کام کے مقابلہ میں کم اہمیت رکھتا تھا۔ پھر یہ کہ لارڈ ڈورہم صرف تنہا نہیں گیا بلکہ اس کے ساتھ انجن آباد کاری کے دو اور ساتھی بھی تھے — وکفیلڈ اُس کی مجلس عاملہ کے رکن کی حیثیت سے اور بلر اس کے پرائیویٹ سکرٹیری کی حیثیت سے لارڈ ڈورہم کے مشن کے تیاج دور میں ثابت ہوئے۔ درحقیقت اسے قلمروں میں ذمہ دار حکومت کے نشو و نما کا نقطہ آغاز کہا جاسکتا ہے۔ لارڈ ڈورہم کا زمانہ حکومت کامیاب نہیں رہا۔ ایک جماعتی سازش کی وجہ سے جو اُس کے شخصی دشمن لارڈ برہم نے شروع کی تھی، اُسے سال کے ختم ہونے سے پہلے ہی مستغنی ہو جانا پڑا۔ تاہم وہ کینیڈا میں اتنا عرصہ گزار چکا تھا جو اُس کی مشہور رپورٹ کے مرتب کرنے کے لیے کافی تھا۔ اور اُسے ڈورہم نے "حکومت کو شکبہ پا کر جس سے رپورٹ پیش کرنے کے معاملہ میں جھگڑا ہو گیا تھا" انگلستان جاتے ہی چھپوا دیا۔

اکثر یہ سمجھا جاتا ہے کہ ڈورہم رپورٹ نے کینیڈا کے لیے مکمل ذمہ دار حکومت کی سفارش کی تھی۔ اس لئے یہاں یہ بتا دینا ضروری ہے کہ یہ مفروضہ صرف جزوی طور پر درست ہے۔ لارڈ ڈورہم اور اس کا سکرٹیری چارلس بلر دونوں کینیڈا اُنی مسئلہ کو ایک بنیادی مفروضہ پر جانچ رہے تھے۔ وہ یہ کہ "نو آبادیاتی حکومت اصل میں بلدی حکومت ہے یعنی وہ مقامی نظم و نسق کی ایک توسیع یافتہ شکل ہے۔" نو آبادیاتی رتبہ کا یہ تصور درحقیقت انجن آباد کاری کے جلد نایندوں کی تحریروں سے اکثر و بیشتر ظاہر ہوتا رہا ہے۔ یہ غلط تصور اُس زمانے میں ایک حد تک واقعی حق بجانب بھی تھا۔ کیونکہ اس وقت کینیڈا میں کوئی قومی جذبہ اور سیاسی بیداری کا کوئی ایسا تصور بیدار نہ تھا جس کی بنا پر سیاسی نظم کی کسی نمایاں شکم میں شرکت کا مطالبہ کیا جاتا۔ ایک عرصہ کے بعد تو یہ بلدی مماثلت بلاشبہ غلط اور ناکافی

ثابت ہوئی لیکن اس وقت کینیڈا کے لیڈروں کے مطالبات بھی صوبائی خود اختیاری کی ایک معین شکل تک ہی محدود تھے اور مستقبل کے نشوونما کا اندازہ بالکل نہیں کیا گیا تھا۔ لارڈ جان سٹون کی نظر بے شک دور رس تھی۔ تب ہی اس کا یہ اعلان تھا کہ شہنشاہی اقتدار اعلیٰ صرف اسی صورت میں محفوظ رہ سکتا ہے جب کہ جلد اختیارات کا مرکز پارلیمنٹ ہو۔ ورنہ "ایسے ملک کو ایک دفعہ خود اختیاری دے دینے کے بعد جو اس قدر دور ہو کہ اس پر موثر پابندی عائد نہ کی جاسکتی ہو، وہ قومی آزادی ہی کی شکل اختیار کر لے گی۔" ڈزرائیلی کی بھی "جو ایک بے تغیر ملک کا صاحب تغیر مدبر تھا، یہی رائے تھی۔ اس نے ۱۸۵۱ء میں لارڈ ڈزرائیلی کو ایک خط میں لکھا تھا کہ نوآبادیاتی مصلحین

"صرف بلدی اصول میں منہمک ہیں اور ایک امپائر کا اس غلط فہمی میں غارتہ کر رہے ہیں۔ جسے وہ مقامی حکومت کہتے ہیں۔"

واقعہ یہ ہے کہ برطانوی شہنشاہی کے کسی تابع میں بھی ذمہ دار حکومت کے قیام کی نوعیت ہی ایسی ہے کہ اس سے دوسرے تعلق کا اظہار ہوتا ہے۔ ایک تو گورنر اور نوآبادیاتی وزارت اور پارلیمنٹ کا تعلق، دوسرے یہ مجموعی طور پر نوآبادیاتی حکومت اور برطانوی حکومت کا تعلق۔ لارڈ ڈزرائیلی نے اپنے آپ کو صرف پہلے ہی تعلق کے غور و خوض اور اس کے متعلق سفارشات پیش کرنے تک محدود رکھا تھا اور دوسرے پہلو پر اس نے کبھی غور ہی نہیں کیا۔

جب تک گورنر کو اپنے دور حکومت کی پالیسی پر قابو رہا، اس وقت تک نوآبادیاتی اختیارات کا عام سوال اپنی انتہائی شکل میں شاذ و نادر ہی پیدا ہوا کیا۔ مگر جب گورنر نے اسمبلی کے مطالبات کی مخالفت کی تو سبائے نوآبادیاتی محکمہ کے اُس پہلے

شروع ہو گئے۔ حالانکہ اُسے اُن کے مطالبات کو تسلیم کر لینے کا کوئی حقیقی اختیار حاصل ہی نہ تھا۔ اگر وہ اسمبلی کو اس دائرہ میں قدم رکھنے کی اجازت دیتا جو شہنشاہی فیصلہ کے لیے مختص تھا، تو اُسے فوراً واپس بلایا جاتا۔ اس طریقہ کو ختم کر دینے کے لیے لارڈ ڈرہم نے سفارش کی تھی کہ گورنر کو یہ ہدایت کی جائے کہ وہ ایسے وزراء کو چُنے جن پر نوآبادیات کی اسمبلی کو اعتماد ہو اور اپنی حکمت عملی میں اسمبلی کا تعاون حاصل کرے۔ اس طریقہ کے خاتمہ نے نئے مسائل پیدا کر دیے۔ جب پالیسی کے تعین کا حق گورنر سے وزراء کے ہاتھ میں چلا گیا تو انہوں نے گورنر کی بجائے اسمبلی کی تائید اور منظوری کو مقدم قرار دیا اور اس کے بعد تو اُن امور پر بھی یکے بعد دیگرے حلے شروع ہو گئے جو شہنشاہی حکومت کے لئے مختص تھے۔ نوآبادیات آہستہ آہستہ تو میں بننے لگیں اور قومی اقتدار و اختیارات کا مطالبہ شروع کر دیا۔

اپنی رپورٹ کے تیار کرنے میں ڈرہم نہ صرف اس دوسرے تعلق کو سمجھنے سے قاصر رہا بلکہ پہلے تعلق کے متعلق بھی اس کی بصیرت ادھوری اور غیر سائنٹفک تھی۔ اس کی یہ سفارش بہت ہی عام اور غیر معین تھی کہ اسمبلی کے ساتھ گورنر کا تعلق دیا ہی ہونا چاہئے جیسا برطانیہ عظمیٰ میں تاج کا پارلیمنٹ کے ساتھ ہے لیکن انگلستان میں پارلیمنٹ سے تاج کا تعلق ہر زمانے میں بدلتا رہا ہے۔ ۱۸۰۱ء میں یہ سمجھا جاتا تھا کہ تاج کو غیر واضح حالات میں حکومت کو برطرف کر دینے کا اختیار ہے لیکن اب اُسے ایسا کوئی اختیار حاصل نہیں ہے اس کے علاوہ معلوم ایسا ہوتا ہے کہ ڈرہم کے پیش نظر انگریزی نمونہ کی متحدہ ”کامینہ“ نہیں بلکہ ایک ایسی وزارت کا تصور تھا جو سرشتوں کے ذمہ دار حکام پر مشتمل ہو۔ انگلستان کے موجودہ کامینی طریقہ حکومت کے مقابلہ میں گورنر کو سرشتوں کے اعلیٰ حکام کی ایک ایسی کمیٹی میں زیادہ مواقع حاصل تھے جس کا ہر رکن اپنے فرائض کی انجام دہی کے لئے اسمبلی کے آگے جوابدہ تو ہو مگر اس مشترکہ ذمہ داری کا پابند نہ ہو، جو صرف روٹنگھم اور پٹ ٹانی کے زمانے سے شروع ہوئی تھی۔

لارڈ ڈھرم پور وزارتوں کی تشکیل میں جماعت داری تنظیم کی صبح اہمیت کا اندازہ ہے۔ یہ درست ہے کہ جب ڈھرم نے اپنی رپورٹ لکھی تھی اس وقت اور اس کے بعد بھی ایک کینیڈا کی پارٹیوں کا ارتقا پورے طور پر عمل میں نہیں آیا تھا، تاہم ڈھرم کے متعلق لارڈ جان رسل کی یہ تعبیر نا واجب نہیں معلوم ہوتی کہ وہ گورنر سے جو اسباب پسندیدہ وزراء کو خود منتخب کرتا اور ان کے ذریعہ حکومت کرتا ہو، یہ توقع رکھنے کے طرز عمل میں مصلحت آمیز غیر جانبداری زیادہ شامل رہے گی۔

بہر حال ڈھرم کی رپورٹ غیر معمولی اہمیت کا ایک دستاویز ہے۔ یہ اس امور اور مکمل اظہار ہے جو مختلف ترقی پسند لوگوں کے دماغ میں بہت ہی مبہوم طور پر کا تھا۔ یہ واضح رہے کہ ڈھرم نے اپنی کوئی ذاتی سفارشات پیش نہیں کیں۔ دونوں ممالک کی تجویز سالہ ہی میں ڈیوک آف کینٹ نے پیش کی تھی۔ نو آبادیات میں وہ ایک زمانے سے مطالبہ ہو رہا تھا اور کئی سال سے ویکفیلڈ مصلحین اس کی حمایت کر رہے تھے۔ سب سے بڑا کارنامہ ان تجاویز کو صرف عملی سیاست کے میدان میں لانا تھا جنہیں پہلے نا زعمیوں کے بے ربط اور غیر ممکن خیالات سمجھا جاتا تھا۔ اس تہذیبی کی اہمیت کا اندازہ اعتراضوں کے مطالعہ سے کیا جاسکتا ہے جو لارڈ ڈھرم کی رپورٹ پر اس وقت کے ذہن اور اخباروں نے کئے تھے۔ کوارٹری ریویو نے "اس کے برخود غلط ہملات" اس کی ط پرستی اس کے مسخ شدہ واقعات، غلط استدلال اور لغو تناقضات پر روشنی ڈالی تھی، نے اسے "ڈھرم کی حماقت" کا لقب دیا تھا۔ یہاں تک کہ ٹائمز بھی اس عام لے دے۔ تھا۔ صرف انتہا پسند طبقہ نے رپورٹ پر ابھی رائے کا اظہار کیا تھا۔

آج ہم بھی ڈھرم رپورٹ پر تنقید کرتے ہیں لیکن اس کے وجہ دوسرے ہی ہیں۔ اس پر اظہار افسوس کرتے ہیں کہ اس رپورٹ میں فرانسیسی آباد کاروں کی بڑی طرح ذمہ

شہنشاہی اور نوآبادیاتی دائرہ عمل کی اس تقسم سے بھی اختلاف ہے جو ڈورہم نے تجویز کی ہے۔ ناوجہ سے کہ عملاً ایک دفعہ کامل ذمہ دار حکومت کے عطا کر دئے جانے پر نوآبادی کے باشندوں نے بتدریج متعلقہ امور کو بھی اپنے قبضہ میں کر لیا اور برطانیہ غلطی کی حیثیت ایک مقتدر طاقت سے گھٹ کر ایک مساوی حصہ دار کی ہو گئی۔ لیکن اس وقت جھگڑا یہ تھا کہ آیا نوآبادیات پر وہ ہر لحاظ سے ماتحت ریاستیں تھیں، ذمہ دار حکومت کے نظریہ کے اطلاق کی گفتگو مناسب ہے یا نہیں۔ لارڈ جان رسل نے لکھا ہے کہ

”انگلستان کا دستور ایک طویل جدوجہد اور بنیادی کامیابی کے بعد ایک ایسی طرز حکومت اختیار کر چکا ہے جس میں تاج کا خصوصی اختیار سلسلہ ہے گو وہ بغیر شورہ کے کہیں استعمال نہیں ہوتا۔۔۔۔۔ لیکن اگر ہم ایسے رواج کا اطلاق ایک نوآبادی پر کرنا چاہیں تو یہ ہماری غلطی ہوگی۔۔۔۔۔ ہو سکتا ہے کہ گورنر کو ملکہ اور مجلس عاظمہ سے جو کہ ایک دوسرے سے کلیتہً اختلاف رکھتے ہیں، ایک ہی وقت میں ہدایتیں اور شورہ ملے۔ اگر وہ انگلستان سے آنے والی ہدایتوں کی تعمیل کرے تو دستوری ذمہ داری کی ٹانٹ ختم ہو جاتی ہے اور اگر برخلاف اس کے، وہ اپنی کونسل کے مشورہ پر چلے تو پھر وہ ماتحت افسر نہیں رہتا بلکہ ایک آزاد مقتدر حاکم ہو جاتا ہے۔“

اس کے باوجود ڈورہم کے نتائج کو تسلیم کر لیا گیا اگرچہ کہ باقاعدہ طور پر اور فوراً تسلیم نہیں کیا گیا۔ پہلا قدم لارڈ سڈنہم نے اٹھایا جسے لارڈ ڈورہم کے استعفیٰ پر کینیڈا کا گورنر جنرل بنایا گیا تھا۔ فردریک ہسٹلر میں شمالی کینیڈا کی اسمبلی نے ذمہ دار حکومت کا سوال کھڑا کر دیا۔ گورنر جنرل ایسے وقت عوام کے نمائندوں سے ایک طویل بحث میں الجھتا نہیں چاہتا تھا جو کہ پچھلے ہنگاموں کے باعث بہت ہی نازک ہو گیا تھا۔ اس لئے اس نے ایک مبہم اور عام جواب یہ دے دیا کہ

”اُسے ملک معظم کے یہ احکام ملے ہیں کہ ان صوبوں کی حکومت کو عوام کی نیک خواہشات اور مفادات کے مطابق چلائے اور جو احکامات اُن کے نمائندوں کے توسط سے ظاہر

کئے جائیں ان کا وہی احترام کرے جن کے وہ بجا طور پر مستحق ہیں۔“

اس میں ۱۶ اکتوبر والے لارڈ جان رسل کے ایک مراسلہ سے اور اضافہ ہوا جس سے متحا کہ اگر عالمہ کو آسبلی کی اکثریت سے ہمدردی نہ ہو تو وزیر اپنی تبدیلی کی جائے گی۔ کوکینڈائی حکومت سے متعلقہ پالیسی کو ایک اور باقاعدہ شکل عطا کی گئی۔ اُس دن بالڈون نے اس موضوع پر غور و خوض کے لیے آسبلی کے سامنے کئی ایک قراردادیں جن میں پورے اور واضح طور پر نوآبادیاتی حکومت خود اختیاری کے نظریہ کی وکالت یہ قراردادیں اُن حدود سے بہت آگے نکل گئی تھیں جہاں تک گورنر جنرل یا شہنشاہ جانا چاہتی تھی۔ چنانچہ لارڈ سڈنہم نے مسٹر جے ہیرسن کو ہدایت کی کہ کونسل میں قرارداد ایک اور سلسلہ کے ذریعہ اُن قراردادوں میں ترمیم پیش کرے۔ یہ قراردادیں بہت منظور ہوئیں۔ اور وہ یقیناً :-

۱۔ یہ کہ صوبہ کی عالمانہ حکومت کا صدر اپنی حکومت کی حدود میں بادشاہ نمائندہ ہونے کی وجہ سے صرف شہنشاہی اقتدار کے آگے ذمہ دار ہے۔ تاہم ہمارے مقامی معاملات کو وہ صوبہ کے ماتحت عہدہ داروں کے توسط اور مدد، مشورہ اور اطلاع ہی سے چلا سکتا ہے۔“

۲۔ یہ کہ صوبائی پارلیمنٹ کے مختلف شعبوں کے درمیان اس ہم آہنگی کو برقرار رکھنے کی غرض سے جو صوبہ کے امن، بہبودی اور اچھی حکومت کے لئے ناگزیر ہے بادشاہ کے نمائندوں کے وہ اعلیٰ افسانین جن سے بادشاہ کے ماتحت صوبائی حکومت تشکیل ہوتی ہے، ایسے اشخاص ہونے چاہئیں جنہیں عوام کے نمائندوں کا اعتماد ہو۔ اس طرح اس کا یقین ہو جائے کہ عوام کی اُن خواہشات اور مفادات کی بوجہ ہمارے مہربان بادشاہ نے اعلان کیا ہے مہر و قہر و دیانت داری کے ساتھ نیابت اور وکالت ہوتی رہے گی۔“

”سہ۔ یہ کہ اس صوبہ کے باشندوں کو ’صوبائی حکومت سے یہ توقع رکھنے کا حق ہے کہ وہ شہنشاہی اقتدار کو دستوری حدود کے اندر اور ان کی نیک خواہشات اور مفادات کے عین مطابق استعمال کرنے کی پوری کوشش کرے گی۔“

پھر بھی یہ تجاویز بہت مبہم اور غیر واضح تھیں۔ اسی وجہ سے وہ آئندہ بھی ایک حد تک نزاع کا باعث بنی رہیں۔ ان کی تعبیر جہاں لارڈسڈنہم کے جانشین سر چارلس بیگٹ نے یہی کہ وہ حقیقی ذمہ دار حکومت کے نشوونما کی اجازت دیتی ہیں وہیں خود سر چارلس بیگٹ کے جانشین سر چارلس سٹکاف نے انہیں رجعت پسندی اور جہود کی حکمت عملی کا آلہ کار بنا دیا۔ مثلاً جب ۱۹۷۲ء میں اسمبلی کی اکثریت مسٹر ڈریپر کی قدامت پسند اخلاقی حکومت کی مخالفت ہو گئی تو سر چارلس بیگٹ نے ان تجاویز کی شرائط کی رو سے اپنا یہ فریضہ سمجھا کہ مخالف گروہ کو حکومت سنبھالنے کی دعوت دے حالانکہ وہ شخصی طور پر اس کی پالیسی کا حامی نہ تھا۔ اس نے اپنی کونسل کے اجلاسوں کی صدارت تک چھوڑ دی اور وزیر اراک کو کلیتاً اس کا اختیار دے دیا کہ وہ معاملات کو خود اپنے ہاتھ میں لے لیں۔ لیکن جب ۱۹۷۳ء میں سر چارلس سٹکاف گورنر جنرل مقرر ہوا تو اس نے فوراً ہی وزراء کے دعوؤں کی تردید شروع کر دی۔ اس کی دلیل تھی کہ لارڈسڈنہم کا منشا ہرگز یہ نہ تھا کہ حکومت کو مجلس عاملہ کے قبضہ میں دے دیا جائے اور یہ کہ عمومیت اپنی پوری اور مکمل شکل میں انگلستان میں تو بالکل درست ہے لیکن ایک نوآبادی میں اس کے لئے کوئی جگہ نہیں ہو سکتی۔ چنانچہ اس نے اپنی پسند کے مطابق تمام پارٹیوں کے بعض لوگوں کی ایک کونسل ترتیب دیدی۔ لیکن اس تجربہ کا نتیجہ خوش گوار نہ نکلا۔ ستمبر ۱۹۷۳ء میں جوں ہی اسمبلی کا اجلاس ہوا، کونسل اور اسمبلی کے تصادم کے آثار نمایاں ہونے لگے۔ سوائے ایک کے جلد ارکان کونسل یکے بعد دیگرے استعفیٰ ہو گئے۔ گورنر جنرل نے اس کی انتہائی کوشش کی کہ اپنی شرائط پر کوئی عمومی وزارت قائم کی جائے لیکن وہ ناکام رہا اور دو سال کے صبر آزما اور نازک دور کے بعد وہ بالآخر دسمبر ۱۹۷۴ء میں کینیڈا سے چلا گیا۔

حکومت کے بعد لارڈ کارٹ ہارٹ کے تحت ایک سال تک آمرانہ حکومت کا رہا اس کی وجہ کینینڈا اور مالک متحدہ کے درمیان تعلقات کی غیر معمولی کشیدگی تھی یہ حالات درست ہوئے تو انگلستان میں یہ محسوس کیا جانے لگا کہ کینینڈا کی حکومت کو "ایک شخص کے ہاتھ میں دینے کی ضرورت ہے جسے اس ملک کے دستور کے اصول اور علم، عمومی مجالس کا کچھ تجربہ اور اس وقت کے سیاسی مسائل سے کافی آگاہی ہو۔" ایسا شخص ایجن کی ذات میں دستیاب ہو گیا۔ جسے ۱۸۵۲ء کے اوائل میں گورنر جنرل بنا دیا گیا۔ اسے انگلستان میں قدامت پسندوں کا اقتدار اسی زمانے میں ختم ہو گیا تھا اور دھند کے تحت لارڈ گرے نوآبادیاتی امور کا صدر مقرر ہوا تھا۔ اول گری پہلا انگریز رہنما شہنشاہیت پر سچا اعتقاد تھا۔ اسی کی رہنمائی میں لارڈ ایجن اپنے پیشرو کے ہنگامہ بعد کینینڈا میں "لارڈ ڈرہم کی سجاویز کو مکمل طور پر بروئے عمل لایا۔"

لارڈ ایجن کے نزدیک ذمہ دار حکومت کی سب سے اہم خصوصیت یہ تھی کہ کی مرضی کے مطابق مخالف گروہ سے نکل کر حکومت کے دائرہ میں شریک ہوتے مسائل میں اسے نوآبادیات کے وزیر کی پوری تائید حاصل تھی جس نے خود اپنے ابا میں اس کا اس طرح اظہار کیا تھا۔

"اس طریقہ کار کی سفارش اس غرض سے کر رہا ہوں کہ تم پر یہ واضح ہو کہ صوبہ میں جو بھی اقتدار ایک پارٹی سے دوسری پارٹی کے ہاتھ میں منتقل ہو گا وہ تمہارا کسی کارروائی کا نہیں بلکہ خود لوگوں کی خواہشات کا نتیجہ ہو گا۔ جیسا کہ اس دشوار پتہ چلتا ہے جس کا تجربہ جاننے والی پارٹی کو دستور کی شکل و صورت کے مطابق حکومت چلانے میں ہوا تھا اس کی میرے پاس بڑی اہمیت ہے۔ اس لئے میرے ہدایت کرتا ہوں۔"

ہیں اصول کو بروئے عمل لانے کا پورا پورا موقعہ لارڈ الین کو دیا گیا۔ برسرِ عہدہ آتے ہی اُس نے اس بات کی کوشش کی کہ موجودہ وزارت کو مختلف اعضاء اور تبدیلیوں کے ذریعہ مستحکم کرے لیکن جب اس میں ناکامی ہوئی تو اُس نے بالآخر پہلی ہی کورخاست کر دیا۔ آئندہ انتخابات میں حکومت کو شکست ہوئی اور جب ایوان کا اجلاس ہوا تو عدم اعتمادی کا دھوٹ منظر ہو گیا اور اس طرح پرانی وزارت کو مستعفی ہونا پڑا۔ لارڈ الین نے مخالف گروہ کے قائدوں کو طلب کیا اور نئی وزارت تشکیل دینے کی خواہش کی اور کہا کہ اگر وہ اعتدال اور استحکام سے کام لیں تو ایسی حکومت تشکیل دینے کے اچھے امکانات ہیں جس پر پارلیمنٹ کو اعتماد ہو اور یہ کہ وہ اس سے ہر مناسب امداد اور تعاون کی توقع رکھ سکتے ہیں۔ غرض اس طریقے سے کینیڈا کی سیاست میں ذمہ دار حکومت کا اصول مکمل طور پر ظاہر ہوا۔

ذمہ دار حکومت فوراً ہی نہیں مل گئی۔ نو آبادی کے باشندے ایک عرصہ سے برابر سرگرمی کے ساتھ اس کا مطالبہ کر رہے تھے کہ داخلی معاملات میں انہیں پورا اختیار دیا جائے۔ قابل ذکر اور دلچسپ بات تو یہ ہے کہ یہ اہم تبدیلی — اور اس میں کوئی شک نہیں کہ یہ تبدیلی نہایت اہم تھی — خاموشی کے ساتھ اور بغیر کسی قانون سازی کے عمل میں آئی۔ ذمہ دار حکومت سرکاری طور پر کبھی عطا نہیں کی گئی۔ اور جیسا کہ پروفیسر کیتھ نے اپنی کتاب "قانون میں ذمہ دار حکومت" میں بیان کیا ہے اس کا انحصار بعض رواج اور عمل پر رہا اس کی محرک قوت گورنر کا طریقہ کار تھا۔ اور گورنر کی حد تک بے شک اس کا امکان تھا کہ ایک طرف تو شہنشاہی حکومت اُس کو واپس بلا لے اور دوسری طرف یہ بھی ممکن تھا کہ متغذ کے اس کے ساتھ کام کرنے سے انکار کر دینے کی وجہ سے اس کی حیثیت غیر مستحکم ہو جائے۔

بہر حال ذمہ دار حکومت کو تسلیم کر لینے سے اصول کا تصفیہ تو ہو گیا لیکن اس کے گوناگوں مضمرات کو عملی جامہ پہنانا ابھی باقی تھا۔ خوش قسمتی سے لارڈ الین کینیڈا میں اتنا عرصہ رہ سکا تھا کہ اس نئے نظام کو ایک مضبوط بنیاد پر قائم کرنے کے لیے کافی تھا۔

ذمہ دار حکومت کے اصول کا مناسب سے پہلے گورنر کے مرتبہ میں تبدیلی سے ذمہ دار نظام حکومت کے تحت گورنر نہ تو حکومت کا حقیقی صدر رہ سکتا تھا اور نہ سرپرست بن سکتا تھا جیسا کہ وہ اب تک تھا۔ حالانکہ اُسے اس بنیادی رعب داب میں جتن کی ضرورت ہی نہ تھی۔ لارڈ ایلچن نے اس کو اچھی طرح محسوس کر لیا۔ اس لئے وہ چاہتا تھا کہ ایک اخلاقی اثر ایسا پیدا کیا جائے جو اس اقتدار کے نکل جانے کی تلقین کر دے۔ مقامی پارلیمنٹ کے آگے ذمہ دار عامل کے حوالے کر دینا پڑا تھا۔ وہ ایک حد تک کامیاب بھی ہو گیا۔ اُس نے یہ اخلاقی اثر پارٹیوں کے جھگڑوں سے بلند ہو کر۔ ایسے عہدہ کی وجہ سے جو اس کے وزراء کے مقابلہ میں زیادہ مستقل تھا۔ اور اُن لوگ مفاد کے سوا جن کے معاملات کے انصرام کی غرض سے وہ مامور کیا گیا تھا جملہ سے بے نیاز ہو کر حاصل کیا۔ اس نے آئندہ کے گورنر کے لئے راستہ صاف کر دیا۔ مادروٹن اور نوآبادی کے درمیان زیادہ تر ایک واسطہ کی بنی جا رہی تھی اور جو کچھ حقیقی حکمران کی بجائے نوآبادی کی حکومت کا ایک بلند مرتبت مشیر بننا چاہتا تھا۔ ملک کی حقیقی حکومت اُن وزراء کے ہاتھوں میں آگئی جنہیں اسبلی میں اگر تائید حاصل تھی۔ اس کا اظہار پوری طرح اُن واقعات سے ہوتا ہے جو ۱۸۷۱ء میں مسودہ نقصانات بناوت سے تعلق رکھتے ہیں۔ جن وفادار باشندوں کو شمالی کینیڈا کا والی بناوت سے نقصان پہنچا تھا ان میں کچھلی حکومتوں نے اس کا معاوضہ دلو چنانچہ موجودہ حکومت نے بھی یہ مناسب سمجھا کہ جنوبی کینیڈا کے وفاداروں کو زیادہ تر فرانسسیسی تھی، اسی قسم کا معاوضہ دلایا جائے۔ مسودہ نقصانات بناوت میں معاوضہ ۹ ہزار پونڈ کی گنجائش رکھی گئی تھی۔ یہ رقم دونوں ایوانوں میں بڑی اکثریت سے منظور ہو گئی۔ لیکن ٹوریوں نے مسودہ کی شدت کے ساتھ مخالفت شروع کر دی۔ برابر اپنے آپ کو کینیڈا میں انگریزی راج کے خاص حامی ظاہر کرتے رہے۔ اُن

دو گورنر سے ہمیشہ اس بات کی توقع رکھتے تھے کہ وہ اس کے معاوضہ میں ان کے ساتھ خاص سلوک ردوار رکھے گا۔ انھوں نے لارڈ ایجن سے دیوانہ وار یہ درخواست کی کہ وہ یا تو سودہ کو منظور کرنے سے انکار کر دے یا اسے ڈال رکھے۔ لیکن لارڈ ایجن کا اندازہ زیادہ صحیح تھا۔ وہ جانتا تھا کہ اس کے وہ وزراء جنھوں نے سودہ پیش کیا تھا اپنے جملہ اعمال کے لئے عوام کے سامنے ذمہ دار اور جوابدہ ہیں اور چونکہ یہ معاملہ خالص کینیڈائی معاملہ تھا اس لئے اس نے یہ مناسبت سمجھا کہ اس کے فیصلہ کا بار شہنشاہی پارلیمنٹ پر ڈالا جائے۔ چنانچہ اس نے سودہ منظور کر لیا۔ ٹوری غصہ سے بے قابو ہو گئے۔ اور تشدد کا نہایت ہی شرمناک مظاہرہ کیا۔ انھوں نے پارلیمنٹ کی عمارت لوٹ لی اور خود گورنر پر حملہ کر کے اس کی توہین کی لیکن اس دوران میں لارڈ ایجن خاموش ہی رہا۔ اور یہ اُبال بھی آہستہ آہستہ اُتر گیا۔

اس واقعہ کے نتائج بڑے اہم نکلے۔ اس کی وجہ سے مستقل اور قطعی طور پر یہ اصول مسلم ہو گیا کہ گورنر پر لازم ہے کہ وہ اپنے ذمہ دار وزراء کے مشورہ کو قبول کرے۔ اس سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ پارلیمانی اکثریت کی وہ آواز جو ذمہ دار وزراء کی حمایت میں ہو، با اثر وفاداروں کی بیرونی جماعت سے کہیں زیادہ اہمیت رکھتی ہے۔ اور یہ کہ آئندہ سے نظم و نسق کو متاثر کرنے یا اس پر نگرانی رکھنے کا فیصلہ کن ذریعہ عوام کی منتخب شدہ مقننہ ہی ہوا کرے گی۔ ضمناً اس واقعہ کا بہت ہی اہم نتیجہ یہ نکلا کہ پُرانی دنیا کا تنفر اور فرقہ واری بندھنیں ٹوٹ گئیں اور کینیڈا میں صحت بخش قومی سیاسی جماعتوں کے ارتقاء میں مدد ملی۔ حکومت کے روایتی طریقہ کے تحت، گورنر با اثر لوگوں کو پارٹی کے اہم حصہ سے ملحدہ رکھتے اور انھیں ایک وفادار ٹوری پارٹی سے وابستہ کرنے کی کوشش کرتا تھا۔ اور اس پارٹی نے واقعی ایک خاندان کی حیثیت اختیار کر لی تھی اس طرح کہ یہ انتہا پسند ٹوری ہر معاملہ میں گورنر کی تائید کرتے اور گورنر اس کے بدلے انھیں ایک مستقل ذی اثر مرتبہ اور اقتدار کا اہل و عیال کرتا تھا۔ اس واقعہ سے یہ ثابت ہو گیا کہ یہ انتہا پسند ٹوری صرف اسی وقت تک گورنر کی

حمایت کا دم بھرتے رہے جب تک کہ پورے غم و غم کا اثر و اقتدار ان کے اختیار میں رہا۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ یہ خاندان سیاسی اعتبار سے مغفود ہوتا چلا گیا اور اس کے خاتمہ نے صحت بخش قومیت کی ترقی کی راہ کھول دی جس میں فرانسیسی اور انگریز دونوں شریک تھے اور اس سے دنیا فطری بنیاد پر جو پہلے کبھی ممکن تھی 'سیاسی پارٹیوں کے نشوونما کے ذرائع جہاں ہو گئے۔ بالآخر یہ واقعہ مادر وطن اور نوآبادی کے تعلقات میں ایک نئے انداز کے آغاز کا پیش خیمہ ثابت ٹوری مخالفت اور لارڈ بلچن کی منظوری کے پورے معاملہ کو شہنشاہی پارلیمنٹ میں زیرِ بحث لایا گیا۔ لارڈ رسل نے دارالعوام میں اور ارل گرے نے دارالامرا میں بلچن کی پالیسی کی پُر تائید کی اور اس معاملہ میں کینیڈا کے حق قانون سازی کو تسلیم کر لیا۔

دومدار حکومت کے اصول کی ترقی کا دوسرا دور ۱۸۵۸ء میں شروع ہوا۔ اور ۱۸۵۹ء تک بالکل نمایاں ہو گیا۔ کینیڈا کے قانون ۱۸۵۳ء کی رو سے وہاں کے گیہوں کو برطانوی مارکٹ میں ترجیح حاصل ہونے کے تین سال بعد یعنی ۱۸۵۶ء میں برطانیہ عظمیٰ نے آزاد تجارت کا فیصلہ کیا۔ اہل کینیڈا نے گیہوں کی برطانوی طلب کو پورا کرنے کی غرض سے مشینری فراہمی بد پہلے ہی سے کافی رقم صرف کر دی تھی۔ لیکن اپریل کے ۱۸۵۶ء والے آزاد تجارت موازنہ نے کینیڈا کی تجارت کو تباہ کر دیا۔ کیونکہ کینیڈا ممالک متحدہ سے مقابلہ نہ کر سکتا تھا نتیجہ یہ ہوا کہ کینیڈا کو بڑے معاشی مصائب سے دوچار ہونا پڑا۔ اور اس کے بعد برطانوی خلاف عام بے اعتمادی کی لہر دوڑ گئی۔ یہاں تک کہ ممالک متحدہ سے اسحاق کی ایک تحریک شروع ہو گئی۔ اس تحریک کے خطرہ کو محسوس کرتے ہوئے گورنر نے شہنشاہی حکومت کو مشورہ دیا کہ کینیڈا کی تجارت کو بحال کرنے کی غرض سے دو تجارتی ویزا اختیار کرے۔ ایک ۱۸۵۹ء کے قانون جہاز رانی کی تنسیخ دوسرے ۱۸۵۵ء میں ممالک متحدہ سے تجارتی معاہدہ کی تکمیل۔ ان کارروائیوں سے یہ صاف ظاہر ہو گیا کہ برطانوی پارلیمنٹ اگر شہنشاہیت کی پناہ چاہتی ہے تو اب وہ اپنی پالیسی سے نوآبادیات کے معاشی مفادات

خارج یا نظر انداز نہیں کر سکتی۔

لاڈلوں پر ہم نے خارجی تجارت کی نگرانی کو صرف شہنشاہی حکومت کا حق قرار دیا تھا۔ اس بنا پر کہ کروڑ گیری کا معاملہ صوبہ جاتی نہیں بلکہ قومی معاملہ ہے اور نوآبادیات کو زیادہ سے زیادہ صوبے کہا جاسکتا ہے۔ لیکن حالات کے تقاضہ نے شہنشاہی حکومت کے اس اجارہ کو ختم کر دیا۔ ابتدا میں تو کینیڈا نے اصولاً اس کو تسلیم کر لیا کہ شہنشاہی حکومت ہی شہنشاہیت کی کروڑ گیری کا انتظام کرے۔ لیکن اب بحری تجارت اور ممالک متحدہ سے داخلی تجارت میں فرق کیا جانے لگا۔ رفتہ رفتہ یہ محسوس کیا گیا کہ کینیڈا کی خوش حالی کا دار و مدار تائیمینی کروڑ گیری ہی پر ہے۔ اور چاہے انگلستان کی مالی پالیسی کچھ ہی ہو اُسے چاہیئے کہ اپنے مفادات کے پیش نظر اپنی مالی پالیسی کا تعین خود ہی کرے۔ چنانچہ ۱۸۵۹ء میں باوجود اس کے کہ انگلستان آزاد تجارت کا قطعی طور پر وعدہ کر چکا تھا، کینیڈا کے وزیر مالیہ الکزنڈر گالٹ نے صنعتی اشیاء پر محصول بڑھا دیا جس کی وجہ سے برطانوی کاروبار پر بھی بُری طرح اثر پڑا۔ ایران تجارت اور شفیڈ کے صنایعوں نے وزیر نوآبادیات سے احتجاج کیا۔ اور وزیر نوآبادیات نے اہل کینیڈا سے ان کی غیر دانشمندانہ پالیسی کی شکایت کی۔ اس شکایت کے جواب میں کینیڈا کے وزیر نے ایک یادداشت بھی تیار کر ڈالی جس میں اُس نے اپنی حکومت کی حکمت عملی کی پُر زور حمایت کی تھی۔ اس میں لکھا تھا

..... لیکن کینیڈا کی حکومت جو کینیڈا کی مقفدہ اور اُس کے باشندوں

کی جانب سے کام کر رہی ہو، احترام کے اُن اسلمات کے باوجود جو شہنشاہی ارباب

اقتدار کے لئے وہ رکھتی ہے، کسی طرح بھی محصول بندی کی نوعیت اور اس کی حدود

دونوں کے متعلق کینیڈا والوں کے اپنے آپ تصفیہ کرنے کے حق سے نقوت بردار

ہو سکتی ہے اور نہ اُسے گھٹا سکتی ہے۔ صوبہ کی وزارت مقفدہ کے طرز عمل کے اسباب

بتلانے کے لئے ہر وقت تیار ہے کیونکہ وہ بھی اس میں شریک ہے۔ تاہم ملکہ مظفر

متعلق اپنے فرض اور وفاداری کے تابع اس کو پالیسی کے جملہ عام مسائل میں موہ بہ ہی کی حکومت کے سامنے ذمہ دار ہونا چاہئے۔ کیونکہ اسی کے اعتماد کی بنا پر وہ ملک کے معاملات کا انتظام کرتی ہے۔ اور محصولات کے عاید کرنے میں تو حکومت اور عوام کا اس بات پر متفق ہونا نہایت ضروری ہے کہ اول الذکر مقامی مقننہ کے دائرہ سے ہٹ کر نہ تو ذمہ داری قبول کرے اور نہ منظوری کی طالب ہو۔ اگر شہنشاہی حکومت کی رائے کو اہل کینیڈا کی رائے پر ترجیح دی جائے تو حکومت خود اختیاری خاک میں مل جائے گی۔ اس لئے مقننہ کینیڈا کے اس حق کی صریح طور پر تائید کرنا موجودہ حکومت کا فرض ہے کہ وہ عوام کے محصولات کا انتظام جس طرح مناسب سمجھے کر سکتی ہے۔ وزارت کی برہمی ہی کیوں نہ مول لینا پڑے۔ بلکہ مظہر کو ایسی کارروائیوں کے نام منظور کرنے کا مشورہ نہیں دیا جاسکتا۔ تا وقتیکہ ان کے شیر نوآبادی کے باشندوں کی خواہشات کا لحاظ کئے بغیر دباؤ کے معاملات کے نظم و نسق کو اپنے ہاتھ میں لینے کے لئے تیار نہ ہوں۔ کینیڈا کے قرضوں اور اقرانوں کے لئے شہنشاہی حکومت ذمہ دار نہیں ہے۔ اور نہ وہ اس کی عدالتی تعلیمی اور سیول خدمات کے معارف برداشت کرتی ہے۔ ملک کی داخلی حکومت میں وہ کوئی مدد نہیں کرتی۔ ان تمام ضروریات کا انتظام صوبائی مقننہ ہی کو ایک وزارت کے توسط سے کرنا پڑتا ہے جو راست اس کے سامنے ذمہ دار ہوتی ہے۔ اس لئے ہر کام یہ دعویٰ لازمی ہے کہ لوگوں پر جو بار عائد ہو اس کی نوعیت اور وسعت میں اسے پورا اختیار حاصل رہے۔“

اس غیر معمولی دستاویز میں جو دعوے کئے گئے ہیں ان سے شہنشاہی حکومت نے کبھی انکار نہیں کیا۔ اور نوآبادی کی تجارتی مشاغل پر قبضہ کی جملہ مزید کوششیں ترک کر دی گئیں۔ یہ واضح ہے کہ صرف کروڑ گیری کا اختیار ہی ایک ایسا معاملہ نہ تھا جسے لارڈ ڈوبن نے

شہنشاہی حکومت کے لئے مختص کر دیا تھا۔ اس کی پوری تجویز ”آزادی نہیں بلکہ خود اختیاری“ کی تھی۔ اس لئے اُس نے ”دستور کی تبدیلی“ امور خارجہ، دفاع، خارجی تجارت، اور تاج کی اراضیات کے انتظام کے اختیار کو قطعی طور پر شہنشاہی حکومت کے لئے محفوظ کر دیا تھا۔ ان محفوظات کا تذکرہ ڈرامہ رپورٹ میں کہیں کہیں مبہم طور پر اور بغیر کسی تفصیل کے کیا گیا ہے لیکن بُکرنے اپنی کتاب ”نوآبادیات کے لئے ذمہ دار حکومت“ میں انہیں صراحت کے ساتھ بیان کیا ہے اور ان کی پوری طرح تعریف کی ہے۔ مگر یہ تمام پابندیاں ذمہ دار حکومت کے تجربہ کے ابتدائی دور ہی میں ختم ہو گئیں۔ ان میں سے ایک یعنی شہنشاہی بندوبست اراضی کے اغراض کے لئے پبلک اراضیات پر شہنشاہی نگرانی تو رپورٹ ہی میں دم توڑنے لگی۔ وہ تو ذمہ دار حکومت کے ابتدائی اصولوں ہی کے منافی تھی۔ دوسری پابندیاں نسبتاً بعد میں اٹھتی گئیں۔ ہم نے دیکھا ہے کہ ۱۸۵۹ء ہی میں تجارت پر شہنشاہی حکومت کی نگرانی ختم ہو چکی تھی۔ یہ دراصل اس تجارتی نظریہ کا ایک لازمی جز تھا جس پر انیسویں صدی کی ابتدا میں برطانوی حکومت کا ربنہ تھی۔ خارجی پالیسی اور دفاع پر شہنشاہی اختیار کو ٹرنٹ کے واقعہ کی وجہ سے سخت دھکے پہنچا۔ اور بعد میں تو یہ اختیار بھی اپنی فطری موت مر گیا۔ سب سے آخری تحفظ یعنی کینیڈا کے دستور کی نوعیت کے متعلق، یہ کہا جاسکتا ہے کہ گو وہ اصولاً ۱۹۳۱ء کے قانون دست منسٹر کی منظوری تک قائم رہا، تاہم تجربہ میں آکر وہ بھی مقامی اختیار کے تابع ہو گیا۔

ذمہ دار حکومت کے آغاز ہی سے کینیڈا کے تمام دستوری قواعد کی تشکیل میں کینیڈا کی آزاد پوری آزادی کے ساتھ بلند ہوتی اور اپنا کام کرتی رہی ہے سچ تو یہ ہے کہ دستور کینیڈا کے تحریری عناصر، اکثر اوقات کینیڈا کے احساسات ہی سے بنتے رہے حالانکہ اُن کی تشکیل زیادہ تر شہنشاہی پارلیمنٹ ہی میں ہوئی تھی سنہ ۱۸۶۷ء کے قانون اتحاد کا مسودہ دراصل جنوبی کینیڈا کے چیف جسٹس اسٹورٹ ہی کا تیار کردہ تھا۔

جسے شمالی کینیڈا کے رائے دہندوں کی تائید سے لندن بھیجا گیا تھا۔ ۱۸۶۷ء کے برا
شمالی امریکہ کے قانون کی شرائط تقریباً پوری طرح کینیڈائی تہہ بہہ نتیجہ تھیں اور
تمام ترمیمات (یعنی ۱۸۷۱ء، ۱۸۷۵ء، ۱۸۸۶ء، ۱۹۰۷ء اور ۱۹۰۵ء کی ترمیمات
میں تیار ہوئی تھیں اور شہنشاہی پارلیمنٹ سے برائے نام اس طرح منظور ہوئی تھیں
انہیں بجا طور پر مقامی قانون سازی ہی کا کار نامہ سمجھا جاتا ہے۔

۱۸۶۷ء کے برطانوی شمالی کینیڈا کے قانون کی منظوری کے طریقہ کا
کایہاں پر مختصراً ذکر کیا جاتا ہے۔ ۱۸۶۷ء کا قانون اتحاد تجربہ سے کارآمد
ہوا۔ اس نے انگریزوں اور فرانسیسیوں کے نسل شعور کو بیدار کر دیا اور نسلی
اور اغراض کے تصادم کا باعث بنا۔ اسمبلی میں ان دونوں قومیتوں کی نظر
دوسرے پہ جمی رہیں اور کسی ایک صوبہ میں پبلک کاموں پر ضروری مصارف
کے لئے دوسرے صوبہ میں بھی اسی قسم کے مصارف برداشت کرنے پڑے
وہ ضروری ہوں یا نہ ہوں۔ اس کا تنہا علاج یہ محسوس کیا گیا کہ عہدہ دکنفیٹ
بیمار زیادہ آزاد اور غیر باہند اتحاد قائم کیا جائے۔ جس میں قومی اغراض کے
تعاون ہو لیکن مقامی معاملات کے لئے صوبائی علحدگی پر عمل کیا جائے۔ چر
ضرورت کے باعث عہدہ کی تحریک بڑی سرعت سے پھیلنے لگی۔ آزاد اور
پارٹیوں کے لیڈر جو ایک دوسرے کے سخت مخالف تھے اس معاملہ میں سا
انہوں نے ایک مشترک وزارت تشکیل دی اور ۱۸۶۷ء میں عہدہ کے
عز کرنے کی غرض سے ایک کانفرنس طلب کی۔ اس کے بعد کینیڈا کے
کی طرف متوجہ ہوا۔ اور انہیں تعاون عمل کی دعوت دی۔ یہاں مقام
کی تحریک پہلے ہی سے موجود تھی۔ انہوں نے اپنی کانفرنس کو ملتوی کر
نمائندے کیوبک کے جلسہ میں روانہ کئے۔ بڑے مباحثہ کے بعد کیوبک

نے ۱۸۶۷ء قرار داد میں منظور کیا جس میں اس تجویز کا خاکہ پیش کیا گیا تھا۔ اور بالآخر یہ تجویز یکم جولائی ۱۸۶۷ء کو برطانوی شاہی کینیڈا کے قانون کی شکل میں برطانوی پارلیمنٹ سے منظور ہو گئی۔ کینیڈا والوں نے اس کا جو سودہ پیش کیا تھا اس میں سوائے اس کے کوئی تبدیلی نہیں ہوئی کہ مجوزہ الفاظ ”سلطنت کینیڈا“ کو ”قلمرو کینیڈا“ سے بدل دیا گیا۔

وفاق کینیڈا نے برطانوی سلطنت میں ایک نئے عنصر کو داخل کر دیا جس پر فہم و ادراک حکومت کا وہ تصور شامل تھا جو برطانوی شہنشاہیت کے دوسرے ملکوں۔ دستوری ارتقا کو آگے بڑھا سکتا تھا۔ وفاق کا مقصد یہی ہے کہ مرکزی حکومت اور صوبوں کے کاموں میں تفریق اور ان کے باہمی تعلقات میں ہم آہنگی پیدا کی جائے صوبائی حکومتیں مقامی صوبہ جاتی قانون سازی کے ایسے محدود اختیار کے ساتھ قائم رہیں جس کا تعلق صوبائی ملکیت، صوبائی اراضیات، صوبائی اغراض کے لئے قرضہ راست صوبائی محصول بندی، صوبائی کمیٹیوں کی تشکیل اور پبلک اداروں کی دیکھ بھال سے تھا۔ قلمروی اہمیت کے جملہ امور قلمروی حکومت کے تفویض کر دے گئے مثلاً قرضہ کرڈ گیری اور آبکاری، تجارت، ریلوے، بحری، فوجی اور سیول خدمات کا انضباط قانون فوجداری، شادی اور طلاق کی نگرانی، زربنگ، کرنسی اور دیوالیہ کا انضباط، بقیہ اختیارات یعنی ایسے جملہ اختیارات جنہیں صراحت کے ساتھ صوبائی حکومتوں کے لئے نہ کیا گیا ہو، قومی حکومت کے قبضہ میں رہے۔ پہلے کی طرح مرکزی اور صوبہ جاتی حکومتوں کا خاکہ برطانوی نمونہ ہی پر تیار کیا گیا۔ قلمرو کو ایک گورنر جنرل کے زیر حکومت کر دیا گیا جو قلمرو کی طرف سے مامور ہوتا تھا۔ اور یہ گورنر جنرل قلمرو کے مختلف صوبوں کے لئے لفٹننٹ مقرر کرتا تھا۔ اس کے مشورہ اور امداد کے لئے ایک پریوی کونسل ہوتی تھی جو قلمروی کاموں کے ایسے ارکان پر مشتمل ہوتی تھی جنہیں قلمرو کی مقننہ میں پارلیمانی اکثریت حاصل ہوتی۔ قلمرو کی مقننہ کے دو ایوان ہوتے تھے۔ ایک سیناٹ، جس میں صوبوں کے ار

ہوتے، دوسرے ایوان عام جو اُن ارکان پر مشتمل ہوتا تھا جنہیں عوام، آبادی کے لحاظ سے مقررہ حلقوں سے منتخب کرتے تھے۔ ایوان عام انگلستان کی طرح یہاں بھی جملہ امور میں زیادہ اہمیت رکھتا تھا۔ گورنر جنرل کی طرح صوبہ کے لفٹننٹ گورنر کو بھی ایک ایسی مجلس وزراء مشورہ دیتی تھی جو صوبائی مقننہ میں پارلیمانی اکثریت رکھتی ہو۔ یہ امر صوبوں کے صوابدید پر چھوڑ دیا گیا تھا کہ چاہے وہ ایک ایوانی مقننہ قائم کر لے یا دو ایوانی۔

یہ بات قابل توجہ ہے کہ برطانوی شمالی کینیڈا کے قانون کے ذریعہ ذمہ دار حکومت کے بنیادی اصول کا تحفظ، خاص برطانوی طریقہ پر عمل میں آیا تھا۔ ذمہ دار حکومت کے دائرہ کے تعین کی کوشش نہیں کی گئی۔ یقیناً یہ تعجب کی بات ہے۔ ۱۸۳۹ء میں ذمہ دار حکومت کی تعریف اس لئے نہیں کی گئی تھی کہ اس وقت اس کا کوئی موقع نہ تھا۔ اس وقت سے بتدریج اور باقاعدہ طور پر، مگر بحث و محبت کی ایک طویل جنگ کے بعد، ذمہ دار حکومت کا دائرہ بلاشبہ وسیع ہوتا گیا۔ لیکن اس کے باوجود آئندہ کے امکان کو برطانوی شمالی کینیڈا کے قانون میں بغیر تعین و تحدید ہی کے چھوڑ دیا گیا۔ کینیڈا میں ذمہ دار حکومت کی بنیادی طور پر یہ غیر تحریری خصوصیت، جسے برطانوی شمالی کینیڈا کے قانون میں بحال رکھا گیا، یقیناً غیر معمولی ہے۔ اسے لارڈ ڈورہم کی پیش آگاہیوں کے جواز کے طور پر پیش کیا گیا۔ لارڈ ڈورہم نے اسی امکان کے تصور کا ذکر اپنی رپورٹ میں اس طرح کیا ہے۔

”علاج کے لئے نہ تو اس کی ضرورت ہے کہ اصل حکومت میں کوئی تبدیلی کی جائے

اور نہ اس کی کہ کوئی نیا دستور یا نظریہ ایجاد کیا جائے۔۔۔۔۔ یہ تبدیلی محض ایک مراحل

کے ذریعہ جس میں یہ ہدایتیں موجود ہوں، عمل میں لائی جانی چاہئے۔“

رفتار عالم

یورپ | پچھلے ہینوں میں سردی کے موسم کے سبب سے خیال تھا کہ روس میں جنگی سرگرمیاں ذرا ٹھنڈی رہیں گی لیکن ایسا نہیں ہوا۔ روسیوں نے بڑی بہادری اور جرأت سے جرمنوں کے سیلاب کو پیچھے ڈھکیلنے کی کوشش کی اور بڑی حد تک اس میں کامیابی بھی حاصل کی۔ اب اس وقت بھی اسمولنسک کے قریب بڑی غضبناک لڑائی ہو رہی ہے۔ اس زمانہ میں برف پگھلنے کی وجہ سے روس کے میدانوں میں اتنی کیچڑ ہو جاتی ہے کہ کوئی بڑا جنگی اقدام کرنا دشوار ہے۔ چنانچہ جرمنوں کا اقدام توڑک گیا لیکن موسم کی خرابی روسیوں کی جنگی سرگرمی میں کوئی خلل نہیں ڈال سکی۔ اگر آئندہ تیس چار ماہ میں روسی اپنے حریف کو روکے رہے تو اس کا بڑا دوا اثر ہو گا۔ ممکن ہے کہ مغربی سرحد پر انگلستان دوسرا محاذ قائم کر دے اور جس خطرہ سے جرمنی بچنا چاہتا تھا وہ پیدا ہو جائے۔ یورپ کی جنگ ہماری رائے میں فیصلہ کن صورت اسی وقت اختیار کر سکے گی جبکہ جرمنی کو مغربی محاذ پر بھی مصروف کر لیا جائے گا۔ اور ایسا ہونا جلد ضروری ہے تاکہ روس کی موجودہ صورت حال سے پورا فائدہ اٹھایا جاسکے۔

جرمن لوگ بھی مغربی محاذ کے خطرہ کی پیش بندی کر رہے ہیں۔ چنانچہ پچھلے ہفتہ میں فرانس میں جو صورت حالات پیدا ہوئی ہے وہ اسی کے ضمن میں ہے۔ موسیلا دال کے فرانسیسی کابینہ میں آجانے سے حکومت فرانس اور بھی زیادہ جرمن اثر میں آگئی ہے۔ چنانچہ یہ خبریں بھی موصول ہوئی ہیں کہ فرانس نے اپنا بحریہ جرمنی کے حوالہ کرنے کا ارادہ کر لیا ہے۔ اگر ان میں کچھ صداقت ہے تو یہ خبریں بڑی تشویش ناک ہیں۔ فرانسیسی جہازوں کی بدولت بحرہم میں بحری

قوت کے توازن پر زبردست اثر پڑے گا۔ عام طور پر یہ بھی خیال کیا جا رہا ہے کہ شمالی افریقہ میں ریل کو جو مدول رہی ہے وہ فرانس اور اس کی نوآبادیوں کے توسط سے مل رہی ہے۔ فرانس کی مشرقی ریلوے لائن بھی اس وقت کم و بیش جرمنوں کے تصرف میں ہے جس کو نقل و حرکت کے لئے استعمال کیا جا رہا ہے۔ اگر انگریزوں نے جرمنی کے خلاف اپنا مغربی فرانس میں قائم کیا تو اس کا بھی اندیشہ ہے کہ کہیں فرانسیسی فوجیں جرمنوں کے دوش بہ فرانس کی مدافعت کے بہانہ سے نہ لڑیں۔ ظاہر ہے کہ یہ تمام خطرے برطانوی مدبروں سامنے ہیں جن کے باعث وہ مغرب میں دوسرا محاذ قائم کرنے میں اہلک تامل کرتے ہیں۔ اگر انگریزوں کو یہ قوی اندیشہ ہو کہ فرانس کلیتہً جرمنی کا ساتھ دے گا تو ممکن ہے وہ نادرہ دوسرا محاذ قائم کریں اگرچہ اس میں ان کے لئے فاصلہ کی دشواریاں ضرور ہیں۔ اور اگر گھیا کہ فرانس پہلے ہی سے جرمنی کے ساتھ پوری طرح تعاون کر رہا ہے اور برطانوی مفاد متصادم کو جو نقصان پہونچا رہا ہے اس سے زیادہ نقصان پہونچانا ممکن نہیں تو ممکن ہے وہ ہی میں دوسرا محاذ قائم کیا جائے جیسا کہ سینٹ نازیر اور بوٹین پر حال میں فوجیں اتارنا مستقبل کے متعلق کچھ اشارہ ملتا ہے۔ حال ہی میں ہٹلر نے جنرل رنسڈ کو جو فرانس بھیجا۔ اس کے دو مطلب ہو سکتے ہیں۔ ایک تو یہ کہ جرمنی برطانوی اقدام کے خلاف روک کرنا چاہتا ہے اور اس کی پوری کوشش یہ ہو گی کہ اہل فرانس کو انگریزوں کے خلاف جنگا کرنے کے لئے آمادہ کرے۔ دوسرا مطلب یہ ہو سکتا ہے کہ ہٹلر ایک پرانے جواری کی طرح آخری پانسہ پھینکنے کی تیاری کر رہا ہے یعنی جون یا جولائی میں وہ انجمنستان سے قیصلہ کن قیمت کرنا چاہتا ہے۔ لیکن سوال یہ ہے کہ کیا وہ ایسی حالت میں کامیابی کے ساتھ انجمنستان پر جیکہ اس کی فوج کا بہت بڑا حصہ روس میں پھنسا ہوا ہے اور اس طور پر پھینکا ہوا ہے جیسے کے منہ میں چھینچو نذر کہ جسے وہ بھل سکتا ہے اور نہ باہر نکال سکتا ہے۔ لیکن اس سے کوئی بار بیحد نہیں ہے۔ انجمنستان کے ارباب مل و متحد یہ جانتے ہیں اور اسی لئے ہر ناگہانی صور

نے تیار ہیں۔

سراشیفور ڈکرپس برطانوی کامیونہ کی تجاویز ہندوستان سے کر آئے اور
ہندوستان | تیں ہننے نئی دہلی میں رکرا انھستان واپس جاپکے ہیں۔ ان تین ہفتوں میں

نئی دہلی تمام دنیا کی جگہوں کا مرکز بن گئی تھی۔ وجہ ظاہر ہے۔ ہندوستان کا سیاسی مسئلہ
اب تمام دنیا کے لئے اہمیت رکھنے لگا ہے۔ اور بڑی حد تک یہ کہنا درست ہوگا کہ مشرق کی
جنگ کا فیصلہ ہندوستان کے تعاون عمل پر منحصر ہے۔ چہر ا بھی حال میں ملایا اور برنایں جاپان
جو کامیابیاں حاصل ہوئی ہیں ان سے معلوم ہوتا ہے کہ حکومت کو ان ملکوں کے باشندوں کا
حلی تعاون نہ حاصل ہونے کے سبب سے بڑی دشواریوں کا سامنا کرنا پڑا۔ ہند جاپان کے
خلاف جنگ جیتنے کے لئے لاد ہی ہے کہ حکومت ہند اور ہندوستان کے باشندوں میں
پوری طرح تعاون عمل کی کوئی نہ کوئی صورت پیدا ہو۔ روس اور چین کے تجربوں سے
معلوم ہوتا ہے کہ اب جنگ صرف پیشہ ور سپاہ کی مدد ہی سے نہیں لڑی جاتی بلکہ عوام کا
بھی اس میں براہ راست حصہ لے سکتے ہیں۔

سراشیفور ڈکرپس کی تجاویز کا مقصد بھی یہی تھا کہ فی الحال ایک عارضی سمجھوتہ کے
ذریعے ہندوستان میں ایسی سیاسی صورت حال پیدا کر دی جائے کہ اہل ہند موجودہ جنگ
میں محض کرایہ کے ٹٹو کی حیثیت سے حصہ نہ لیں بلکہ اپنے قومی وقار اور قومی آزادی کی خاطر
جوش اور تندہی سے اس میں شرکت کریں۔ سراشیفور ڈکرپس کی تجاویز دو حصوں پر مشتمل تھیں ایک
دوسرے حصہ جس کا تعلق جنگ کے بعد کے حالات سے ہوگا۔ یعنی یہ کہ جنگ کے ختم پر ہندوستان کو
قانونی ذمیت کی مکمل آزادی حاصل ہو جائے گی اور اس کو یہ حق بھی ہوگا کہ چاہے تو برطانوی
دولت مشترکہ سے علیحدہ ہو جائے۔ ہندوستان کا آئندہ دستور خود اہل ہند اپنے منتخب شدہ
حاکمین کے ذریعے وضع کریں گے۔ اس کا امکان بھی ہوگا کہ مختلف طاقت جاتی و ملتیں
مختلف ہندوینوں ایک ایک قائم کر لیں۔ اس طرح ہندوستان میں دو یا اس سے زائد یونینیں

قائم ہو سکیں گے جو اپنے تمام اندرونی اور بیرونی معاملات میں آزاد ہوں گے۔
 برطانوی کابینہ کی تجاویز کا دوسرا حصہ موجودہ انتظامات کے متعلق تھا۔ چونکہ جب
 سب سے اس وقت کوئی بنیادی دستور تبدیلی ممکن نہیں تھی اس لئے توقع کی گئی تھی کہ
 ایک قومی حکومت قائم ہو جائے گی جو اس ملک کے مختلف سیاسی عناصر پر مشتمل ہو
 کے انتظام میں سپیک کا زیادہ سے زیادہ تعاون حاصل ہو سکے۔ یہ قومی حکومت دائرہ
 آگے جو اب رہے ہوگی۔ رکن دفعہ کے اختیارات محدود ہوں گے تاکہ کمانڈران چیف
 اقوام کی جنگی تدابیر کے بموجب ہندوستان کی مدافعت کر سکے۔ افغانستان کی جنگی
 ایک ہندوستانی ذمہ دار رکن شرکت کرے گا تاکہ ہندوستان اور برطانیہ کے جنگی
 اس کے توسط سے ہم آہنگی ممکن ہو سکے۔

سراشیفورڈ نے ان تجاویز کے متعلق ملک کی تمام سیاسی جماعتوں سے گفت
 اور آخر تک کچھ ایسا اندازہ ہوتا تھا کہ مفاہمت کی کوئی نہ کوئی شکل ضرور نکل آئے گی۔ مگر
 بنیادی اختلافات کے سبب سے یہ صورت نہ نکل سکی۔ گفتگو کی طوالت اور بعد میں نا
 یہ تھا کہ کانگریس ملکی دفعہ کو پوری طرح ناسندہ ہندوستانیوں کے تحت کرنا چاہتی تھی اور
 قومی حکومت کے قیام پر وہ بہت زور دے رہی تھی تاکہ دائرہ رائے منتخب شدہ نا
 کابینہ کے سامنے جو اب رہے ہو جائے۔ دراصل ملکی دفعہ کو کلیدیہ منتخب شدہ ہندوستانیوں
 اسی وقت کرنا ممکن ہو گا جبکہ مرکز میں قومی حکومت قائم ہو جائے۔ لیکن ایسا کرنا
 کیسے ممکن ہے جب تک کہ بنیادی دستوری تبدیلی نہ کی جائے۔ دستوری تبدیلی کے
 ہے کہ ہندوستان کے مختلف سیاسی عناصر اس امر کے متعلق کوئی مفاہمت کر لیں کہ
 ہندوستانیوں کو جو اختیارات منتقل ہوں گے ان میں وہ آپس میں کس طرح سے تقسیم
 تاکہ ایسی دستوری صورت حالات پیدا ہو جائے کہ کوئی ایک گروہ یا فریق دور
 ظلم و زیادتی نہ کر سکے۔ کیا یہ صورت حالات محض نئی دستوری روایات کے ذریعہ

اسکتی ہے جیسا کہ کانگریسی لیڈروں کا خیال ہے؟ اور اصل ہندوستان کا دستوری مسئلہ اس وقت تک قابل اطمینان طور پر حل نہیں ہو سکتا جب تک کہ کانگریس اور مسلم لیگ میں کوئی باعزت سمجھوتہ نہیں ہو جاتا۔ اس کے علاوہ ہندوستانی ریاستوں کی حیثیت بھی خود ان دایان ریاست کے مشورہ اور مرضی سے متعین ہو جانی چاہئے۔ غرض کہ یہ سب مسائل بہت بحث و مباحثہ چاہتے ہیں۔ اس وقت جبکہ جاپان کے ہوائی حملے ہندوستان پر شروع ہو چکے ہیں ان دستوری مباحث میں قومی وقت کو ضائع نہیں کیا جاسکتا۔

سر شیفرڈ کی لائی ہوئی برطانوی پیشکش کو ہندوستان کی سب اہم سیاسی جماعتوں نے قبول کرنے سے انکار کر دیا ہے لیکن ان سب کے ایسا کرنے کی وجوہ مختلف ہیں۔ کانگریس نے ان تجاویز کو اس واسطے مسترد کیا کہ ہندوستان میں زمانہ جنگ میں قومی کا بینی حکومت کا قیام ممکن نہ تھا۔ مسلم لیگ نے اس وجہ سے ان تجاویز کو مسترد کیا کہ پاکستان کے حق کو غیر مبہم اور واضح الفاظ میں برطانوی حکومت نے قیام نہیں کیا اگرچہ مستقبل میں متعدد یونین قائم کرنے کے امکان سے ایک حد تک پاکستان کا مطالبہ پورا ہو جاتا ہے۔ لیکن مختلف یونین قائم کرنے کی جو تدابیر پیش کی گئی ہیں ان کے باعث عملی اعتبار سے ان کا وجود ممکن نہ ہوگا۔ برطانوی تجاویز کو مسلم لیگ نے اس واسطے غیر تشفی بخش قرار دیا کہ ان کے بموجب مسلمانوں کو اپنی قیمت کا خود فیصلہ کرنے کا حق نہیں ملتا۔ ہندوستان کا مسئلہ بین الاقوامی مسئلہ ہے۔ اس براعظم کے مختلف گروہوں میں اتنے اختلافات پائے جاتے ہیں کہ نہ ان پر پروہ ڈالا جاسکتا ہے اور نہ انہیں دوسری نتیجات کے ساتھ غلط ملکہ کیا جاسکتا ہے لیکن مسلم لیگ دوران جنگ کے لئے کسی ایسے عارضی سمجھوتہ کے لئے تیار ہے جس کی بدولت آئندہ پاکستان کے حق کو متاثر نہ کیا جائے۔

اب سوال یہ ہے کہ سر شیفرڈ کی اس اور ہندوستان کی مختلف سیاسی جماعتوں کے لیڈروں کی گفت و شنید کی ناکامی کے بعد کیا ہوگا؟۔ خود کانگریس کے لیڈر اس وقت چہ کنم میں ہیں۔ انگریزی حکومت سے زمانہ سابق کی بے اعتباریوں کے باعث ان کا سمجھوتہ بہت دشوار معلوم

مسلک ہے لیکن اس کے ساتھ وہ نازی اور فاشی نقطہ حیات کے سخت مخالف ہیں۔
 ابوالکلام آزاد، پنڈت جواہر لال نہرو اور راجگوپال چاری نے گزشتہ ہفتہ اپنی تقریریں
 اور بیانات میں اہل ہند کو شکست پندی کے خیالات اپنے دلوں سے نکال دینے
 کا مقابلہ کرنے کی پرزور دعوت دی ہے۔ بعضوں کا خیال ہے کہ ممکن ہے مسٹر جانر
 مشرور و ولٹ کو پنج مقرر کیا جائے گا تاکہ وہ انڈستان اور ہندوستان اور خود ہند
 مختلف سیاسی جماعتوں میں کوئی سمجھوتہ کرا دیں۔ مسٹر جانس نے اہل امریکہ کی طرف سے
 سے تعاون کی توقع ظاہر کی ہے تاکہ امریکہ اس وقت ہندوستان کو جو مدد دے وہ بیکار
 امید ہے کہ اس ضمن میں منقریب کوئی نئی صورت پیدا ہوگی تاکہ ہندوستان کے
 کے جوش عمل کو انضمام جنگ کے لئے باعزت طور پر استعمال کیا جاسکے۔

ملایا، برما اور جزائر شرق الہند پر قبضہ ہو جانے سے جاپان اس وقت چاہے
 پیش قدمی کا رخ آسٹریلیا کی طرف پھیر دے اور چاہے تو ہندوستان کی طرف پھیرے
 ہندوستان پر ہوائی حملے شروع ہو چکے ہیں۔ مشرقی ساحل پر کسی وقت بھی جاپانی فوج
 ہیں۔ ان حالات میں اہل ہند کا فرض ہے کہ وہ مقاومت کے لئے تیار رہیں اور اگر دشمن
 کی ذہنیت آئے تو نہایت اطمینان سکون قلب اور جرأت کے ساتھ اپنے وطن کی
 کریں اور شکست خوردگی کی ذہنیت کو اپنے پاس پھٹکنے تک نہ دیں۔

دوسرے سائل

{ The Indian Journal of Political Science
بابتہ جنوری۔ پانچ سلاسلہ۔ اس اشاعت کے
خاص مضامین یہ ہیں۔ (۱) بعض اسلامی

منکرین کے سیاسی نظریات، اس ضمن میں جب پروفیسر مارون خاں صاحب شروانی نے ابن
کالبانی، ابن رشد، ابن طفیل، غزالی اور ماردی کے سیاسی نظریات کی تشریح کی ہے اور بتلایا ہے
کہ ان منکرین کے خیالات سے اب تک کس قدر لاپرواہی برتی گئی ہے اس ضمن میں مملکت کے
آفاق مملکت کی ساخت، اقتدار اعلیٰ بین الاقوامیت، غرضکہ نہایت اہم سیاسی سائل
کی نسبت ان اسلامی منکرین کے جو تصورات تھے انھیں پروفیسر شروانی صاحب نے نہایت
وضاحت سے پیش کر دیا ہے۔

(۲) مشرای اشیر و اتھم نے اپنے مضمون "زمانہ جنگ میں فرو کی آزادی" میں بعض بنیادی
سائل کی طرف توجہ دلائی ہے۔ موصوف کا خیال ہے اور صحیح ہے کہ جنگ کے زمانہ میں آزادی
آزاد ملک میں بھی انفرادی آزادی پر حدود قائم کرنی پڑتی ہیں۔ چنانچہ انگلستان میں جنگ شروع
ہونے سے قبل پارلیمنٹ نے اگست ۱۹۱۴ء میں ایمر جنسی پاورس ایکٹ منظور کیا تھا جس کی
مدد سے عالم کو نہایت وسیع اختیارات حاصل ہو گئے۔ جو ہم سکرٹیری کو اس قانون کے بموجب
اختیار حاصل ہے کہ ایسے ضوابط نافذ کرے جو پارلیمنٹ میں پیش ہونے سے قبل ہی وہی حکم
رکھیں گے جو پارلیمنٹ میں منظور شدہ قانون کی نوعیت ہو اگر قی ہے۔ پارلیمنٹ زیادہ سے زیادہ
جو ہم سکرٹیری سے درخواست کر سکتی ہے کہ وہ ان ضوابط میں سے کسی کا سودہ دوبارہ تیار کرے۔
اس قانون کے تحت ہر قسم کا پروپیگنڈا اور قہر کے جلسے ممنوع قرار دے جاسکتے ہیں۔ مئی ۱۹۱۴ء
میں جنگ کے سلسلہ میں پارلیمنٹ میں ایک قانون منظور ہوا جس کے بموجب حکومت کو یہ اختیار

حاصل ہو گیا ہے کہ جس شخص سے چاہے اپنی مرضی کے مطابق کوئی کام کرنے کو کہے اور اپنے حسبِ صواب و تدبیر اس کو تنخواہ دے۔ افراد کی تمام ملکیت پر حکومت اگر ضروری سمجھے تو تصرف حاصل کرے۔ صنعتی اداروں پر حکومت قبضہ کر سکتی ہے اور ضروری اور منافع متعین کر سکتی ہے۔ یا ملکی مایات کو جس میں بنک بھی شامل ہیں اپنی نگرانی میں لے سکتی ہے۔

غرض کہ موجودہ جنگ ہمہ گیر نوعیت رکھتی ہے۔ اجتماعی مفاد کے مد نظر افراد کو اپنی آزادی قربان کرنی پڑتی ہے کہ بغیر اس کے جنگ کامیابی کے ساتھ نہیں چلائی جاسکتی۔

تنقید و تبصرہ

{ لیگ آف نیشنز جنیوا۔ ہندوستان میں ملنے کا ۸۰ مرکز
 فہرست ۲۷۵ صفحات قیمت سوا پانچ روپے۔ } World Economic Survey
 1939-41

عوام تو کیا غصے پڑھے لکھے حلقوں میں یہ یقین کیا جا چکا ہے کہ مجلس اقوام ختم ہو گئی۔ لیکن تذکرہ
 بالاکتاب دیکھ کر یہ پتہ چلتا ہے کہ لیگ ختم نہیں ہوئی بلکہ اس سے بڑھ کر حیرانی یہ ہوتی ہے کہ
 لیگ نہ صرف قائم ہی ہے بلکہ کچھ نہ کچھ کام بھی کر رہی ہے۔ یہ ضرور صحیح ہے کہ سیاسی حیثیت سے
 لیگ کا خاتمہ ہو چکا ہے اور صحیح معنوں میں تو یہ خاتمہ اس وقت ہی ہو گیا تھا جب لیگ نے
 پنچوریہ کے معاملہ میں جاپان کے سامنے ہتھیار ڈال دئے تھے اور کاری ضرب اس پر اس
 ملکی تھی جب ایسے مینیا کے معاملہ میں لیگ کے اراکین کے خوشنما اور دلفریب وعدوں کا
 پول کھل گیا۔ لیکن باوجود اس سیاسی خودکشی کے اس بات سے انکار نہیں کیا جاسکتا ہے
 کہ بطور ایک ثالثی ادارے کے لیگ کا کام نہایت قابل قدر رہا ہے اور اس جنگ کے
 زمانہ میں ایسے بین الاقوامی ادارہ کی ضرورت تو اور بھی شدت سے محسوس ہو رہی ہے جنگ
 چھڑنے کے بعد لیگ کو اکثر شعبے مجبوراً بند کرنے پڑے لیکن یہ نہایت مسرت کا مقام ہے
 کہ شعبہ معاشیات اور مالیات بند نہیں کیا گیا اور اس نے اپنا مفید کام جاری رکھا۔ ۱۹۳۲ء سے
 یہ شعبہ ہر سال کے اہم معاشی واقعات پر تبصرہ کی صورت میں ایک کتاب شائع کرتا ہے
 اور یہ کتاب بھی اسی سلسلہ کی نویں جلد ہے۔ البتہ یہ بجائے سالانہ تبصرہ کے دو سالہ تبصرہ
 ہے اس کتاب کے دس ابواب میں پہلے باب میں یہ بتلایا گیا ہے کہ کسی طرح امن کے زمانہ
 سے معیشت کو جنگ کے زمانہ کی طرف آنا پڑا۔ اس دور کی اہم تبدیلیاں کیا تھیں اور کن

مالی بحران سے نمٹنا۔ اس دور کی اہم خصوصیت یہ تھی کہ معاشیات کے وہ تمام اصول و
 آزاد تجارت اور انفرادی آزادی کے کاروبار پر مبنی تھے ان پر گہرا چھا گیا اور معیشت کو
 بجائے انفرادی منافع کے اصول کے حکومت کی ضروریات کے اصول پر چلانا پڑا۔ اس
 اصول کا لازمی نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ پیدائش دولت پر حکومت کی نگرانی اور جہان نگرانی سے
 کام نہ لے سکے حکومت کا قابو رکھا جائے۔ چنانچہ کتاب کے دوسرے باب میں بتلایا گیا ہے کہ
 کس طرح (صنعت) تجارت، زراعت اور محنت پر حکومت کا تصرف اور دباؤ رہا جب
 تجارت انفرادی نفع کی خاطر نہ ہو اور بازاری قیمتیں طلب و رسد کے قانون کے تحت نہیں
 بلکہ حکومتوں کے قوانین کے تحت مقرر ہو تو اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ لوگ جو چیزیں
 چاہیں وہ نہیں خرید سکتے۔ پیدائش دولت پر حکومت کے قابو رکھنے کی وجہ سے صرف کی
 رسد بندی بھی ضروری ہو جاتی ہے۔ کتاب کے تیسرے باب میں یہ بتلایا گیا ہے کہ کس
 طرح مختلف ممالک میں رسد بندی کی گئی اور اس کا سیارہ رپائش پر کیا اثر پڑا؟ ہندوستان
 میں اس وقت صرف پٹرول کی جڑے پیمانہ پر رسد بندی کی گئی ہے اور کم و بیش ہر شخص اس سے
 غیر مطمئن نظر آتا ہے اگرچہ جنگ کے زمانہ میں ایسا کرنے کی ضرورت کی وجہ سے اس کے
 خلاف آواز نہیں اٹھائی جاسکتی جب ہندوستان میں صرف ایک شے کی رسد بندی پڑے
 صارفین یہ سمجھتے ہیں کہ ان کے حقوق پر چھاپا مارا گیا ہے تو ان ممالک میں صارفین کی کیا
 حالت ہوگی جہاں زندگی کی کم و بیش ہر ضرورت پر کڑی رسد بندی کی گئی ہے۔ محوری
 ممالک میں رسد بندی کا سلسلہ ۱۹۳۲ء کے زمانہ سے شروع ہے اور وہ لوگ قریباً اس کے
 عادی ہو چکے ہیں اس لئے ان ممالک کہ امن کے زمانہ سے جنگ کے زمانہ میں داخل ہونے
 میں اتنی دشواریاں پیش نہیں آتیں جتنی کہ جمہوری ممالک کو پیش آئی ہیں۔
 جنگ کا دوسرا اہم اثر یہ پڑا ہے کہ حکومتوں کے اخراجات بھی بڑھ گئے ہیں۔ جنگ کے
 شروع میں حکومت انگلستان کا روزانہ خرچ قریباً آٹھ کروڑ روپے تھا اس وقت یہ خرچ

سولہ کروڑ روپے ہو گیا ہے اور شیطان کی آنت کی طرح بڑھتا ہی چلا جا رہا ہے۔ چوتھے باب میں یہ بتلایا گیا ہے کہ مختلف ممالک میں حکومتوں کا خرچ کتنا بڑھا ہے ان بڑھتے ہوئے اخراجات رپورٹ کرنے کے لئے کیا کیا محاصل عاید کئے گئے اور جب محاصل عاید کرنے سے بھی کام نہ چلا تو پھر کس طرح لوگوں سے قرضے حاصل کئے گئے۔ سود کی شرحوں اور قیمتوں کا کیا حال رہا اور قیمتوں پر قابو حاصل کرنے کے لئے کیا کیا تدابیر اختیار کی گئیں۔ کتاب کے باقی چھ ابواب میں اسی قسم کے دوسرے اہم مسائل پر روشنی ڈالی گئی ہے۔ ہم اس کتاب کے مطالعے کا پرزور سفارش کرتے ہیں

۱-۱- ق

صفحہ ۹۲ قیمت بارہ آنہ ملنے کا پتہ
ریزرو بینک آف انڈیا بمبئی۔

Review of the Co-operative
Movement in India,
1939-40

یہ رپورٹ مختصر مگر بہت مفید ہے جو حضرات ہندوستان میں اس تحریک کی موجودہ حالت کا پتہ چلانا چاہیں اور ان کے پاس وقت کم ہو ان کو اس رپورٹ کا خاص طور پر مطالعہ کرنا چاہیے یہ رپورٹ ہمارے طلباء کے لئے بھی بہت مفید ہو سکتی ہے۔ اس وقت ہندوستان میں انجن ہائے امداد باہمی کی جملہ تعداد ایک لاکھ تیس ہزار ہے اراکین کی تعداد ساٹھ لاکھ اور جملہ کاروباری سرمایہ ایک سو سات (۱۰۷) کروڑ ہے لیکن اس وقت اس تحریک کی مالی حالت تسلی بخش نہیں۔ ۱۹۴۰ کے اخیر میں انجنوں کے دیئے ہوئے قرضوں کا مقدار تیس کروڑ سے کچھ زیادہ تھی لیکن ان میں سے دس کروڑ کے قرضے ایسے تھے جو وقت پر ادا نہیں کئے گئے تھے، بعض صوبوں میں مثلاً، بنگال، بہار، اڑیسہ اور برار میں یہ تحریک قریباً نامکام ثابت ہو چکی ہے۔ ریزرو بینک نے ان انجنوں کی حالت کو درست کرنے کے لئے جو تجاویز پیش کی ہیں ان کا بغور مطالعہ ہر امداد باہمی کی تحریک کے ہمدرد کو کرنا چاہئے

میں تو اب اس نتیجہ پر پہنچا ہوں کہ وہ لوگ جن کی معاشی حالت پست ہے ان -
 "اتحاد باہمی" زیادہ مفید نہیں حالانکہ ہندوستان میں جو شاہی زرعی کمیشن قائم ہے
 تو کھاتا کہ اگر ہندوستان میں امداد باہمی کی تحریک ناکام رہی تو پھر ہندو
 تمام امیدوں کا خاتمہ ہو جائے گا۔

اتحادی حلقوں میں میرے اس بیان پر بہت نے ناک بیون چڑھا
 اور میرے اس بیان کو بالکل مہمل اور بے معنی خیال کیا جا رہا ہے۔ لیکن آج
 سال قبل جب میں نے غیر محدود ذمہ داری کے متعلق لکھا تھا تو بھی مجھ پر اس
 کے گئے تھے لیکن آج اکثر اتحادی حلقے اس پر متحد ہو گئے ہیں کہ غیر محدود ذمہ
 اس تحریک کو بہت نقصان پہنچا ہے اور مجھے یقین ہے کہ وہ دن دور نہیں ہے
 اس بیان کو کہ "اتحادی باہمی کی تحریک معاشی پستی والے ملکوں کے لئے چندا
 زیادہ حقیقت کے قریب سمجھا جائے گا۔ اسی رپورٹ کے بعض حصوں میں اجمالاً
 اشارہ بھی کیا گیا ہے میری ذاتی رائے یہ ہے کہ پست معاشی حالت والے
 تو صرف حکومت کی طرف سے پیدائش دولت کی طرف تیزی اور شدت سے
 ان کی مشکلات دور ہو سکتی ہیں۔

(۱-۱-ق)

مہتمم گورنمنٹ پریس مدر { Report of the Committee on
 ۵۲۳ صفحات قیمت دو روپے Co-operation in Madras,
 1939-40

امداد باہمی کی جتنی رپورٹیں اس وقت تک میری نظر سے گزری ہیں
 ان میں سے بہترین اور بدترین رپورٹ ہے۔ اب حیران ہونگے کہ اس میں
 کیا مطلب ہے۔ ایک رپورٹ بہ یک وقت بہترین اور بدترین کیسے ہو سکتی
 جواب کمیشن کی ہئیت ترکیبی دیکھنے سے ملتا ہے۔ کو اپریشن ایک مخصوص

اس پر غور و فکر کرنے کے لئے چند جدید مخصوص قابلیت کے افراد کی ضرورت تھی لیکن اس کمیٹی کے اراکین کی تعداد اکیس تھی جس میں سب ہی قسم کے لوگ شامل تھے۔ اس گنگا جمنی کمیٹی کا نتیجہ یہ ہوا ہے کہ بجائے کوئی ایک - متفقہ رپورٹ پیش کرنے کے کمیٹی کے چار اراکین نے چار علحدہ علحدہ اختلافی نوٹ لکھے ہیں اور پانچ ممبروں نے مزید تشریحی نوٹ لکھے ہیں۔ کمیٹی کی رپورٹ میں جو چیز مجھے سب سے زیادہ قابل افسوس نظر آتی ہے وہ معافیاً میں سیاسیات کا دخل ہے۔ ہندوستان میں سیاسی طور پر پاکستان کا اعلان کرنے پر تو ہر ہندو میں یہ جبین نظر آتا ہے۔ لیکن مجھے اس رپورٹ میں یہ پڑھ کر سخت حیرانی ہوئی کہ کواپریشن میں بینک کاری کی حد تک صوبہ مدراس میں وہی پاکستان الا اصول جھکٹ کھا رہا ہے۔ آندھرا کے حصہ کے لئے ایک الگ یونین اور ایک الگ بینک کا مطالبہ کیا جا رہا ہے حالانکہ تجربہ بتاتا ہے کہ بینک کاری کے ادارے جتنے بڑے اور مضبوط ہوں اتنی ہی مالی حالت بہتر رہتی ہے اور وہ ملک کی زیادہ خدمت کر سکتے ہیں۔

جہاں تک مدراس میں کواپریشن کی ترقی اور نشوونما کا تعلق ہے اس رپورٹ میں اس کا نہایت عمدہ خاکہ کھینچا گیا ہے لیکن تعمیری پہلوؤں کی حد تک اراکین کمیٹی میں شدید اختلاف نظر آتا ہے ایک گروہ تو وہی قدیم اصولوں کی پیروی کی رٹ لگا رہا ہے اور دوسرے گروہ کے بعض اراکین نے زیادہ حقیقت شناسی سے کام لیا ہے۔

آیا امداد باہمی کی انجمنوں کی داری محدود ہو یا غیر محدود یہ مسئلہ اتحادی معلقوں میں آج کل خاصی دلچسپی کا موضوع بنا ہوا ہے۔ ہندوستان میں غالباً سب سے پہلے میں نے انصاف طور پر اس خیال کا انہار کیا تھا کہ امداد باہمی کی انجمنوں کی ذمہ داری غیر محدود نہیں ہونی چاہئے کیونکہ اس کی وجہ سے ذی حیثیت لوگ اس میں شامل نہیں ہوتے۔ دوسرے جہان تک عملی ذمہ داری کا تعلق ہے غیر محدود ذمہ داری کا نفاذ بڑے پیمانہ پر عملاً نہیں کیا جاسکتا چنانچہ بڑا - بہار - اڑیسہ اور برار کا تجربہ میرے بیان کی تصدیق کرتا ہے۔ مجھے اس امر سے بہت مسرت ہوئی کہ کمیٹی کے ایک گروہ نے بھی یہی دعوہ نگاہ پیش کیا ہے۔

مفید درسی کتابیں کوڑیوں کچھول

ہمدید جغرافیہ دنیا۔ مکمل منقشہ جات۔ ضخامت ۳۲۰ صفحے۔ یہ جغرافیہ پانچویں سے نیکر اٹھویں تک کام دے سکتا ہے۔ اہلی قیمت ایک روپیہ بارہ آنہ۔ رعایتی قیمت صرف پانچ آنہ۔
تاریخ ہند۔ مکمل منقشہ جات۔ ضخامت ۳۸۰ صفحے۔ طالب علموں کے لئے یہ بہت کارآمد اہلی قیمت ایک روپیہ آٹھ آنہ۔ رعایتی قیمت صرف چار آنہ سکہ عثمانیہ۔
جغرافیہ ملک سرکار عالی۔ سو رنگین نقشہ جات و تصاویر۔ یہ جغرافیہ تیسری اور چوتھی لکھا گیا ہے۔ رعایتی قیمت صرف دو آنہ سکہ عثمانیہ۔
سیلس جغرافیہ و کن۔ رعایتی قیمت صرف ایک آنہ سکہ عثمانیہ۔
اصول حفظان صحت۔ مہ تصاویر۔ بہت دلچسپ انداز میں حفظان صحت کے جملہ اہم ہیں۔ قیمت دو آنہ چار پائی سکہ عثمانیہ۔

المشہر سید عبدالقادر رائد سنس تاجران کتب و پبلشرز مالک اعظم شمیم پریس
گورنمنٹ ریجی کیشنل پرنٹرز حیدر آباد (دکن)

کارنامہ حیدری۔ رائٹ آرتھل نواب سر اکبر حیدر نواز جنگ بہادر صدر اعظم مملکت آصفیہ کی مکہ
معدنات و پیامات قلبند کئے گئے ہیں جس میں متعدد تصاویر کاغذ اور چھپائی نفیس۔ قیمت محاشا ہیر ہند۔ اس کتاب میں چھوٹا میر و ہندوستانی ہمنی آغا خاں۔ اقبال۔ سر اکبر حیدری۔
جواہر لعل نہرو کے سبق آموز سوانح حیات اور ان کی علمی ادبی کارناموں پر تبصرے قوم پرستی کے
اور ان کے پیغامات کو بہترین پیرایہ میں درج کیا گیا ہے۔ قیمت جلد (دو روپے)

المشہر سید عبدالقادر رائد سنس تاجران کتب و پبلشرز مالک اعظم شمیم پریس

جامعہ نگر دورہ

سیاست

جلد ۳	جولائی ۱۹۴۲ء عیسوی	نمبر ۳	
فہرست مضامین			
نمبر شمار	مضمون	مضمون نگار	صفحہ
۱	ایالت عامہ اور ہندوستانی مالیات	جناب اکبر جعفر خن صاحب پی ایچ۔ ڈی۔ مندرجہ ذیل عنایات باعنائیہ سرکار کا	۲۸۱
۲	رسول کریم کی سیاسیات	جناب سید معین الدین قادری صاحب تعلیم ایم۔ اے جامعہ عثمانیہ سرکار کا	۳۰۳
۳	سلاجقہ کی سیاست	جناب قاضی احمد کبیر الدین صاحب عثمانیہ	۳۴۶
۴	ہندوستان کی مالیاتی پالیسی	جناب اکبر انور اقبال صاحب قریشی پی ایچ ڈی مندجہ معاشیات باعنائیہ سرکار کا	۳۶۴
۵	ناتیت کا معاشی پہلو	جناب اقیار حسین خان صاحب (بی کام لندن) پھر اور معاشیات جامعہ عثمانیہ سرکار عالی	۳۶۸
۶	زفتار عالم	ادوئیر	۴۰۳
۷	دوسرے رسائل		۴۰۸
۸	مفتید و تبصرہ		۴۱۳

مالیات عامہ اور ہندوستانی مالیات

جناب ڈاکٹر جعفر حسن صاحب پی ایچ ڈی صدر شعبہ عمرانیات
(جامعہ عثمانیہ سرکار عالی)

دینی ریاستوں کی آمدنی | ہندوستان میں چھوٹی بڑی تقریباً ۶ سو دینی ریاستیں قائم ہیں جو پرانے زمانے کی یادگار یا برطانوی حکومت کی پروردہ ہیں ان ریاستوں کو مختلف درجوں کی اہمیت اور خود مختاری حاصل ہے، مالیات کے نقطہ نظر سے بعض ریاستیں برطانوی صوبوں سے زیادہ اہم ہیں، مثلاً بھاؤنگر کی آمدنی سرحدی صوبے یا اڑیسہ سے زیادہ ہے، کشمیر کی آمدنی آسام سے زیادہ ہے۔ میسور کو سندھ سے زیادہ ملتا ہے اور حیدر آباد کی آمدنی متوسط صوبے یا بہار کی آمدنی سے ڈیڑھ ہی ہے آمدنی کے اعتبار سے سب سے زیادہ اہم ریاستیں یہ ہیں۔

۱۔ حیدر آباد (سالانہ آمدنی کا معتبر اندازہ) ۸۰۵۰۰۰۰۰۰

۲۔ میسور () ۳۰۴۵۰۰۰۰۰۰

۳۔ جموں، کشمیر () ۴۰۰۰۰۰۰۰۰۰

۴۔ ۶۰۵۰۰ گوالیار، بڑودھ، ٹراؤنگور ہر ایک کی آمدنی () ۲۰۵۰۰۰۰۰۰۰

۵۔ بھاؤنگر () ۲۰۰۰۰۰۰۰۰۰

۶۔ ۹۰۸ جو دھو یا پٹیل () ۱۰۵۰۰۰۰۰۰۰۰

۷۔ ۱۰۱۰ جے پور، بیکانیر ہر ایک کی آمدنی () ۱۰۲۵۰۰۰۰۰۰۰

۱۲۔ افسوس

۱۵۰۰۰۰ ۱۵۰۰۰۰ ۱۵۰۰۰۰

ایک کروڑ اور پچاس لاکھ کے درمیان (گھنٹی ہوئی نسبت سے) آمدنی ناؤنگر، جو ناگڑہ، بھوپال، کوچین، آودے پور، کوٹھاپور، موروی، ریوا اور گنڈول کی ہے ۲۵ ریاستیں مثلاً رام پور، اور، کپور تھلہ، نا بجا، کوٹھ بہار، ٹونک، دتیا، باجوٹ وغیرہ ایسی ہیں جن کی سالانہ آمدنی ۵ لاکھ سے کم اور دس لاکھ سے زیادہ ہے گویا ۶۰۰ ریاستوں میں سے

۲۵ ریاستوں کی آمدنی نصف کروڑ سے زیادہ ہے۔

۲۵ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ پچاس لاکھ اور دس لاکھ کے درمیان ہے بقیہ ریاستوں کی آمدنی دس لاکھ بھی نہیں۔

دس لاکھ اور ایک لاکھ کے درمیان آمدنی پانیوالی ریاستیں ۱۲۵ ہیں بقیہ ۳۷۵ ریاستوں کی آمدنی ایک لاکھ سے بھی کم ہے۔ یہ ریاستیں صرف نام کی ریاستیں ہیں۔ ان کا درجہ اور مرتبہ حقیقت شل جاگیرداروں کے ہے ان میں سے دو سو نام نہاد ریاستیں ایسی ہیں جن کی آمدنی دس ہزار روپیہ سالانہ سے کم ہوتے ہوئے چند سو روپہ جاتی ہے۔ دو ریاستیں ہمارا اور بلہری تو ایسی ہیں جنہیں سالانہ تنواروپیہ بھی نہیں ملتے !!

میسور ریاستیں ہیں جن کا رقبہ ایک مربع میل بھی نہیں۔ اور کئی ریاستیں ایسی ہیں جن کی آبادی سو سے کم ہے !! ان منجملہ انگریز ریاستوں سے لے کر چھوٹی بڑی تمام ریاستوں کی سالانہ آمدنی کا معتبر اندازہ پچپن کروڑ سے کم اور پچاس کروڑ سے زیادہ کیا جانا چاہیے۔

آٹھ دس برس ہوئے سرولیم بارٹن سابق رزیدنٹ حیدر آباد نے تمام ریاستوں کی آمدنی کا اندازہ ۸۴ کروڑ کیا تھا۔ اس سے بھی ظاہر ہے کہ موجودہ زمانے میں تمام ویسی ریاستوں کی آمدنی پچاس مل پچپن کروڑ ہوگی۔

دیسی ریاستوں کے ذرائع آمدنی میں سب سے زیادہ اہم مالگزاری ہے۔ اس کے بعد آبکاری، کروڑگیری، ریل، جنگل، سود وغیرہ کو اہمیت حاصل ہے۔

بعض بعض ریاستوں کے خصوصی ذرائع آمدنی ہیں مثلاً بڑودہ اگرچہ خود دیسی ریاست اور برطانوی حکومت کی باج گزار ہے مگر اسے دوسری ریاستوں سے (جو کسی زمانہ میں بڑودہ کے تحت تھیں یا اس سے متعلق ہو گئی تھیں) چھ سات لاکھ روپیہ سالانہ خراج ملتا ہے۔ گویا بڑودہ خرچ کی لین دار بھی ہے اور دین دار بھی۔

میسور کا شمار بلاشبہ ہندوستان کی سب سے زیادہ ترقی یافتہ اور ترقی پذیر ریاستوں میں ہوتا ہے۔ اس نے صنعت کو فروغ دیکر اپنی آمدنی میں خاصہ اضافہ کر لیا ہے۔ میسور کا ریشم، سونا، مندر، ہاتھی، اور جل جل سارے ہندوستان کے لیے قابل قدر اور قابل رشک ہے۔ سونے کی کان ہے تو میسور میں مگر اس سے زیادہ تر انگریزی کمپنی مستفید ہوتی ہے ریاست کو البتہ خالص آمدنی کا ایک جز ملتا ہے۔ تقریباً ۲۰ لاکھ سالانہ۔

حیدر آباد کو سکے بنانے اور کاغذی روپیہ جاری کرنے کی وجہ سے پندرہ بیس لاکھ سالانہ ملتے ہیں۔ بعض ساحلی دیسی ریاستوں کو نمک سے بھی منافع ہوتا ہے۔ یہ کہنا صحیح ہے کہ ریاستوں کے ان خصوصی ذرائع کو نظر انداز کرتے ہوئے عام ذرائع آمدنی وہی ہیں جو قیہ صوبائی ہندوستان کے ہیں۔ بطور مثال ہم سب سے بڑی دیسی ریاست حیدر آباد اور راجپوتانے کی شہر ریاست جو دھپور کی آمدنی کا کسی قدر تفصیلی تذکرہ کرتے ہیں۔

حیدر آبادی مالیات | حیدر آباد کی ریاست میں آمدنی کے ذریعے اور ان سے حاصل کی ہوئی آمدنی کے جدید ترین اعداد ہیں۔

۱۹۳۸-۳۹ء

۱۹۳۸-۳۹ء

کی متوقع آمدنی

کی حقیقی آمدنی

۱۹۳۸-۳۹ء

۲۹۵۳۵۰۰۰

مالگزاری

۱۲۸۸۰۰۰۰۰۰	۱۲۸۲۰۰۰۰۰۰	آبکاری گانجہ، ایفون
۱۲۳۵۰۰۰۰۰۰	۱۲۴۱۰۰۰۰۰۰	ریلیں
۱۲۳۰۰۰۰۰۰۰	۱۲۱۱۰۰۰۰۰۰	کر وڈ گیری
۳۱۰۰۰۰۰۰۰۰	۳۰۰۵۴۰۰۰۰	سود
۲۹۰۱۴۰۰۰۰	۲۹۰۱۴۰۰۰۰۰	برار کا معاوضہ
۲۴۰۶۴۰۰۰۰	۲۳۰۲۱۰۰۰۰	سکہ سازی، کاغذی زر اور تبادلو
۲۹۰۹۰۰۰۰۰۰	۲۱۰۳۱۰۰۰۰۰	پٹرول محصول، سواری محصول، شکر محصول، سگریٹ محصول
۱۴۰۵۰۰۰۰۰۰	۱۴۰۳۸۰۰۰۰۰	اشامپ
۱۴۰۵۰۰۰۰۰۰	۱۴۰۰۵۰۰۰۰۰	پٹہ خانہ (ڈاک)
۱۳۰۱۰۰۰۰۰۰۰	۱۳۰۱۲۰۰۰۰۰	جنگل
۵۰۵۰۰۰۰۰۰۰	۵۰۳۸۰۰۰۰۰۰	کان کنی (معدنی ذخیروں کی آمدنی)
۵۰۰۰۰۰۰۰۰۰	۳۰۰۳۰۰۰۰۰۰	بجلی
۲۰۵۰۰۰۰۰۰۰	۲۰۵۸۰۰۰۰۰۰	رجسٹریشن

یہ اعداد منسلک فن (فصلی) کے انگریزی بحث نوٹ سے لئے گئے ہیں۔ حیدر آباد کا سکہ؟
سنہ فصل کہلاتا ہے۔ فصلی سال کا آغاز ۶ مہرے کو تو بر کو ہوتا ہے۔ منسلک فن کی حقیقی
آمدنی ۶ مہرے کو تو بر ۱۹۳۵ء اور ۶ مہرے کو تو بر ۱۹۳۶ء کے درمیانی سال کی ہے فصلی اور عیسوی
سنوں کے رواج کی وجہ سے کئی مرتبہ پیچیدگی پیدا ہو جاتی ہے۔ عیسوی سنہ بین اقوام
اہمیت رکھتا ہے اور کل ہند اہمیت حاصل کر چکا ہے کیا اچھا ہو کہ حیدر آباد میں بھی اس
سنہ کو اختیار کیا جائے۔

۱'۵۰'۰۰۰	۳'۵۳'۰۰۰	متفرق
۵۰'۰۰۰	۴۰'۰۰۰	آب پاشی
۹'۲۶'۸۵'۰۰۰	۸'۹۳'۶۴'۰۰۰	حقیقی آمدنی ۱۹۳۸-۳۹ (۲۳۰ لکھ)
۴۱'۹۵'۰۰۰	۲۲'۰۸'۰۰۰	صنعتی محفوطہ، قحط فضا اور شرک سے
۳۳'۰۰۰	۳۳'۰۰۰	ٹیلیفون
۹'۱۴'۴۲'۰۰۰	۹'۱۴'۴۲'۰۰۰	عشانیہ سکے میں ۱۹۳۸-۳۹ کی کل آمدنی
۸'۳۰'۰۰۰	۸'۵۵'۰۰۰	برطانوی سکے میں ۱۹۳۸-۳۹ کی کل آمدنی

گزشتہ چند سال میں حیدر آبادی ریاست کی آمدنی یہ تھی۔

کیفیت موازنہ

۸'۰۶'۱۸'۰۰۰	۱۹۳۰-۳۱	کل آمدنی
۶'۹۵'۲۵'۰۰۰	۱۹۳۱-۳۲	"
۸'۵۳'۳۱'۰۰۰	۱۹۳۲-۳۳	"
۹'۰۵'۶۱'۰۰۰	۱۹۳۳-۳۴	"
۹'۲۳'۳۲'۰۰۰	۱۹۳۴-۳۵	"
۹'۳۹'۹۶'۰۰۰	۱۹۳۵-۳۶	"
۹'۱۴'۴۲'۰۰۰	۱۹۳۶-۳۷	"
	۱۹۳۷-۳۸	"
	۱۹۳۸-۳۹	حقیقی کل آمدنی

۱۹۳۹-۴۰ء - متوقع آمدنی ۹,۶۱۸,۴۶۰...

۱۹۳۰-۳۱ء - بجٹ کے مطابق متوقع آمدنی ۹,۶۱۸,۴۶۰...

ان اعداد سے معلوم ہوتا ہے کہ حیدرآباد ریاست کی سالانہ آمدنی نو کروڑ ہے اور کلدار کے مطابق پونے آٹھ کروڑ ۵۰۰,۰۰۰ روپے۔

حیدرآبادی مالیات کے متعلق چند باتیں قابل لحاظ ہیں:-

۱۔ سب سے پہلے یہ کہ حیدرآبادی ریاست کا ذاتی روپیہ ہے جسے مالی سکے یا موجودہ آجدار کے نام نامی سے عثمانیہ سکے کہتے ہیں۔ برطانوی ہند کے روپیہ کو حیدرآباد میں کلدار روپیہ کہتے ہیں۔ حالی سکے کی قدر و قیمت برطانوی ہند کے سکے کے مقابلہ میں ہمیشہ کم رہتی ہے۔ کلدار حالی اور حالی کلدار کی شرح تبادلہ گنتی بڑھتی رہتی ہے۔ حالی کلدار شرح تبادلہ کی انتہائی شرحیں (۱۰ روپے) اور (۱۱ روپے) فی سو روپیہ کلدار مقرر کی گئی ہیں۔ یعنی سرکار نے ایسا انتظام کیا ہے کہ حالی کلدار کا بھاؤ (۱۱ روپے) اور (۱۰ روپے) کے درمیان رہے گا۔ فی سو روپیہ کلدار کم سے کم (۱۱ روپے) یا زیادہ سے زیادہ (۱۰ روپے) ملیں گے۔

سرکاری (متصل) شرح تبادلہ (۱۱ روپے) فی سو کلدار ہے۔ اس شرح کے مطابق چھ کلدار کے سات حالی ہوتے ہیں لہذا ۶۰۰۰ کلدار کے ۶۰۰۰ روپے حالی ہوں گے۔ اور ۷ کروڑ حالی کے اسی شرح سے صرف ۷ کروڑ کلدار ہوں گے۔ یہ کہنا صحیح ہوگا کہ حیدرآبادی سکے یعنی حالی روپیوں میں ۱۹۳۸-۳۹ء کی آمدنی اگرچہ نو کروڑ ۵ لاکھ تھی مگر برطانوی روپیہ کے مطابق صرف سات کروڑ ۵ لاکھ ہوتی جو کئی لوگوں نے حیدرآباد کے موازنہ کا مقابلہ کسی اور ریاست یا برطانوی ہند کے

سی صوبے سے کر کے وقت یہ غلطی کی ہے کہ حیدر آباد کے سکر کی قدر و قیمت کا لحاظ نہیں رکھا۔ چونکہ علمی کتابوں اور تحقیقی مقالوں میں بھی یہی ہوتا ہے اور وہ مختلف قدر و قیمت کے سکون کا باہمی تعادل کیا جاتا ہے لہذا اس غلطی کی طرف خاص طور پر توجہ مبذول کرانی جاتی ہے۔ غرض یہ بات ذہن نشین رکھنی چاہیے کہ حیدر آبادی ایالت کے متعلق تمام حوالے حیدر آبادی روپیوں میں ہوتے ہیں اور خاص کر بیرون حیدر آباد سے متبادل کرتے وقت اس فرق کا لحاظ رکھا جانا لازمی ہے چونکہ تمام اعداد کا برطانوی ہند کے روپیہ میں منتقل کرنا طول عمل اور دوسری کا باعث ہوتا لہذا سہولت کی خاطر میں نے بھی تمام اعداد حیدر آبادی روپیوں میں دیئے ہیں البتہ میزان کو کھڑا میں بھی ظاہر کیا ہے۔ حیدر آباد کی ایالت کے متعلق دوسری قابل لحاظ بات یہ ہے کہ ریاست کی آمدنی کے اہم ترین ذرائع اگرچہ مالگنداری اور آبکاری ہیں مگر کل ریاست میں جس قدر مالگنداری اور آبکاری وصول کی جاتی ہے وہ صرف ریاست کو نہیں ملتی۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ مالگنداری اور حق ملکیت کے نقطہ نظر سے ریاست کئی حصوں میں منقسم ہے جنہیں دیوانی، صرف خاص، سستان اور جاگیر سے تعبیر کیا جاتا ہے۔

جو علاقے براہ راست ریاست کے تحت ہوں اور کلیتاً ریاست کے قبضہ میں ہوں انہیں محض ”دیوانی“ یا ”دیوانی علاقہ“ یا ”خالصہ“ کہتے ہیں۔ ریاست کا تقریباً ۵۵ فیصد رقبہ دیوانی ہے۔

جو علاقے اعلیٰ حضرت حضور نظام کی ملکیت میں ہیں انہیں ”صرف خاص“ کہا جاتا ہے یعنی وہ علاقے جن کی آمدنی ”صرف خاص“ کے لیے مقرر کر دی گئی ہو۔ ”صرف خاص“ کے علاقوں سے جتنی آمدنی (زیادہ تر مالگنداری اور آبکاری) وصول ہوتی ہے وہ کلیتاً اعلیٰ حضرت حضور نظام کی ہوتی ہے۔ صرف خاص کی اہمیت کے منظر اس کا انتظام ریاستی انتظام سے علیحدہ طور پر کیا جاتا ہے۔ موزونیت اور ضرورت کے مطابق باہر صرف خاص

کے محکمے اور سررشتے قائم ہیں جو ریاست کے محکموں اور سررشتوں سے الگ ہیں۔ بلا ہر ہے کہ ان میں اشتراک عمل ضروری ہے مگر پھر بھی دونوں کی نوعیت جداگانہ ہے۔ صرف خاص کی آمدنی کا اندازہ پہلے اگر ڈر سالانہ کیا جاتا ہے۔

حیدرآباد میں بعض قدیم سلطنتوں کی یادگار جاگیریں موجود ہیں مختلف زمانوں میں یہ ریاست نامہ جاگیریں مختلف حاکموں کو خراج ادا کرتی تھیں۔ عرصہ تک مرہٹوں کو چوتھہ ملا کیا اور انگریزی عہداری نے بھی ان سے خراج حاصل کیا۔ ان علاقوں کو ”سمتان“ کہتے ہیں جن میں سب سے زیادہ اہم گدوال کی سمتان ہے۔ سمتانوں کی کل تعداد دس بارہ ہے جن میں پالونچہ، ونپرتی، جتھہ پرول، امرچنٹا، گر وگنہ وغیرہ ہیں۔ ہر ایک سمتان کی طرف سے حیدرآباد ریاست کو کچھ نہ کچھ پیشکش ضرور ملتا ہے۔ گدوال کا پیشکش لاکھ پندرہ ہزار، ونپرتی کا ۸۲۰۰۰ اور جتھہ پرول اور امرچنٹا کا تقریباً پون پون لاکھ ہے۔ کل سمتانوں کی مجموعی آمدنی کا اندازہ پچیس تیس لاکھ سے کم نہیں۔

صرف خاص مبارک اور سمتانوں کے علاوہ حیدرآباد میں تین بڑی بڑی جاگیریں ہیں جنہیں پائیگاہیں کہتے ہیں۔ ریاست کی خود مختاری کے وقت سے یہ پائیگاہیں قائم ہیں۔ سب سے بڑی پائیگاہ کرکٹ کے مشہور سرپرست نواب عین الدولہ بہادر مرحوم کی ہے اس کا رقبہ ۲ ہزار مربع میل ہے اور آمدنی ۲۲ لاکھ ہے۔ تینوں پائیگاہوں کی مجموعی سالانہ آمدنی تقریباً نصف کروڑ ہے۔

صرف خاص، سمتانوں اور پائیگاہوں کے علاوہ چھوٹی بڑی کئی جاگیریں ہیں جن کی آمدنی متعلقہ جاگیرداروں کو ملتی ہے۔ ان جاگیوں کے اہم ترین ذرائع آمدنی مالگزاروں اور آبکاروں ہیں۔ ہر جاگیر کی حیثیت، رقبہ آبادی اور آمدنی کے مطابق مختلف ہے۔ بڑی بڑی جاگیوں کو دیوانی اور نو جداسی کے حقوق حاصل ہیں۔ انکی پولیس بھی علیحدہ ہے۔ البتہ ہر جگہ ریاست کی بڑھتی ہوئی نگرانی کی وجہ سے حالت کسی قدر بہتر

نفاذ پر ہی (ہی) رو بہ اصلاح ہے۔

سب سے بڑی جاگیر نواب سالار جنگ کی ہے۔ جن کے دادا حیدر آباد کے محسن
نظم اور کل ہند شہرت اور مقبولیت پانے والے مدبر تھے۔ موجودہ نواب سالار جنگ بھادور
ہی کچھ عرصہ کے لیے وزارت کر چکے ہیں۔ اور اپنے باپ دادا کی طرح حیدر آباد کی علمی،
مذنی اور مادی دولت میں اضافہ کر رہے ہیں۔ ہمارا جہ سرکشن پر شاد مرحوم کی جاگیر کی آمدنی
س لاکھ ہے زیادہ کی ہے۔ حیدر آباد کے متنازعہ جاگیرداروں میں (جو ریاست کے باہر
ہی شہرت حاصل کر رہے ہیں) نواب کمال یار جنگ بھادور، نواب ہمدی جنگ بھادور
اور "قائد ملت" نواب بھادور یار جنگ بھادور ہیں۔ اول الذکر کل ہند تعلیمی کانفرنس
کے صدر رہ چکے ہیں اور کئی تمدنی تحریکوں کی سرپرستی کرتے ہیں۔ نواب ہمدی جنگ
بھادور نے ٹینس کی سرپرستی کر کے کھیل سے دلچسپی رکھنے والے طبقوں میں بجا طور پر
مقبولیت حاصل کی اور بھادور یار جنگ بھادور مسلم عوام کے ہر و عمر زیر رہنما ہیں۔
متذکرہ جاگیروں کے علاوہ مختلف وسعت اور نوعیت کی سینکڑوں جاگیریں
ہیں جن کی صحیح تعداد معلوم نہ ہو سکی۔ مجموعی آمدنی کا البتہ اندازہ لگایا گیا ہے اور
یہ کہنا صحیح ہو گا کہ چھوٹی بڑی تمام جاگیروں کی مجموعی آمدنی کسی طرح پچاس لاکھ سے
کم نہیں ہے۔

ریاست حیدر آباد سے کل مالگزاری اور آبکاری جس مقدار وصول ہوتی ہے
اس کا اندازہ ایک اور طرح لگایا جاسکتا ہے۔ ریاست حیدر آباد کا صرف پچھن فی صد
رقبہ دیوانی ہے۔ بقیہ ۵۴ فی صد رقبہ صرف خاص، پانیگاہوں اور جاگیروں پر مشتمل ہے
جہیں یقین سے معلوم ہے کہ دیوانی علاقوں کی مالگزاری اور آبکاری پونے پانچ کروڑ
۵۰۰۰۰۰ (۵ لاکھ) سالانہ ہوتی ہے۔ اگر جس نسبت سے دیوانی علاقوں سے آمدنی
ہوتی ہے اسی نسبت سے غیر دیوانی علاقوں سے بھی آمدنی ہوتی ہو تو ہم کہہ سکتے ہیں کہ

صرف خاص مبارک پانیچا ہوں، سستانوں اور جاگیروں کو تقریباً سچم کروڑ آمدنی ہوتی ہوگی اور اس طرح کل مالک محروسہ سرکار عالی سے دیوانی اور غیر دیوانی علاقوں کی انگذاری

..... ۴،۵۵،۰۰۰ + ۳،۵۵،۰۰۰ یعنی ۸،۱۰،۰۰۰ ہے۔

حیدر آباد کے سرکاری ذرائع آمدنی کے بارے میں تیسری قابل لحاظ بات یہ ہے کہ یہاں آمدنی محصول (انکم ٹیکس) اب تک رائج نہیں ہوا۔ ایات کے متنازعہ حقوق کے نزدیک آمدنی محصول بہت ہی جائز اور مناسب ذریعہ آمدنی ہے جسکی سب سے بڑی خوبی یہ ہے کہ وہ آسانی سے منتقل نہیں ہو سکتا اور اس کی بدولت مالدار لوگ اپنی حیثیت اور آمدنی کے مطابق سرکاری اخراجات کا بار سنبھلنے پر مجبور ہوتے ہیں۔

دنیا کے تمام آزاد اور ترقی پذیر ملکوں میں آمدنی محصول رائج ہے۔ برطانوی ہندوستان میں آمدنی محصول ۱۸۵۷ء سے مستقل طور پر ذریعہ آمدنی بن گیا ہے اور اس کی بدولت مرکزی حکومت کو تیرہ چودہ کروڑ روپیہ سالانہ ملتے ہیں۔ ویسی ریاستوں میں بڑودہ، ٹرانکوڑ اور ترقی پذیر میسور میں آمدنی محصول لیا جاتا ہے ۱۹۳۵ء سے کشمیر میں بھی انکم ٹیکس لیا جاتا ہے۔ اس ٹیکس کی بدولت میسور کو تقریباً ۳۵ لاکھ سالانہ وصول ہوتا ہے۔

اگر حیدر آباد میں بھی صرف جاگیرداروں، میٹھ ساہوکاروں، سرکاری عہدہ داروں اور مفادہ الحال تاجروں اور گتہ داروں سے معقول شرح پر انکم ٹیکس وصول کیا جائے تو سیاست کی آمدنی میں ایک کروڑ کا اضافہ ممکن ہے۔

برطانوی ہند میں انکم ٹیکس کے متعلق جتنا راز و بری نے اپنی معروف کتاب ہندوستانی معاشیات میں لکھا ہے:-

جنگ سے پہلے بہت کم محصول آمدنی The yield of the income tax before

مول ہوتا تھا، تقریباً ۳ کروڑ روپے۔ مالدار طبقے بہت آسانی سے بچ نکلتے تھے اور بار محصول میں سے اپنے حصہ کا جائزہ بار برداشت نہیں کرتے تھے۔

the war was very small, being only about Rs. 3 crores. The richer classes escaped two lightly and did not bear their legitimate share of the burden of taxation

یہی حال حیدرآباد کے موجودہ مالدار طبقوں کا ہے۔ وہ اپنی مالی حیثیت کے مطابق سرکاری اخراجات کا اپنا ٹانہ اٹھاتا تو درکنار جائزہ بار محصول کا نصف بھی برداشت نہیں کر رہے ہیں۔ ایسے بھی کئی لوگ ہیں جنہیں ریاست کے امن اور انتظام سے لاکھوں روپیہ کی سالانہ آمدنی ہوتی ہے اور وہ براہ ریاست ایک پیسہ بھی سرکاری تجوری میں جمع ہونے کے لیے نہیں دیتے۔ ظاہر ہے یہ صورت حال عرصہ تک قائم نہیں رہ سکتی۔

جو دھپوری مالیات

جو دھپور کے متعلق جدید ترین اعداد و شمار ۱۹۳۹ء کے دریافت ہو سکے۔ اس قسم کی باتوں سے ثبوت ملتا ہے کہ ویسی ریاستوں کا انتظام برطانوی ہند کے علاقوں سے بعض امور میں بہتر ہو سکتا اور ہوتا بھی ہے۔ جو دھپور کی ریاست کو ۱۹۳۹ء میں تقریباً پونے دو کروڑ کی حقیقی آمدنی ہوئی تھی۔ اہم ذرائع آمدنی اور حاصل کی ہوئی رقمیں یہ تھیں:-

۲۳،۱۵،۰۰۰

۲۲،۲۲،۰۰۰

۱۷،۲۹،۰۰۰

ریلیں

کرڈ گیری

آبکاری اور نمک

۱۴۶،۶۶،۰۰۰	سود، تبادلو، ٹپہ
۹،۸۳،۰۰۰	لاگزارى
۹،۶۱،۰۰۰	معاہدے
۵۶،۶۹،۰۰۰	متفرق ذریعے (کانیں، صنعت و حرفت، خراج)
۱،۷۵،۵۶،۰۰۰	میزان

میسوری مالیات

ریاست میسور کے متعلق جدید ترین اعداد و شمار ۱۹۳۱-۳۲ء کے معلوم ہو سکے بعض ریاستوں کی ہر جہتی ترقی کا ایک ثبوت یہ بھی ہے کہ ان کے متعلق مطلوبہ اعداد اور معلومات حاصل کئے جاسکتے ہیں۔ بہر حال میسور میں آمدنی کے ذریعے اور ان سے ۱۹۳۹-۴۰ء میں حقیقی حاصل کی ہوئی آمدنی اور ۱۹۳۱-۳۲ء میں متوقع آمدنی کے اعداد یہ ہیں

۱۹۳۱-۳۲	۱۹۳۹-۴۰	
۱،۲۵،۲۹،۰۰۰	۱،۲۲،۶۶،۰۰۰	لاگزارى
۵۱،۵۵،۰۰۰	۲۹،۶۱،۰۰۰	آبکاری
۴،۰۳،۰۰۰	۲۹،۵۹،۰۰۰	آمدنی محصول (انکم ٹیکس)
۲۵،۹۳،۰۰۰	۲۷،۵۳،۰۰۰	جنگل
۱۷،۶۲،۰۰۰	۱۷،۷۹،۰۰۰	انامپ
۳،۰۰،۰۰۰	۳،۰۳،۰۰۰	رجسٹریشن
۲۳،۰۵،۰۰۰	۱۶،۱۰،۰۰۰	متفرق محصولی نوعیت کی آمدنی

۲۰۸۶۰۴۰۰۰	۲۰۶۸۰۵۲۰۰۰	مجموعی نوعیت کی کل آمدنی
۵۸۰۲۹۰۰۰	۲۹۰۲۸۰۰۰	نہ بجلی (تشریح کے لیے دیکھئے عبارت)
۲۶۰۳۶۰۰۰	۲۶۰۲۹۰۰۰	پلیٹین (درجہ اول)
۲۱۰۱۳۰۰۰	۲۶۰۳۲۰۰۰	معدنی کان (درجہ اول)
۱۶۰۳۶۰۰۰	۲۰۰۱۳۰۰۰	سود
۲۳۰۶۶۰۰۰	۳۰۸۵۰۰۰	سونہ (درجہ اول)
۵۰۲۶۰۰۰	۳۰۱۱۰۰۰	مصنعتی کاروبار (درجہ اول)
۵۰۸۵۰۰۰	۲۰۰۱۰۰۰	بیشماراج ساگر (درجہ اول)
۱۳۰۲۶۰۰۰	۱۶۰۰۶۰۰۰	تفرق

کل آمدنی ۳۰۵۸۰۲۲۰۰۰ ۳۰۱۶۰۹۸۰۰۰

ف۔ بل بجلی کی کل آمدنی ۳۰۵۸۰۲۲۰۰۰ بتائی گئی ہے۔ اگر خالص منافع لکھ دیا جاتا تو یقین ہوتا کہ یہ رقم خام اخراجات کے لیے بچ گئی ہے۔ آمدنی سے یہ احتمال ہوتا ہے کہ خام کاروباری اخراجات تو نکال لیے گئے مگر اصل لاگت پر سود نہیں جوڑا یا یا کم قدری کی مدین کچھ نہیں دکھایا گیا۔ جاری مراد ہرگز یہ نہیں ہے کہ میسور ریاست بہ نکتہ چینی کریں، البتہ ایک بات واضح کر دینی تھی کیونکہ درحقیقت بعض ریاستوں نے منافع یا آمدنی لکھ کر یہ غلط فہمی پیدا کی کہ متذکرہ رقم خالص منافع ہے جو ریاست کے خام اخراجات کے لئے بچ رہا ہے حالانکہ وہ رقم خام منافع تھی جس میں سے لاگت سود اور قائم اصل کا کم قدر بھی کا مطالبہ نکالنا ضروری تھا۔

دب۔ یہ رقم خالص وصولی ہے۔ پتہ نہیں کہ ریلوں کی لاگت کا سود اور کم قدری

کے اخراجات نہہاکنے گئے یا نہیں۔ خالص وصولی کے بجائے خالص منافع لکھا جاتا تو مطلب صاف ہوتا۔

(ج) اصل ترکیب جو بمبئی میں استعمال کی گئی ہے۔ یعنی کان کنی کی آمدنی ہے یہاں بھی مطلب واضح نہ ہوا کہ آمدنی کی نوعیت کیا ہے؟ خام منافع یا خالص منافع؟

(د) کل ہندوستان میں تقریباً ۳۳ لاکھ اونس (ایک اونس - ۳۵ تولے کے مساوی ہوتا ہے) سونا پیدا کیا جاتا ہے۔ اور بجز تنو یا سوا سوتلوں کے سب کا ب میسور ریاست کی "کولار گولڈ فیلڈ" سے ملتا ہے۔ جنگ کے قبل اس سونے کی قیمت ۳ کروڑ ہوتی تھی جس میں سے میسور ریاست کو صرف تین چار لاکھ ملتا تھا اور باقی رقم ان سونے کی کانوں کو چلانے والی ٹھیکہ دار بدیسی کمپنی کو ملتا تھا۔ مسئلہ میں جب اس کمپنی کا پہلا ٹھیکہ ختم ہونے والا تھا تو مرکزی حکومت ہند کے دباؤ سے مجبور ہو کر میسور کو ٹھیکہ کی تجدید کرنی پڑی۔ غنیمت ہے میسور نے دلیری سے مقابلہ کر کے ایسی شرطیں منوالیں جن سے ریاست کو آئندہ سالوں میں سا آٹھ گنی زیادہ آمدنی ہوگی۔ تین کروڑ کے مالیتی سونے سے ۲۵ لاکھ پانار روپیہ میں صرف ایک آنہ حاصل کرنا ہے۔ مگر آفریں ہے میسور کے سابق دیوان سر مرزا اسماعیل اور مرحوم ہمارا جہ پیر کہ انہوں نے اگر نیری راج سے لڑ بھڑ کر اور اپنی پوزیشن خطرہ میں ڈال کر ریاست کے بے سولہواں حصہ تو حاصل کر لیا ورنہ پہلے کی طرح اب بھی وہی تین چار لاکھ ملتے نہ کہ متوقع ۲۵ لاکھ۔

(ه) صنعتی اعتبار سے میسور سب دیسی ریاستوں اور کئی برطانوی صوبوں سے زیادہ ترقی یافتہ ہے۔ ریاست کے کئی کارخانے ہیں جن سے خالص وصولی تین چار لاکھ ہوتی ہے۔

(و) اگر شہناراج ساگر میسور کا سب سے بڑا مالاب ہے جس کی آبپاشی سے

دو تین لاکھ کی خالص وصولی ہوتی ہے۔ یعنی آبپاشی کا انتظام کرنے کے اخراجات نکالنے کے بعد یہ رقم بچ رہتی ہے۔ خالص منافع کتنا ہوتا ہے یقین سے نہیں کہا جاسکتا۔

ہندوستان کی مجموعی سرکاری آمدنی

گزشتہ صفحوں سے ظاہر ہے کہ ہندوستان میں سرکاری طور پر محصول وصول کرنے والی کئی اقتداری ہتیاں ہیں یہ سب جس قدر محصول وصول کرتی ہیں وہ یہ ہے۔

مرکزی حکومت ہند	تقریباً	۱۲۱	کروڑ
تمام صوبائی حکومتیں	۔	۸۵	۔
یونسلپالیاں	۔	۴۱	۔
ڈسٹرکٹ بورڈ	۔	۱۶	۔
بندرگاہی ٹرسٹ	۔	۷	۔
کل برطانوی ہند کی سرکاری آمدنی	۔	۲۷۰	۔
تمام دیسی ریاستوں کی	۔	۵۲	۔
کل ہندوستان کی	۔	۳۲۲	۔

اس طریقے پر ہندوستان کی مرکزی، صوبائی، بلدی، مقامی، بندرگاہی اور دیسی ریاستی آمدنی کی کل میزان ۰۰۰، ۰۰۰، ۰۰۰، ۲۲، ۳۱ یعنی تین سو بائیس کروڑ یا تقریباً سو اٹھ ارب ہوتی ہے۔

یہ یاد رہے کہ اس رقم میں زیادہ تر مالگداری کی وہ آمدنیاں شامل نہیں ہیں جو چھوٹے بڑے تعلقہ دار، جاگیردار وغیرہ حاصل کرتے ہیں حالانکہ ان کی نوعیت میں اور سرکاری طور پر حاصل کی ہوئی مالگداری میں کچھ فرق نہیں ہے۔ ہندوستان

کے ہر حصہ میں سینکڑوں ہی نہیں ہزاروں زمیندار اور جاگیردار ہیں جنہیں کاشت کار مالگزاری ادا کرتے ہیں اور اس کا صرف جزوی حصہ ہی سرکاری تجوری تک پہنچتا ہے۔ بقیہ قدیم رواج 'سند' خوش بختی اور حسن اتفاق سے جاگیرداروں اور زمینداروں کی ذاتی خرچ کے لئے بچ رہتا ہے۔ چونکہ ان آمدنیوں کا شمار نہیں کیا جاتا لہذا اوسط بار محصول کے متعلق غلط نتیجہ اخذ کیا جاتا ہے۔

معاشیات ہند سے دلچسپی رکھنے والے کے لئے یہ موضوع تحقیق بہت موزون ہو گا کہ ہندوستان میں بار محصول کی کیا اصلیت ہے؟

اس کے لئے سب سے پہلے یہ معلوم کرنا ضروری ہو گا کہ ہندوستان میں کتنا محصول سرکاری اور غیر سرکاری طور پر لیا جاتا ہے؟ یعنی وہ کل کتنی رقم ہے جو سارے ہندوستان سے محصول اور محصولی نوعیت رکھنے والی آمدنیوں سے حاصل کی جاتی ہے؟ چونکہ مالگزاری محصول ہے لہذا بار محصول کا مسئلہ حل کرنے کے لئے سب سے پہلے یہ دریافت کرنا ہو گا کہ کل کس قدر محصول مالگزاری سارے ہندوستان سے وصول کیا جاتا ہے؟ اس کے قطع نظر کس قدر کس کو ملتا ہے یعنی مالگزاری کی مقدار صرف حکومت ہے یا جاگیرداروں کو بھی کچھ ملتا ہے۔ یا ہر ایک کے حصے میں کس قدر رقم آتی ہے؟ تا وقت کہ اس قسم کی تحقیق نہ ہو ہمیں مجبوراً اس رقم کو ملحوظ رکھنا پڑے گا جو سرکاری طور پر تسلیم کی جاتی ہے۔ اس کی کل میزان سارے ہندوستان کے لئے ۳۱۳ ارب ہوتی ہے۔

بظاہر ۳۱۳ ارب یعنی دراصل ۳۲۲ کروڑ سے بھی کچھ اندازہ نہیں ہوتا! یہ رقم بہت زیادہ ہے؟ یا بہت کم؟ اس کی اصلیت کا اندازہ صرف تعاقب سے

لے انوس ہے کہ باوجود کوشش اور کھوج کے صحیح اعداد معلوم نہ ہو سکے اور تو اور خود جید آباد میں مجموعی طور پر کتنے جاگیردار ہیں؟ اس کا بھی صحیح پتہ نہ پلا۔

ہو سکیگا۔ اگر ہم ہندوستان کی آمدنی کا موازنہ اور مقابلہ دوسرے ملکوں کی آمدنیوں سے کریں گے تو ہمیں اپنی اصلیت کے بارے میں کسی قدر بہتر رائے قائم کرنے میں مدد ملے گی کم ہے کم ہمیں یہ تو معلوم ہو جائے گا کہ یہ ۳۲۲ کروڑ جو ایک نردھن خاندان یا تنگ دستی میں گذر کرنے والے طالب علم کے لئے قارون کے خزانے سے زیادہ معلوم ہوتا ہے، بین الاقوامی مالیات میں کیا اہمیت رکھتا ہے؟

کہتے ہیں کہ ریگستانی صحرا کا آؤٹ پورڈیں جانے والے قافلے کے ساتھ کسی پہاڑ کے قریب پہنچا تب اسے خیال ہوا کہ موجودات میں اس سے بھی بڑھ کر چیزیں ہیں۔ اسی طرح کا احساس ان لوگوں کو ہوتا ہے جو پہلے پہل اپنے ملک کی حالت و حیثیت کا مقابلہ ایران و افغانستان سے نہیں بلکہ یورپ اور امریکہ کی ترقی یافتہ، ترقی پسند اور ترقی پذیر قوموں سے کرتے ہیں۔

بعض ممالکوں کی سرکاری آمدنی

آئندہ جدول میں دنیا کے بعض ترقی پذیر ریاستوں کی سرکاری آمدنی کے اعدادائیں سن ۱۹۳۹ء سے لے کر یک جا کئے گئے ہیں باوجود کوشش کے ایشیمن ٹیریٹری کے علاوہ کسی اور ذریعے سے جدید سرکاری آمدنیوں کا حوالہ نہیں مل سکا۔

سال	ملک	آمدنی
۱۹۳۹ء	(انگلستان و پادشاہ)	۱۰۰،۶۲،۳۵،۰۳۳
۱۹۳۹ء	ریاستیں (ڈالر)	۵،۶۶،۷۸،۲۴،۰۰۰
۱۹۳۸-۳۹ء	کناڈا (روپے)	۲۹،۸۰،۱۶،۷۰۶
۱۹۳۹ء	ارجنٹائن (کانغی پیسو)	۹۲،۲۷،۱۹،۰۰۰
۱۹۳۹ء	برازیل (د روپے کانٹو)	۲۲،۷۰،۴۰،۷

۶۹'۹۶'۱۱'۸۳'۱۱۲	فرائض (فرائنگ)	۱۹۳۷ء
۲۹'۰۰'۲۰'۰۰'۰۰۰	اطالیہ (لیبرے)	۱۹۳۰-۳۱ء
۱۰'۲۸'۲۰'۰۰'۰۰۰	جاپان (دین)	۱۹۳۰-۳۱ء
۲۶'۱۱'۱۰'۰۰'۰۰۰	ترکی (ترکی پائونڈ)	۱۹۳۹-۴۰ء
۱'۲۱'۴۹'۹۵'۰۰۰	ہندستان (روپے)	۱۹۳۹-۴۰ء

چونکہ ہر ملک کی آمدنی اسی ملک کے سکے میں دی گئی ہے اس لئے کچھ تپہ نہیں چلتے کہ رقموں کا باہمی تناسب کیا ہے اور ان رقموں کی بڑاچہ کیا اہمیت ہے؟ بعض علمی اور درسی کتابوں میں غیر ملکوں کی موازنوں کی کیفیت درج ہے مگر حیرت ہوتی ہے کہ نہ طے حوالے کی کتابوں میں بلکہ درسی اور علمی کتابوں میں بھی صرف بیرونی زر میں اعداد دیئے گئے ہیں، اس پر طرہ یہ کہ ہر ملک کے اعداد اسی ملک کے زر میں دئے ہیں اور کہیں بھی شرح تبادلہ یا اوسط شرح تبادلہ یا باہمی قدر کا کچھ ذکر نہیں۔ مختلف قسم کے بیرونی زروں کی قیمت جاننا تو درکنار بسا اوقات ہم ان کے نام سے تک ناواقف ہوتے ہیں۔ تعاقباً یئے یہ ضروری ہے کہ ایک مانوس اور یکساں معیار کے مطابق حوالے دیئے جائیں۔ مختلف ملکوں کی مالی سرگزشت بیان کرتے ہوئے کہیں جاپانی زر میں حوالہ دینا، کہیں چینی میں، کہیں اطالوی لیروں میں اعداد پیش کرنا، کہیں جرمن مارکوں میں ایسی ہی ”دانشمند“ ہے جیسے کسی سوانحی سرگزشت کے اعداد کہیں بھری سندھ میں کہیں فصلی سندھ میں اور کہیں ہمسوی سندھ یا کبھی سبت میں پیش کرنا۔ نا مانوس زر میں حوالے دینے سے ذہنی پر ہوتی ہے۔ مالی حالت کچھ معلوم نہیں ہوتی اس لیے میں نے دروسری گوارا کر کے ایک جدول تیار کی ہے جس میں تمام ملکوں کی آمدنی روپیوں میں منتقل کی گئی ہے۔ اول تو یہی کرنے میں بہت دقت ہوئی کہ مختلف ملکوں کے زر موجودہ اور قبل از جنگ شرح تبادلہ کیا تھی؟ کسی علمی کتاب میں کچھ تپہ چلا اور نہ کسی ماہر سے مدد ملی۔ حیرت تو یہ ہے کہ برازیل اور باربنا

کے کونسل صاحبوں سے دریافت کرنے سے بھی معلوم نہ ہوا کہ ان ملکوں کے سکون کی کیا قدر و قیمت تھی اور ہے۔ ان بچلے مانسوں نے سرے سے خط کا کچھ جواب ہی نہ دیا۔ آخر کار میں نے مقامی بنکوں کو لکھا۔ ایک بنک نے کوئی جواب ہی نہ دیا۔ سیٹھ رگبوناتھ ل بیکرنے بڑی ہیرانی سے دو استفساروں کے جواب دیئے اور ان ہی کی مدد سے میں نے یہ جدول تیار کی ہے پر دیسی زروں کو پونڈ میں تبدیل کر کے اور پھر پونڈ کے روپیہ بنانے میں ممکن ہے کہ غلطی ہوئی ہو۔ مگر اسکا فی کوشش کی گئی ہے کہ حساب صحیح ہو۔ میں سیٹھ رگبوناتھ ل کا شکریہ ادا کرتا ہوں کہ ان کی توجہ سے پر دیسی زروں کی قدر و قیمت معلوم کرنے میں دشواری کم ہوئی۔

ظاہر ہے کہ اس جدول میں دیئے ہوئے اعداد کی ذمہ داری بہر حال مجھ ہی پر ہے اس کا ذکر میں عموماً تحقیقی کاموں کی دشواری اور اپنی کم واقفیت کو ظاہر کرنے کے لیے کر رہا ہوں اگر کوئی صاحب ہیرانی کر کے مزید معلومات بہم پہنچائیں یا غلطیوں کی طرف متوجہ کریں تو شکریہ کے ساتھ آئندہ مضمون میں ان کا حوالہ دیا جائیگا اور ضروری تصحیح کی جائے گی۔

بعض ممتاز ملکوں کی آمدنی (روپیوں میں)

(اس جدول میں ملکوں کی ترتیب مجموعی آمدنی کے لحاظ سے کی گئی ہے)

۱۷۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰	امریکی متحدہ ریاستیں
۱۳۰۴۱۰۶۴۰۶۷۰۰۰	انگلستان
۱۳۰۶۲۰۶۲۰۹۲۰۰۰	جاپان
۶۰۰۵۰۷۶۰۶۵۰۰۰	فرانس
۴۰۳۵۰۰۸۰۸۰۰۰۰	اطالیہ
۱۰۴۹۰۴۰۰۵۰۰۰۰	سکاٹلنڈ
۱۰۲۱۰۷۹۰۹۵۰۰۰	ہندستان (صرف مرکزی حکومت کی آمدنی)

ترکی

... ۱۹۴۵ء، ۱۹۴۶ء

صرف آمدنیوں کا مقابل ہی مختلف ملکوں کی مالی حالت اور وہاں کی آبادیوں کی مالی حالت کو واضح نہیں کرتا، کیونکہ سب ملک یکساں بڑے نہیں ہیں۔ تعاقب کے لیے اور بھی باتیں معلوم کرنا ضروری ہے محض سہولت کی خاطر ہم دو ملکوں کے متعلق تفصیل پیش کرتے ہیں۔

برطانیہ میں برطانیہ کی آمدنی ۱۹۴۵ء، ۲۳۵،۰۰۰ (یعنی ایک ہزار چھ بلین پاؤنڈ سے زیادہ) تھی۔ ہم جانتے ہیں کہ ایک پاؤنڈ تقریباً ۴ روپے ۶ آنے کے برابر ہے اور ہندوستانی زر کی قیمت تقریباً ۱ روپیہ ۱۰ پیسے کے برابر ہے، یعنی فی روپیہ ایک شلنگ چھ پنس، اس شرح کے مطابق پاؤنڈ کے برابر ۶ روپے ۶ آنے کے برابر ہیں اور اسی شرح کی مناسبت سے برطانیہ کی آمدنی ۱۹۴۵ء، ۱۴۱،۹۴۴ روپیہ یعنی تقریباً ساڑھے تیرہ ارب ہوتی ہے خیال فرمائے کہ ایک ملک جس رقبہ صرف ۹۴ ہزار مربع میل ہو اور جس کی آبادی صرف پونے پانچ کروڑ ہو اس کی سرکار آمدنی ساڑھے تیرہ ارب روپیہ ہے اور ہندوستان جو رقبہ کے اعتبار سے سو گنا زیادہ اور آبادی کے اعتبار سے آٹھ گنا زیادہ ہے اس کی مرکزی آمدنی ۱۲۱ کروڑ اور مجموعی سرکار آمدنی صرف ۲۲ کروڑ ہے۔ انہیں اعداد سے ہندوستان کی غلطی کا اندازہ کیا جاسکتا ہے اور سمجھنے والوں کے لیے ان اعداد میں انگلستان کی عظمت اور ہندوستان کی نکتہ جھلکتی ہے اس میں شک نہیں کہ امریکہ کی متحدہ ریاستوں کا رقبہ امریکہ کی متحدہ ریاستیں | ہندوستان کے رقبہ سے سو گنا زیادہ ہے اور وہ نہ صرف

میکانی اعتبار سے سب سے زیادہ ترقی یافتہ بلکہ معاشی نقطہ نظر سے سب سے زیادہ دولت مند ملک ہے گریجوی حقیقت ہے کہ ہندوستان کے مقابلہ میں امریکہ کی آبادی صرف ایک تہائی ہے۔ ہمیں معلوم ہے کہ امریکہ کی متحدہ ریاستیں ۴۴ ہیں جو سیاسی نقطہ نظر سے بہترین وفاق حکومت کے تحت ہیں۔ اگر ان تمام ۴۴ ریاستوں کی علیحدہ علیحدہ آمدنیاں اور امریکہ کی دنیا کی آمدنیاں شامل کی جائیں تو نہ معلوم اس کی میزان کتنے کھرب روپیے ہو۔ ہم نے صرف

وفاقی حکومت کی آمدنیاں لی ہیں جو ۴۴،۰۰۰،۰۰۰ روپے تقریباً چھ ہزار ملین ڈالر کے جنگ سے پہلے ڈالر کی قیمت تقریباً ۱۱۰ تھی اس لحاظ سے امریکہ کی وفاقی آمدنی ۴۴،۰۰۰،۰۰۰ روپے سے زیادہ ہوتی ہے۔ ہر ملک کے زر کی قیمت، شرح تبادلہ رقبہ اور آبادی کی تفصیل پیش کرنا چونکہ طوالت کا باعث ہے اس لئے میں نے ایک جدول میں فی کس سرکاری آمدنی بتائی ہے۔ اس جدول سے ہم اندازہ کر سکتے ہیں کہ مختلف ملکوں میں سرکاری آمدنی کا کیا اوسط ہے۔

فی کس سرکاری آمدنی کے لحاظ سے ملکوں کی جدولی ترتیب

۱۔ انگلستان	۲۹۸ روپے
۲۔ جاپان	۱۸۰
۳۔ فرانس	۱۴۴
۴۔ متحدہ ریاستیں	۱۲۴
۵۔ کناڈا	۱۰۵
۶۔ اطالیہ	۱۰۱
۷۔ اربنٹائن	۴۷
۸۔ ترکی	۴۱
۹۔ ہندوستان	۳ $\frac{1}{4}$

صرف مرکزی حکومت کی آمدنی کے لحاظ سے سرکاری آمدنی کا اوسط $۳ \frac{1}{4}$ روپیہ سالانہ فی کس ہوتا ہے۔ اگر مرکزی حکومت کے علاوہ تمام صوبائی اور تمام دیسی ریاستوں کی میسران نکالی جائے تو $۲۵۸ = ۵۲ + ۸۵ + ۱۲۱$ کروڑ آمدنی ہوتی جو اس لحاظ سے ہندوستان میں سرکاری آمدنی کافی کس اوسط

۱/۲ روپیہ سالانہ نکلتا ہے۔

سرکاری اوسط آمدنیوں کی جدول میں مختلف قوموں کی مرفہ الحالی اور
تباہ حالی، خوشحالی یا کنگالی جھلکتی ہے اور ایک سمجھدار آدمی کے لیے محض
ان اعداد سے متعلقہ قوموں کی معاشی دستاویزوں اور معیار زندگی کا اندازہ کرنا ممکن
ہے۔ یعنی کہیں دولت و ثروت اور کہیں افلاس اور مصیبت بہ کہیں فراوانی
کہیں کنگالی !!

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 نَحْمَدُهُ وَنُصَلِّي عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ
 رَسُولِ كَرِيمٍ كِي يَاسِيَاتُ

(ا)

سید معین الدین قادری متعلم ایم، اے جامعہ عثمانیہ سرکار
 کینی جن میلاد جامعہ عثمانیہ نے اس مضمون کو ملیانی
 بلقہ میں انعام اول کا مستحق قرار دیا۔

محمد بشیر الدین

معد کینی میلاد جامعہ عثمانیہ

آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے کچھ عرصہ بعد ایک شخص حضرت عائشہؓ صدیقہ
 کی خدمت میں حاضر ہو کر آپ کے اخلاق سے متعلق دریافت کرنے لگا۔ ام المومنینؓ نے
 اُس شخص سے پوچھا کیا تم قرآن نہیں پڑھتے؟ اس نے کہا ہاں پڑھتا ہوں۔ آپ نے جواب
 میں فرمایا تو بس ”خلقتنا قرآن“

جب حقیقت یہ ہے کہ وَمَا يَنْطِقُ مِنَ الْهَوَىٰ - اِنْ هُوَ اِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ (۱۷:۵۳)
 تو ہم آپ کی سیاسیات کو ”الہی سیاسیات“ یا ”قرآنی سیاسیات“ ہی کہہ سکتے ہیں۔ اور
 چونکہ قرآن اور سنت دونوں کے لیے مجموعی طور پر اسلام کا جامع و مانع نفاذ استعمال کیا جاتا
 ہے۔ اس لیے ہم آپ کی سیاسیات کو بہتر طریقہ پر ”اسلامی سیاسیات“ کا نام بھی دیکھتے ہیں

آپ کی سیاسیات کا ایک شہور سائنسدان نے تاریخ کو سیاسیات کی جڑ اور سیاسیات کو تاریخ کا پھل کہا ہے۔ اس لیے آپ کی سیاسیات کو پیش تاریخ پس منظر۔

کرنے سے پہلے اس کے تاریخی پس منظر کو نہایت اجمال سے پیش کر دینا ضروری معلوم ہوتا ہے۔

آپ کی ولادت باسعادت کے زمانہ میں دنیا کی حالت نہایت ابتر ہو رہی تھی اس زمانہ میں روم اور ایران کی دو عظیم الشان سلطنتیں غزو و غرضانہ شہنشاہیت کے اصولوں پر قائم اور آپس میں باہم دست و گریبان تھیں۔ عرب کا ملک مختلف قبیلوں میں بٹا ہوا تھا اور ہر قبیلہ اپنی جگہ آزاد تھا۔ مرکزیت ناقابل تصور تھی۔ آئے دن قبیلوں میں کشت و خون اور غارت گری کا بازار گرم رہتا تھا۔ جان و مال و آبرو ہمیشہ خطرہ میں تھے۔ امن و چین کا نام و نشان نہ تھا۔ ٹوٹ مار اور غارت گری کب معاش کا ذریعہ بنے ہوئے تھے۔ جنگ کی وجہ سے ان کے جنگجو یا نہ قوی تو ہمیشہ بیدار رہتے تھے لیکن اسی جنگ کے باعث ان میں طرح طرح کی بے اعتدالیاں اور بدعنوانیاں جڑ پکڑ رہی تھیں۔ قمار بازی، شراب خواری آپس میں گالی گلوچ اور ایک دوسرے کی بے حرمتی، جان اور مال اور آبرو کی تحقیر اور نوع انسانی کی جگہ قبیلوں اور خاندانوں میں انسانیت کی تقسیم الغرض قسم قسم کی گراہیاں ان میں پندورشن پار ہی تھیں جس کے باعث انسانیت قعر مذلت اور تباہی کے عمیق غار کے کنارے آچکی تھی۔ وَكُنْتُمْ عَلَىٰ شَفَا حُفْرَةٍ مِّنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِّنْهَا (پنچ ۲۲)

ہمیشہ ظلمت کے بعد نور، فساد کے بعد امن اور ضلالت کے بعد ہدایت کی ضرورت محسوس کی جاتی ہے۔ لہذا جب دنیا اپنی انتہائی ضلالت کی حد تک پہنچ چکی تھی تو پھر ہدایت کا

لے یہ تاریخی واقعات سیرۃ ابنی صلعم از شبلی صاحب جلد اول، تاریخ الامت حصہ اول از محمد اعظم صاحب

جہان پوری اور تاریخ اسلام جلد اول از شاہ معین الدین صاحب سے لئے گئے ہیں۔

آنا ضروری تھا۔ چنانچہ سترہ کی صبح کو خدا نے ہادی بھتی کی دلاوت سے دنیا کو مسود کیا۔ اور اُس کے چالیس سال بعد اسی مشہر مکہ سے آفتاب رسالت کو طلوع کیا۔ اس آفتابِ عالم نے پہلے اپنے گھر پھر اعزہ و اقرباء پھر قبیلہ کے لوگوں کو اور پھر پورے شہر کے باشندوں کو اپنی شعاعوں سے گرانا شروع کیا۔ تاریک گنگوہہ گھٹائیں اس کے درمیان حائل ہو رہی تھیں اور اس کے راستہ میں رکاوٹیں پیدا کر رہی تھیں۔ لیکن یہ نورِ سارے عالم کو منور کرنے والا اور ظلمت و تاریکی کو دنیا کے گوشہ گوشہ سے دور کرنے والا تھا اور بالآخر یہ شعاعیں دہادی غیر فنی نزع سے نکل کر طائف اور حبشہ تک میں خود گسری کرنے لگیں اور دوسری طرف یثرب کو اپنی ضیاء تابی سے گرا کر اپنے لئے زمین ہوا کر لی۔

۱۲۲ھ سے آفتاب رسالت کی شعاعوں نے اپنی پوری آب و تاب سے سارے عرب میں منیا پاشی کرنا شروع کیں اور دیکھتے دیکھتے مدینہ کی اکثریت کے قلوب کو اپنے نور سے منور کر لیا۔ گویا یہیں سے آپ کی سیاسی زندگی کی ابتدا ہوتی ہے۔

جب مدینہ میں ایک شہری ملکیت قائم ہو گئی تو آپ نے قرآنی احکامات کی روشنی میں اس ملک کا سیاسی انتظام کرنا شروع کر دیا۔ وہاں کی اقلیت یا یہودیوں سے آپ نے معاہدے کئے اور ان کے اور مسلمانوں کے حقوق و فرائض کو متعین کر لیا۔ قرب و جوار کے قبیلوں سے بھی آپ نے معاہدے کئے اور اپنے مشن کا پوری شدت سے پرچار کرنا شروع کر دیا۔

مدینہ آنے کے بعد بھی آپ کو امن و چین نصیب نہ تھا۔ یہاں کفار قریش کے علاوہ مدینہ کے یہود اور منافقوں سے بھی سابقہ تھا۔ کفار قریش کی سازشیں اور مدینہ کے یہودیوں اور منافقوں کی ان سے ساز باز برابر جاری تھا۔ لیکن اُس پر بھی کہ والوں کو تسلی دے دہوئی اور وہ رمضان ۱۲ھ کو مدینہ پر مسلمانوں کو تباہ کرنے کے ارادہ سے حملہ آور ہوئے۔ مسلمان مظلوم تھے۔ خدا نے انہیں بھی جنگ کی اجازت دیدی۔ بالآخر، امر رمضان کو کفر و

اسلام پہلی بار باضابطہ طور پر نبی و آئما ہوئے اور خدا کی نصرت مسلمانوں کے شامل حال رہی اور کفر کو حق کے سامنے بگاڑنا ہی پڑا۔ اس کے بعد کفار سے متعدد جنگیں ہوئیں مگر اتنی نہیں جتنی کہ مغاری رسولؐ پڑھنے کے بعد معلوم ہوتی ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ ان اصحاب نے ہر جہولی واقعہ کو، دو تین آدمیوں کی جھڑپ، دشمنوں کی دیکھ بھال، قافلہ کی روک ٹوک اور اس قسم کے معمولی واقعات کو ایک جنگ کی حیثیت دیدی۔ ورنہ بڑی بڑی جنگیں بس ہی چند بدراہد، بنی نصیر، خندق، بنی قریظہ، بنی مصلط، خیبر، موتہ، حنین اور تبوک کی لڑائیاں تھیں۔ یہ تمام جنگیں مدافعت تھیں۔ مگر بغیر خون ریزی کے فتح ہو گیا اور یہ اپنے نتیجہ کے اعتبار سے تاریخ اسلام کا بہت عہد آفرین واقعہ ہے۔ فتح مکہ سترہ کے بعد سارے عرب میں اسلام کا رعب و آپ قائم ہو گیا اور اس کے بعد عرب کے مختلف قبائل اسلام میں جوق در جوق آئے گئے۔ اِذْ اِجَاءَ نَصْرُ اللّٰهِ وَالْفَتْحُ وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُوْنَ فِيْ دِيْنِ اللّٰهِ اَفْوَاجًا اور یہ سال (سنہ ہجری) عام الفود کے نام سے تاریخ اسلام میں مشہور ہو گیا۔

عرب پر تسلط قائم ہونے کے بعد آپؐ نے اپنے تبلیغی کام کو سارے عالم تک پھیلا دیا اور تمام سلاطین اور روساء کے نام مراسلات روانہ فرمائے۔ قیصر نے دل سے اسلام کی حقانیت قبول کر لی اور اسی طرح عزیز مصر نے بھی اس دین کی سچائی کا اقرار و اعتراف کیا لیکن دربار کی وجہ سے اسلام سے یہ ہر دو مشرف نہ ہو سکے۔ لیکن شاہ حبش نجاشی نے اسلام قبول کر لیا۔ کسریٰ نے نخوت و تکبر سے نامہ مبارک کو چاک چاک کر دیا اور باذان کو آپؐ کے پکڑ لانے کا حکم دیا۔ اور شاہ غسان نے سیف کو قتل کر دیا جن کے قصاص کے لیے سر یہ موتہ کا واقعہ پیش انقضیٰ آفتاب رسالت گھر سے قبیلہ، قبیلہ سے شہر، شہر سے اطراف و اکناف شہر، پھر طائف و حبش و یثرب، اس کے بعد سارے عرب اور بالآخر سارے عالم میں تنویر ہدایت پہنچا کر رہا اور جس حق کو پہنچانے کے لیے طلوع ہوا تھا اس کو پہنچا کر چھوڑا۔ (لَبِيقُوا كَلِمَةً تَنْكُرُونَ لَكُمْ عَلَيْكُمْ فَتَقْتُلُوهَا وَاَنْتُمْ لَا تَدْرِيْنَ)۔

یہ تھا محمد نبوی معلوم کی تاریخ کا ایک نہایت ہی مختصر تاریخ اور اہل تعالیٰ خاکہ اس کے بعد ضروری معلوم ہوتا ہے کہ اسلامی یاسیات کی خصوصیات بیان کرنے سے پہلے اس کے نظام حکومت کا ایک مختصر خاکہ بھی پیش کر دیا جائے کیونکہ محض فقرے بغیر عملی نمونہ کے بے نفع ہوتے ہیں:-

نظام حکومت | اگر آپ کی سیاسی زندگی کا آغاز ہجرت کے بعد ہی شروع ہو گیا تھا لیکن اسلام کی شہنشاہی کا چلادان فتح مکہ سہ تھا کیونکہ اس واقعہ کے بعد ہی سارے عرب نے وفو بھیج کر گویا آپ کی حکومت کو تسلیم کر لیا تھا۔ آپ نے اصل خلافت آپہ کے اہم اجزاء اور اختلاص میں حجۃ الوداع کے موقع پر سب کو بتا دئے تھے۔

آپ کی بعثت کا اصل مقصد دعوت مذہب، اصلاح اخلاق، اور تزکیہ نفوس تھا۔ اس کے علاوہ اور تمام فرائض منہی حیثیت رکھتے تھے۔ اس بنا پر انتظامات ملکی آپ نے اسی حد تک قائم کئے جہاں ملکی بد امنی کے باعث دعوت توحید میں عوائق پیش آتے تھے لیکن ایک صالح یا سیاسی نظام کے لیے جو جو باتیں ضروری تھیں ان کا آپ نے اپنی علی شال اور نمونہ سے صحابہ کے سامنے ایک اجمالی مگر پورا خاکہ پیش کر دیا۔

اس وقت آپ کی عمر شریف ساٹھ برس کی تھی تاہم حکومت کے تمام کام آپ خود ہی انجام دیتے تھے۔

سپہ سالاری یا امیر العسکری | چھوٹی مہمون کے لیے صحابہ کو بھی بھیج دیا کرتے تھے لیکن بڑی سپہ سالاری یا امیر العسکری انہیں تمام تر آپ ہی سرانجام دیتے تھے۔ جنگ میں شرکت سے مقصد صرف لڑائی اور آخری فتح ہی ہوتا تھا بلکہ فتح کی عام اخلاقی اور روحانی نگرانی کئی

۱۔ تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو سیرۃ النبی معلوم جلد دوم باب "تاسیس حکومت" صفحہ ۲۲-۲۱۔ یہ تمام واقعات انہی کتاب سے پے گئے ہیں۔ بڑی تفصیل۔

اور انہیں میدانِ رزم کے صحیح اور معتدل طریقے بتلانا بھی ہوتا تھا۔

افتا و فصلِ مقدّمات | افتا اور فصلِ مقدّمات کے لیے کوئی خاص وقت مقرر نہ تھا۔ اذن عام تھا۔ دروازہ پر کوئی دربان نہ ہوتے تھے۔ آپ چلتے پھرتے نشستے بیٹھے صحابہ کو مسائل سمجھاتے اور احکامات دیتے تھے اور جگہ جگہ اور نزاعات کا فیصلہ قرآن کی روشنی میں فرمایا کرتے تھے۔ اگر قرآن کی کوئی آیت نازل نہ ہوتی ہوتی تو صحابہ سے مشورہ فرماتے اور اہل کتاب سے بھی ان کے کتابی احکام معلوم کر کے فیصلہ فرماتے۔ بعض اکابر صحابہؓ مثلاً ابو بکر، عمر، علی اور معاذ بن جبل (رضوان اللہ علیہم اجمعین) وغیرہ کو آپ نے فصلِ مقدّمات کی اجازت دی تھی۔ لیکن مدینہ اور حوالی مدینہ کے اکثر مقدّمات خود آپ ہی فیصلہ فرمایا کرتے تھے۔

کتابت | اس کام کی اہمیت کا اس سے پتہ چلتا ہے کہ اس زمانہ میں اگرچہ دوسرے مینوں کے باضابطہ دفتر قائم نہیں ہوئے تھے لیکن اس کام کے لیے ایک باضابطہ محکمہ قائم تھا۔ سلاطین و ملوک کو دعوتِ اسلام کے خطوط، غیر قوموں کے ساتھ معاہدے، مسلمان قبائل کو احکامات لکھوانا، عاملِ تحصیلین کو تحریری فرامین، فوج کا رجسٹر مرتب کرنا، بعض کو حدیثیں لکھوانا اور قرآن پاک کی کتابت سب اسی محکمہ کے تفویض تھے۔ ان کاموں پر متعدد صحابہ فائز رہے مثلاً حضرت علیؓ، امیر معاویہؓ وغیرہم لیکن ان میں حضرت زید بن ثابتؓ کو ایک خاص امتیاز یہ حاصل تھا کہ وہ عربی کے ساتھ عبرانی زبان بھی جانتے تھے۔

چھانداری | اس محکمہ کا کام وفود اور سفیروں کی خاطر تواضع، نو مسلموں کے تالیف

لے مثلاً حضرت علیؓ اور معاذ بن جبلؓ کو فیصلوں کے طریقے سکھا کر آپ نے مین بھیجا تھا۔ اور معاویہؓ سے خود طریقہ دریافت فرما کر ان کے جواب پر خوشنودی کا اظہار فرمایا ہے۔

قلوب کے لیے ان سے حسن سلوک اور غریب و نادار مسلمانوں کے لیے غذا و لباس ہیا کرنا تھا۔ چنانچہ ایک مرتبہ برہنہ جماعت آئی تو آپ نے صحابہ کو جمع کر کے ان سے حسن سلوک کی تلقین کی اور ان کی آن میں کپڑوں اور غلہ کے انبار لگ گئے اور ان کی احتیاج رفع کر دی گئی۔ سفیروں کے ساتھ آپ خاص تواضع اور مدارات کرتے۔ نجاشی کے سفیر کی ہمانداری آپ نے خود اپنے دست مبارک سے کی کہ انھوں نے ہاجرین حبشہ کے ساتھ بہت اچھا سلوک کیا تھا۔ آپ کو وفود کی خاطر داری کا اتنا خیال تھا کہ آخری وقت آپ نے نصیحت فرمائی تھی اجیز الو فود تجو ماکنت اجیزو۔

عیادت مرضی | آپ یون بھی جن معاشرت کے طریقے ہمیشہ صحابہ کو سکھاتے رہتے کہ اس سے حقیقی امن و چین بستیوں میں قائم رہتا ہے لیکن جب کوئی مرض میں مبتلا ہوتا تو اس کی خاص طور سے عیادت فرماتے اور نزاع کے وقت اکثر لوگ آپ کو اپنے گھر لیجاتے اور مریض کے لیے دعائے مغفرت کے طالب ہوتے۔ آپ دعائے مغفرت کرتے اور جنازہ کی نماز بھی پڑھتے۔ آپ نے باوجود صحابہ کی مخالفت اور آٹکھ کرنے کے عبداللہ بن ابی منافق کی نماز جنازہ پڑھائی اور اپنا کریمہ مبارک کفن کے لیے دیا تاکہ اس کے قبیلہ کے اور دوسرے منافقین راہ راست پر آجائیں اور ان میں خلوص پیدا ہو جائے۔ اگر کسی کے اوپر قرض ہوتا تو آپ اس کے جنازہ کی نماز نہ پڑھتے نتیجہ یہ ہوتا کہ دوسرے صحابہ اس مردہ کا قرض ادا کر دیتے اور پھر آپ اس کی نماز جنازہ ادا فرما دیتے۔

احساب | تمدن اسلامی کے دور ترقی میں محکمہ احتساب ایک سفعل محکمہ تھا جو ہنہ وسیع پیمانہ پر تمام قوم کے اخلاق و عادات، بیع و شریعی اور معاملات وادہ کی نگرانی کرتا تھا۔ لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں یہ محکمہ قائم نہیں ہوا تھا

لے یہ اس احسان کا بدلہ بھی تھا جو ابی نے حضرت عباس پر جب وہ بدری قیدی تھے اپنا کریمہ دیکر کیا

بلکہ آپ خود اس فرض کو انجام دیا کرتے تھے۔

آپ کے صحابہ جو آپ کی ذات سے اپنا تذکیہ قلب کر چکے تھے خود اپنے محبت آپ ہوتے تھے اور امر بالمعروف و نہی عن المنکر کو اپنا فریضہ سمجھتے اس لیے کسی خاص حکم کی ضرورت ہی نہ تھی۔ بقول مولانا ابوالکلام آزاد اسلامی عبادات خود سب سے بڑے محبت تھیں۔
 اِنَّ الصَّلٰوةَ تَهْفَا عَنْ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ اور الصوم جنورا یہ محبت تمہارے پاس پہنچا دیتے آتے ہیں۔ ہر سال آتے ہیں تمام عمر میں ایک بار آتے ہیں لیکن پھر بھی جیسے جیسے کاروبار اور اجتماعی زندگی میں وسعت ہوتی گئی آپ کے لیے ان پر نگرانی رکھنی اور انہیں صحیح طریقے دکھلانے بھی ضروری ہو گئے۔ چنانچہ ایک بار آپ نے بازار میں اناج کا ڈھیر دیکھا۔ اندر ہاتھ ڈالا تو نمی تھی۔ فرمایا کہ اس حصہ کو اوپر کر دیا ہوتا کہ لوگوں کو حقیقت کا علم ہو جاتا۔ پھر فرمایا جو لوگ دھوکہ دیتے ہیں وہ ہم میں سے نہیں؟ ایک بار ابن ابی اظیہ صدقہ کا مال بیکو آئے اور کہا یہ مال صدقہ کا ہے اور یہ مجھے ہدیہ ملا ہے آپ نے فرمایا تمہیں یہ ہدیہ گھر بیٹے بیٹے کیوں نہیں مل گیا؟ پھر آپ نے ایک عام خلیفہ دیا جس میں اس قسم کے کاموں کی ممانعت فرمائی۔

اصلاح بین الناس | اسلام امن و سلامتی کا علم بردار تھا یہ تمام دنیا کے تقرون کو
 اعموٰ اور عرب کے اختلافات کو خصوصاً مٹانے آیا تھا اس لیے
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کام کو اپنا ضروری فرض سمجھتے تھے۔ چنانچہ ایک مرتبہ عربین غزوہ
 کے قید میں جھگڑا ہو گیا تو آپ اس جھگڑے کے چکانے میں اس قدر سہکتے ہوئے کہ جماعہ
 میں دیر سے آگئے۔ حدرد اور کعب میں قرضہ کے معاملہ میں تکرار ہوئی تو اس کا بہترین
 طریقہ پر تصفیہ فرما دیا۔ عبداللہ بن ابی کی شرارتوں اور ریشہ دوانیوں سے ایک بار انصار کا

دو قبیلوں کی تلواریں نفل گئی تھیں پھر آپؐ نے معاملہ پاک کر دیا اور ان میں صلح کرادی
اس طرح آپؐ ہمیشہ نزاعات کو پیدا ہونے سے روکتے رہتے اور ان کے تمام منافذ بند
کرتے رہتے تھے۔

حکام و ولایت | فصل قضایا، اقامت عدل، بسط اسن اور رفع نزاع کے لئے متعدد
ولایت و حکام کی ضرورت تھی اور آپؐ نے متعدد صحابہ کو مختلف مقامات
کا حاکم و والی بنا کر بھیجا۔ چونکہ میں ایک متمدن اور بڑا ملک تھا اس لیے اس کو پانچ حصوں
میں تقسیم کر کے ہر حصہ کا علیحدہ علیحدہ گورنر مقرر فرمایا۔ عموماً جب کسی جابر کو عامل مقرر فرماتے
تو اس کے ساتھ ایک انصاری کا بھی تقرر فرمادیتے۔ ملکی انتظامات، فصل مقدمات، اور
تحصیل خراج وغیرہ کے علاوہ ان عامل کا سب سے مقدم فرض اشاعت اسلام اور سنن
و فرائض کی تعلیم تھی۔ اس طرح یہ لوگ حاکم ملک ہونے کے ساتھ ساتھ مبلغ دین اور معلم
اخلاق بھی ہوتے تھے۔ ہر بابا لیل دھبائے دیبا نہاد فرسان؟

باوجود عرب اتنا وحشی ملک ہونے کے وہاں کے لوگوں پر جب حاکم مقرر فرماتے
تو ان سے نہایت نرمی اور خوش اخلاقی کا برتاؤ کرنے کا حکم دیتے۔ چنانچہ معاذ بن
فرمایا: احسن خلق للناس (ابن سلم)۔ "یسر ولا تعسر او بشر اولاد تنفرا و قطا دھا
ولا تخلفنا" (مسلم جلد ۲ ص ۱۶۰)۔

محصلین زکوٰۃ | مسلمان خود صدقہ لاکر پیش کر دیتے لیکن حکومت کی وسعت باضا بعلی
کی متقاضی ہوتی۔ چنانچہ سوسہ میں ہر قبیلہ کے لیے محصلین مقرر فرمائے
اور عموماً روساء خود محصل ہوتے تھے جن کا تقرر مامری ہوتا تھا جو خود درخواست کرتا
مقرر نہ فرماتے بلکہ آپؐ خود دیکھ کر مقرر فرماتے اہلیت کے لیے صدقہ جائز نہیں ہے۔ اسلئے
اپنے خاندان والوں کو اس پر مقرر نہ فرماتے اور اس بنا پر آپؐ نے حضرت فضل
بن عباسؓ کی درخواست رد کر دی تھی۔ محصلین کو مال کے اقسام، اس کے احکامات

لینے کے طریقے سکھاتے اور ان کو حسب ضرورت معاوضہ عطا فرماتے تھے۔
جلاو۔ اس کام کو مختلف صحابہ انجام دیتے تھے جن میں حضرت علی رضی اللہ عنہ بھی تھے۔
پولیس۔ اس کا کوئی باضابطہ محکمہ نہ تھا۔ اکثر صحابہ آپ کے ساتھ پھرتے اور کام ادا دیتے تھے۔

غیر قوموں سے معاہدے | اسلامی فتوحات کو ترقی ہونے کے بعد مختلف مقامات پر
غیر مسلموں کی اقلیتیں پیدا ہو گئی تھیں کیونکہ اکثر مقام کے
لوگوں نے اسلام قبول کر لیا تھا۔ لہذا ملک میں امن کے قیام کے لیے ان سے معاہدے
ضروری تھے۔ چنانچہ، حجاز، یمن کے یہودی اور یمن کے یہودیوں اور عیسائیوں، حدود
شام، دومتہ البندل، ایلہ، مقداد، حربا، اذرح نبالہ اور نجران کے غیر مسلموں سے
طے پانے جن میں انہی رعایا کی حیثیت دی گئی اور انہیں جنگی خدمات سے بری کر کے
جزیہ کا محصول لیا گیا جس کے معاوضہ میں ان کی جان مال، عزت و آبرو، آزادی و فیہ
کی ضمانت مسلمانوں نے اپنے ذمہ لی۔ جزیرہ کی رقم مقرر نہ تھی عموماً ہر مائل و بالغ اور مستیہ
سے سالانہ ایک دینار کی رقم وصول کی جاتی تھی جس سے بڑے بچے، دیوانے اور عورتیں
بری تھے۔ بعضوں سے خاص معاہدے بھی طے پاتے تھے کہ وہ مسلمانوں کو اگر وہ آنا
ملک سے گزریں تو جہان رکھیں گے۔ خیبر، فک، وادی القریہ اور تہی کے لوگوں۔
نصف پیداوار پر مصالحت ہوئی تھی۔ اس کے بعد جزیرہ کی آیت نازل ہوئی لیکن
معاہدہ برقرار رہا۔

اخلاف محاصل و فحاج | مختلف اغراض و مصالح کی بنا پر اسلام میں آمدنی کے صرف

لے یلنک عن الاطفال لال الاطفال لله والرسول (افعال) و اعلموا انما ختمت بن شیئ فان الله ختمه و

ولدی القریب والیتیمی والمساکین و ابن السبیل (افعال)

فرائع تھے۔ غنیمت، نئی، زکوٰۃ، جزیہ اور خراج جن میں غنیمت مستقل آمدنی نہ تھی۔ خمس بحال دینے کے بعد غنیمت کا ایک ایک حصہ سوار کو تین یا دو اور پیادہ کو ایک حصہ کے حسب سے تقسیم کر دیا جاتا تھا۔ خمس میں اگرچہ ان کا حق نہ تھا لیکن پھر بھی اکثر انہی پر خرچ ہو جاتا تھا۔

زکوٰۃ صرف مسلمانوں سے لی جاتی تھی تاکہ دولت صرف مالداروں میں جمع نہ ہو جائے اور دوسرے جمائیوں کو بھی اُس میں سے حصہ ملے۔ یہ چار مدون سے وصول ہوتی تھی: نقد روپیہ، پھل اور پیداوار، مویشی (بجز گھوڑا) اسباب تجارت، دوسو درہم چاندی یا سونے کا پانچ اونٹ اور وہ وقت سے کم پر زکوٰۃ نہ تھی۔ اس کے یہ معارف تھے۔ انھا الصدقات بللفقراء والمساکین، والعاملین علیہا، والمولفہ قلوبہم وفی الرقاب والعامرین فی سبیل اللہ وابن السبیل (توبہ - ۸) یہ رقم نہایت تاکید سے انہی لوگوں پر صرف کی جاتی تھی اور عموماً جہاں سے وصول کی جاتی تھی وہیں کے لوگوں پر صرف ہوتی تھی۔

خراج: غیر مسلم کاشتکاروں کے کھیت اور باغ وغیرہ جب تیار ہو جاتے تو محصلین بھیج دیئے جاتے اور وہ حسب معاہدہ تخمینہ کر کے وصول کر لیتے خبر وغیرہ میں آدمی پیداوار پر صلح ہوتی تھی۔ رفع اشتباہ کے لیے تخمینہ میں سے ایک ثلث کم کر دیا جاتا تھا۔

تقسیم حسب ضرورت ہوتی تھی۔ رجسٹر میں نام لکھے ہوتے تھے۔ متاہل لوگوں کو وہ اور بھر دیا جاتا تھا۔ اول آزاد کردہ غلام پھر سپاہیوں کو دیا جاتا تھا۔

رسول کریمؐ کی سیاسیات | آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کا تاریخی پہلو اور آپ کے نظام حکومت کا نہایت اجمالی اور مختصر خاکہ پیش کرنے کے بعد اب ہم آپ کی سیاسیات پر فنی اعتبار سے روشنی ڈالنے کی کوشش کریں گے۔

مبدا و سلطنت | سیاسیات کی کتابوں میں سب سے پہلی بحث مبدا و سلطنت کی ہے۔ مختلف سیاسیات دانوں نے اپنی اپنی فکر اور معلومات کے اعتبار سے

سلطنت کا مبداء مختلف قرار دیا ہے۔ کسی نے اس کو ”معاہدہ معاشری“ کا نتیجہ بتلایا تو کسی نے جبر و قوت کا اور کسی نے ”ارتقائی“ یا ”تاریخی“ نظریہ پیش کیا اور چند دینی لوگوں نے اس کے ”ربانی“ ہونے پر یقین کیا۔ الغرض۔ ع

”شد پریشان خواب من از کثرت تعبیر“

عقلیت پسندوں نے ”ربانی“ نظریہ کی طرف زیادہ توجہ نہ کی کیونکہ اس میں تعیشت عقلی کے لیے کچھ زیادہ سامان موجود نہ تھا۔

اسلام نے سلطنت کا مبداء خدا کی ذات کو قرار دیا ہے :- وَلِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا فِيْهِنَّ ؕ (۱) اور اس نے انسان سے پہلے ہی معاہدہ لے رکھا ہے کہ وہی اُن کا پروردگار اور پالہنار ہے۔ اَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ ؕ قَالُوْا بَلٰی۔

یہ بھی سیاسیات کے معرکہ آرا مباحث میں سے ایک ہے کہ حکومت میں اِقْدَارِ اَعْلٰی سب سے اعلیٰ اقتدار کس کو حاصل ہے۔ آیا بادشاہ کو یا عوام کو؟ اس مسئلہ سے متعلق بھی سیاسیات دانوں نے اپنے عقلی اور تاریخی خیالات ظاہر کئے ہیں۔ کسی نے بادشاہ کو معاہدہ کا نتیجہ بتلاتے ہوئے آخری اقتدار عوام کا ثابت کیا ہے اور بادشاہ کے اختیارات کو محض مفوضہ اختیارات قرار دیا ہے۔ دوسرے گروہ نے جو معلوم ہوتا ہے کہ بادشاہت کا بہت طر فدار تھا ”نفل البشی“ نظریہ گھر کر بادشاہ کی ذات کو خدا کا سایہ جلا پایہ بتلایا اور اقتدار اعلیٰ کو بادشاہ میں مرکوز کر دیا۔ بہر حال کل حُرُوبِ هٰمَالْدِ یَهْمُ فِرْعَوْنُ۔

قرآن نے کھلے طور پر کہہ دیا کہ حکومت صرف خدا کی ہے اور اس کی حکومت میں کوئی شریک نہیں۔ اِنَّ الْحٰکِمَ اِلَّا اللّٰهُ ۚ لَا یُشْرَکُ فِیْ حُکْمِهٖۤ اَحَدًا ؕ ۚ اور کُلُّ لَهٗ قٰنُوْنٌ ۭ ۭ لَہٗ مَقَالِیۡدُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ۭ ۭ وَلِلّٰهِ مَشْرِقُ الْمَغْرِبِ ۭ ۭ وَلَہٗ مَا سَلَکَ فِی السَّیْلِ وَالنَّہٰرِ ۭ ۭ وَلِلّٰهِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضُ ۭ ۭ فِیْہِۤنَّ الَّذِیۡ بَدِیَۃٌ مَّلٰکُوْتُ کُلِّ شَیْءٍ ۭ ۭ

اِنَّ اللّٰہُمَّ مَا نَاکَ الْمَلٰٓئِکَۃُ وَفِی الْمَلٰٓئِکَۃِ مَنْ تَشَآءُ وَتَخْرِجُ الْمَلٰٓئِکَۃُ مَنْ تَشَآءُ وَتَعْرِضُ مَنْ تَشَآءُ وَتَلٰ مَنْ تَشَآءُ ۭ ۭ وَاللّٰہُ حٰکِمٌ لَا مَعْقَبَ لِحُکْمِہٖ ۭ ۭ

خلافت | اس حکومت میں بادشاہت، آمریت یا اس قبیل کی چیزوں کا کوئی تصور ہی نہیں بلکہ قرآن نے بار بار فرعون و ہامان اور قارون جیسے لوگوں کا ذکر کر کے لوگوں کو متنبہ کر دیا ہے کہ یہ خدا کے باغی اور دنیا میں فساد پھیلانے والے ہیں۔ اِذْهَبْ اِلٰی فِرْعَوْنَ اِنَّهُ طَغٰی اور اِنْ فِرْعَوْنَ عَلٰی الْاَرْضِ وَجَعَلَ اٰهْلَهَا شِیْعًا یَسْتَضَعِفُ طٰغُفَتًا مِنْهُمْ وِیَذَّبَحُ اِبْنَهُمْ وَیَسْتَحٰی نَسَآئِهِمْ (۴: ۷۸) اور خدا نے اِن ”ارباباً مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ“ کی حکومت اور بادشاہت اور حکم قائم کرنے کا بار ہا حکم دیا ہے۔

خدا نے انسان کو زمین میں اپنا خلیفہ یا نائب بنا کر بھیجا ہے اور اس کے حقوق متعین کر دیئے ہیں۔ اُس کو کوئی حق نہیں کہ وہ اپنا حکم چلائے اور بجائے خدا کی بادشاہت دنیا میں قائم کرنے کے خود اپنی خدائی کا دعویٰ کر بیٹھے۔ اس کا کام صرف عامل یا عاملہ کا ہوتا ہے کہ وہ دنیا میں خدا کے نازل کئے ہوئے احکامات کا نفاذ کر کے خدائی حکومت قائم کرے اسکو زیادہ سے زیادہ یہ حق ہے کہ وہ ان احکامات کی آپس کے مشورہ اور غور و خوض سے تاویل کرے

لَا تَطِغْ اَنْتُمْ اَوْ کُفُوًا ۖ فَاِنَّ لَیْسَ لَکُمْ بَیْنَ یَدَیْہِمْ وَلَا تَطِغُوا اَمْرَ الْمُسْرِفِیْنَ۔ الَّذِیْنَ یُفْسِدُوْنَ فِی الْاَرْضِ وَلَا یَصْلَحُوْنَ (۵۲: ۵۱، ۵۲) اور اُن باغیوں میں مرنے والے بادشاہ بھی نہیں بلکہ قارون جیسے بخیل ملوہ دار اور رہبان اجار بھی ہیں: اتَّخَذُوا الْحَبَادِیْہِمْ وَوَجَّعُوْا بِاَبَاۡمِنْ دُوْنِ اللّٰهِ (التوبہ - ۵)
 ۷۷ وَاِذْ قَالَ رَبُّکَ لِلْمَلٰٓئِکَةِ اِنِّیْ جَاعِلٌ فِی الْاَرْضِ خَلِیْفَۃً (بقرہ)

۷۸ مَا کَانَ بِشَیْءٍ اِنْ یُوتِیَہُ اللّٰهُ الْکِتٰبَ وَالْحُکْمَ وَالنَّبُوۃَ شَیْءٌ یَقُوْلُ لِلنَّاسِ کُوْنُوْا عِبَادًا لِّیْ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ وَلٰکِنْ کُوْنُوْا بَاۡیِنِیْنَ (آل عمران - ۸) وَاِذَا قُوِّیَ سَعٰی فِی الْاَرْضِ یُفْسِدُ فِیْہَا وَیُهْلِکَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ وَاللّٰہُ لَا یُحِبُّ الْفُسَادَ (بقرہ - ۲۵)
 ۷۹ اِنَّ اَنْزَلْنَا اِلَیْکَ الْکِتٰبَ بِالْحَقِّ لَیَحْکُمَ بَیْنَ النَّاسِ بِمَا اَدَّکَ اللّٰہُ ۖ وَمَا یَعْلَمُوْنَ تَاوِیْلَہٗ اِلَّا اللّٰہُ وَالرَّاسِخُوْنَ فِی الْعِلْمِ یَقُوْلُوْنَ اٰمَنَّا بِہٖ حُلٌّ مِّنْ عِنْدِ رَبِّنَا ۚ

کہے اور ان نازل کئے ہوئے اساسی قوانین کی بنا پر فردعی احکامات و قوانین مستنبط کہے اور میں۔

آپ نے اپنی زندگی سے اس کی بہترین مثال پیش کی کہ اس سے اکمل اور کوئی مثال نہیں ہو سکتی۔ آپ نے کبھی اس دنیا میں اپنی بڑائی نہیں چاہی اور جب کبھار قریش نے حضرت ابو طالب کے آگے آپ کے سامنے بادشاہت پیش کی تو آپ نے اسے صاف ٹھکرا دیا۔ اور اپنے کام کو باوجود ناقابل تصور سختیوں اور مشکوک کے جاری رکھا اور وہ کام اپنی نہیں بلکہ خدا کی بادشاہت کا قیام تھا۔ آپ کو جب طاقت حاصل ہوئی تو آپ نے وہ تمام طاقت و قوت کو خدائی حکومت کے قیام کے لیے صرف کیا۔ آپ نے صحابہ کو نیابت الہی کے طریقے سکھائے۔ یعنی دَا مَرْهُو شَوْ دَخَا بِنِھُمْ اور دَا دِشَا و دِھُمْ فی الامر ۱۲

دستور | دساتیر قسم قسم کے ہوتے ہیں۔ بعض قوم کی تدریجی ترقی کا نتیجہ ہوتے ہیں مثلاً انگلستان کا دستور، بعض جگہ کوئی دستور ساز جماعت بیشک ایک دستور قوم کے لیے مرتب کر دیتی ہے جیسے فرانس میں انقلاب کے بعد ہوا تھا۔ بعض محض بادشاہوں یا حاکموں کے عطا کردہ ہوتے ہیں جیسے ہندوستان کا دستور یا جاری دیسی ریاستوں کے عالیہ نافذہ دساتیر اور بعض ملکوں میں سرے سے دستور ہی نہیں ہوتا جیسے آج بھی بہت سے ہندوستانی دیسی ریاستوں میں ہے۔

پھر ان دساتیر کی تقسیم ایک اور طرح بھی کی جاتی ہے یعنی لکھدار وغیر لکھدار اور تحریری وغیر تحریری۔

اسلامی ریاست کا دستور خدا کی طرف سے نازل کیا ہوا ناقابل تغیر و تبدل اور تحریری و امانت ہوتا ہے۔ اور صرف فردعی حد تک لکھدار یہ دستور خدا کی طرف سے نازل کیا ہوا ہے جو انسانی جذبات، خواہشات و اغراض اور ماحول کے اثرات سے بالکل پاک اور انسان کو مراط مستقیم بتلانے والا ہے، کتاب أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ

من انطلمت الى القود ۞ وما انزلنا عليك الكتاب الا تبين لهو الذي اختلجوا فيه ۞ وانزلنا اليك الذكر تبين للناس ما نزل اليهم ولعلهم يتفكرون ۞۔
یہ دستور ناقابل تغیر و تبدل ہے اس لئے کہ یہ زمان و مکان کی قید سے آزاد ہے۔
و ادھی الیٰ ہذا القرآن لان ذکر کربہ و من بلغ اسی لئے آبخاب صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع کے موقع پر فرمایا تھا کہ تم کو لازم ہے کہ میرا یہ کلام ان لوگوں کو پہنچا دو جو یہاں موجود نہیں ہیں کیونکہ بہت لوگ روایتاً کلام کو شکر ان سے زیادہ کہتے ہیں جو خود اپنے کانوں سے سنتے ہیں یہ اس دستور کے دائمی ہونے کا ثبوت ہے۔ اور اس میں مقام کی بھی قید نہیں کہ یہ سارے عالم کے مسلمانوں کے لیے ہے اور مسلمان کسی جزائی قوم کا نام نہیں۔
ونزلنا عليك الكتاب تبیاناً بكل شیء ۞ وهدیٰ ورحمةً و بشراً للمسلمین ۞ اور چونکہ یہ دائمی اور عالمی ہے اس لئے اس کی محافظہ خود خدا کی ذات ہے: انا نحن نزلنا الذکر وانا له لحفظون ۞ لہذا نہ اس کو کوئی شاہی سکتا ہے اور نہ اس میں تغیر و تبدل کر سکتا ہے۔ و اتل ما اوحی الیک من کتاب ربک لا تبدل کل قلم و لن تجد من دونہ ملحقاً ۞۔

اور یہ دستور چونکہ انسانی جذبات، تحریکات، خواہشات و اغراض اور ماحول و علم کے اثرات سے پاک ہے اس لیے اس میں جھوٹ، غلطی، فریب، غلط فہمی، غلط انتہا یا غامبی بھی نہیں ہو سکتی؛ و ما ہو بقول شاعر قلیلاً ما تو منون۔ ولا بقول کاہن قلیلاً ما تذکرون۔ تنزیلاً من رب العالمین ۱۲: ۱۱۱ اور و انہ نکتبک عن یزلا یاتہ الباطل من بین یدیه و لا من خلفہ۔ تنزیلاً من حکیم حمید ۱۱ اور یہ دستور تمام انسانوں کے لیے ہے جو ان الفاظ ۱۲: ۱۱۱ لتخرج الناس من الظلمات الى النور

اور ”لَتَبِينَ لِلنَّاسِ مَا خُذَلِ الْيَهُودُ“ سے ظاہر ہے۔ لیکن اس دستور سے فائدہ اٹھانے کے لیے انسانوں کے لیے ضروری ہے کہ وہ خدا کی حکومت کو تسلیم کر لیں یعنی وہ مسلمان ہو جائیں ورنہ نہ ان پر اس دستور کی پابندی ہی لازم ہے اور نہ وہ اس کی خوبیوں سے فائدہ اٹھا سکتے ہیں۔ ”هَدَىٰ وَرَحْمَةً وَبِشْرَىٰ لِلْمُسْلِمِينَ“ اور جو اس حکومت کو قبول کر لیتا ہے وہ اس سے بلا امتیاز رنگ و نسل مستفید ہو سکتا ہے کیونکہ کل مومنین اخوة اور ان اکو مکر عند اللہ اتقلم۔ اور آپ نے فرمایا: لیس لاحد علی احد فضل الا بدین و تقویٰ (نکوۃ) اور ”اقیموا حدود اللہ علی القرب و البعید ولا تاخذوا کفری اللہ لومة لائم (ابن ابہ کتاب الحدود)۔

اس دستور کی خصوصیت یہ ہے کہ اگر انسان اس پر سختی سے عمل کریں تو خواہ وہ کیسی ہی مسکنت اور کتنے ہی افلاس میں کیوں نہ ہوں بہت جلد وہ حکومت اور دنیا و دین میں برتری حاصل کر کے رہیں گے۔ مگر اس دستور پر یقین و ایمان اور اس پر عمل شرط ہے۔ وانشو الاعلون ان کنتم مومنین اور وعد اللہ الذین امنوا منکم و اعملوا الصلحت لستخلفنکم فی الارض کما استخلف من قبلہم (النور۔ ۷)

قانون ہر ملک میں اس کے تاریخی روایات، ماحول اور تمدنی و تہذیبی ترقی کے اعتبار سے مختلف قوانین ہوتے ہیں۔ اور یہ قوانین چند خاص اساسی اصولوں کے تحت مرتب کئے جاتے ہیں۔ اور جیسے جیسے زمانہ بدلتا جاتا ہے ان قوانین میں بھی رد و بدل ہوتا رہتا ہے۔ جیسے فرانس میں مشہور انقلاب کے بعد یا روس میں خلافت کے انقلاب کے بعد ہوا۔ اور یون بھی ان میں تغیر و تبدل ہمیشہ ہوتا رہتا ہے۔ اور اس کا انحصار بہت کچھ اس وقت کی

لے یا معشر قریش ان اللہ قد اذهب منکم نفوۃ الجاہلیۃ و تعظمہا الایا۔ ایہا اللہ
کلمکم من آدم و آدم من قراب لاخرا لا نسب لاخرا للعربی و علی الجمعی ولا الجمعی علی العربی
ان اکو مکر عند اللہ اتقلم (فتح کراچی)

حکومت پر ہے مثلاً قدامت پرست، جدت پسند، آزاد خیال یا اعتدال پسند اور انقلابی وغیرہ اور یہ قوانین بنانے کا کام ایک خاص جماعت ”مفتنہ“ کے تفویض ہوتا ہے۔ اور جیسا کہ ظاہر ہے اکثر و بیشتر اکثریت والی جماعت کے مفاد کو پیش نظر رکھ کر یہ قوانین بنائے جاتے ہیں جو برسرِ اقتدار ہو۔ اور ان میں ترمیم و تخیل صرف اسی وقت ممکن ہے جب کہ یہ دوسری جماعت بھی اپنے آپ کو اکثریت میں تبدیل کر لے۔

اسلامی قانون شل اس کے دستور کے باطل خدائی قانون ہے۔ یعنی قرآن اس قانون میں اجتماعی اور انفرادی ہر دو قسم کی زندگیوں کے لیے قوانین موجود ہیں۔ اور ان ”حقوق العباد“ و ”حقوق اللہ“ کو تفصیل اور تکرار کے ساتھ بیان کر دیا گیا: **وَكَذَلِكَ نَضَعُ الْآيَاتِ لِيَقُولُوا إِذْ رَسَخَتْ وَلِنَبَيِّنَهُ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ** ۱۰

یہ قوانین تمام زمانوں اور مقاموں کے لیے یکساں طور پر قابل عمل ہیں۔ اور انہیں نہ کوئی تبد و نہ کسی ”مسا طیل الاولین“ کہہ کر بدل سکتا ہے اور نہ کوئی قدامت پرست ”حسبنا ما وجدنا علیہ الہابا“ کہہ کر ان کو رد کر سکتا ہے اور نہ کوئی جماعت برسرِ اقتدار آنے کے بعد محض اپنی جماعت کی خاطر اس میں رد و بدل کر کے اپنے موافق مقصد قوانین بنا سکتی ہے۔ انسانوں کو اس قانون کی صرف تاویل کی اجازت دی گئی ہے کہ ان کے مسائل کے حل کے لیے اس قانون کی رو سے زمانہ اور حالات اور واقعات کو دیکھ کر فیصلہ کریں۔ یہ قوانین فروعی ہو سکتے ہیں اور انہی اساسوں پر ان کا قائم ہونا ضروری ہے۔ **وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِهَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَادْلُكْهُمْ الظَّالِمُونَ** (المائدہ - ۷۰)

جس حکومت کے لیے قانون پہلے ہی سے موجود ہو اور تمام باشندگان حکومت کو اس پر عمل کرنے اور اس میں غور کرنے کی تاکید ہے تو ظاہر ہے کہ پھر کسی جماعت مفتنہ کی یہاں حکومت میں ضرورت نہیں۔ اب رہ جاتا ہے صرف اس کی تاویل کرنے اور اس کو نافذ کرنے کا کام تو یہ عدلیہ اور قاضی کا کام ہے۔ اور اس حکومت میں مفتنہ، عدلیہ اور قاضی میں تفریق

اختیارات ”کا کوئی سوال ہی نہیں کہ یہ سب ایک ہی حکومت کے اعضاء ہیں اور سب کا مقصد بالکل ایک سا ہے۔ بلکہ ان سب کو تعاون اور اتفاق سے کام کرنے کی تاکید ہے اور سب میں ”تعاونو علی بالبر والتقوی ولا تعادوا علی الاشر والعدوان“ کی روح کارفرما ہے۔

اس قانون میں تمام اس کے ماننے والوں کے لیے برابر کے حقوق اور فرائض ہیں اور اس کے آگے کسی کو رنگ و نسل (الابدین والتقوی) کوئی امتیاز حاصل نہیں ہے۔ یہ قانون ماکم یا امیر سے بھی اسی قدر پابندی چاہتا ہے جس قدر کے ایک ادنیٰ شہری سے۔ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی اس کی آئینہ دار ہے۔ باوجود اس کے کہ آپ معصوم تھے اگر کوئی آپ پر اعتراض کرتا تو آپ اس کو تشفی بخش جواب دیتے اور اگر کوئی حق مانگتا تو اس کو دیدیتے۔ حق تو کیا لوگ ناحق آپ سے کوئی چیز مانگتے تو آپ دے دیتے۔ چنانچہ ایک وقت ایک بدوی نے آکر آپ سے آپ کی ردائے مبارک مانگ لی اور آپ نے اس کو دے دی حالانکہ آپ کے پاس خود دوسری چادر نہیں تھی۔ ایک اور دفعہ ایک شخص نے آکر کہا کہ آپ نے ایک وقت مجھے کوڑا مارا تھا۔ میں اب آپ سے بدلہ چاہتا ہوں۔ آپ نے اپنی ننگی پیٹ پر اس کو بدلہ لینے کی اجازت دی۔

ایک دفعہ ایک مخدومی عورت نے چوری کی۔ لوگوں نے اس کے خاندان کا خیال کر کے حضرت اسامہؓ کو آپ کے پاس سفارش کے لیے بھیجا۔ آپ بہت غماہوں سے اور فرمایا: **انما اهلك الذین قبلکم اذھربھا نو اذا سرق فیھم الشریع ترکوہا** **واذا سرق فیھم الوضیع اقاموا علیہ الحدود۔** ایما اللہ، نعم ان فاطمة بنت محمد سرق ت لقطعت یدھا (بخاری۔ الشفاعة فی الحدود)

۱ تیمواحد ود اللہ علی القریب والبعد ولا تأخذکم فی اللہ لومة لائم (ابن ماجہ کتاب الحدود)

یہ تو تھے قانونی حقوق۔ اور حقوق بغیر فرائض نہیں ہو سکتے۔ لہذا قرآن نے جہاں پلٹے ماننے والوں کو بشارتیں دیں اور حقوق عطا کئے ان سے وہیں چند فرائض کی پابجائی بھی چاہی ان میں سب سے بڑے فرائض تو وہی اسلام کے پانچ بڑے راکین ہیں یعنی اس حکومت کے تسلیم کرنے کا عہد و علف و توحید۔ نماز، روزہ، زکوٰۃ اور حج۔ ان کے علاوہ اس حکومت کی بقا کے لیے اُن سے انتہائی ایشا رجبی طلب کیا کہ اگر وقت پڑے تو تمہیں اس خدا کی حکومت کے لیے اپنی جان سے بھی دریغ نہ کرنا چاہیے (جہاد) اِنَّ اللّٰهَ يَحِبُّ الَّذِيْنَ يُقَاتِلُوْنَ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ صَغًا كَا فَهْرٍ بَنِيَانٍ مَّرْهُوْمِيْنَ (الف۔ ۲) اور چونکہ کوئی حکومت بغیر تنظیم اور ماحم یا امیر کی اطاعت کے بغیر چل نہیں سکتی اس لیے جہاں انہیں آزادی اعتراض کی اجازت دی وہیں اُن پر امیر کی اطاعت کو لازم کر دیا۔ وما ادسلنا من دسولٍ الا ليطاع باذن اللّٰه ع۔ يا ايها الذين امنوا اطيعوا اللّٰه ورسولہ ولا تولوا عنه وانتم تمعونون يا ايها الذين امنوا اطيعوا اللّٰه واطيعوا الرسول واولى الامر منكم فان تنازعتم في شئ فمن ردوہ الى اللّٰه والرسول ع۔ ما كان لمومن ولا مومنة اذا قضى اللّٰه ورسولہ امر ان يكون لهما الخيرة من امر ع۔ اور آپ کی ہدایت ہے۔ اسمعوا واطيعوا اولواستعمل علیکم عبد جشی۔

۱۔ اور دوسری آیت یہ ہیں۔ وما لکم لافا ملون فی سبیل اللّٰه والمستضعفین من الرجال والنساء والولدان الذين يقولون دینا اوجنا من هذا القرية انما امرنا بھا (النساء۔ ۱۰) روزہ کی فرضیت کے لیے یہ آیت ہے: کتب علیکم الصیام لما کتب علی الذین من قبلکم اور نماز کے لیے: ان الصلوة محانت علی المومنین کتباً موقوتاً (النساء۔ ۱۵) زکوٰۃ کے لیے: اخذ من اموالهم صدقة تطهرهم ویزکیهم بها (توبہ۔ ۱۳) حج کے لیے: ولله علی الناس حج البيت من استطاع الیه سبیلاً (آل عمران۔ ۱۰) وغیر آیات یہ ہیں: وما یشاقق الرسول من بعد ما تبین له الهدی ویستیع غیر سبیل المومنین قوله ع

مُتَّاعِبِ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم۔ آپ کا فیصلہ کرنے کا طریقہ بھی یہی تھا کہ اگر قرآن کی آیات اس خصوص میں نازل ہو گئی ہوتیں تو پھر بالکل اسی کے مطابق فیصلہ کیا کرتے ورنہ آپ صحابہ کو مشورہ کر کے قرآن کے بتلائے ہوئے اصول و امر ہو شوریٰ بینہم (۳۶:۲۲)۔

و مشاورہم فی الامر و فیہ پر عمل کرتے۔ آپ ایسی صورت میں اہل کتاب سے دریافت فرماتے، (اس لئے کہ اسلام بھی انہی گزشتہ ادیان کی تصدیق اور تکمیل کے لیے آیا تھا) اور ان پر غور فرما کر اکثر اسی کے مطابق فیصلہ فرماتے اور آپ کے بھی فیصلے نفاذ کی حیثیت سے فروعی قوانین کی شکل اختیار کر لیتے۔

عادلہ جیسا کہ اوپر بیان کیا گیا مقصد (فروعی قوانین بنانے والی جماعت) (اور عدلیہ کی طرح عادلہ کی بھی علیحدہ جماعت نہ تھی بلکہ ایک عامل یا حاکم عامل ہونے کے ساتھ عادل بھی ہوتا تھا اور قاضی بھی۔ چنانچہ جب آپ صحابہ کو والی بنا کر بھیجے تو ان کو عدل و انصاف اور نرمی کی تاکید فرماتے آپ کی ذات تو ان صفات کی اکمل طور پر حامل تھی۔ جہاں آپ ملک کے قہات امور انجام دیتے وہیں معمولی سے معمولی کام حتیٰ کہ لوگوں کا سامان اٹھا دینا، جنازہ اٹھانا اور اس قسم کے کام بھی خود اپنے دست مبارک سے انجام دیتے۔

ان حاکمون کو خود آپ منتخب فرماتے اور جو خود اپنے کو پیش کرتا اس کو نہ جلتے، انکو منتخب فرمانے کے بعد ان سے رعایا کے ساتھ حسن سلوک، نرمی، عدل و انصاف اور تبلیغ و تعلیم کی تاکید فرماتے۔ اور جب یہ لوگ واپس آتے تو ان کا محاسبہ فرماتے اور اگر کسی نے غلطی کی ہوتی تو اس کو سزا بھی دیتے۔ ایک بار الیبتہ غزوہ کو جمع کرنے کے لیے روانہ فرمایا

لَا یَجْتَمِعُ اُمَّتٌ عَلٰی الضَّلَالَةِ (حدیث) ید اللہ علی الجماعۃ فمن شذ، شذ فی النار

(الترمذی) مادۃ المسلمون احسنًا فهو عند اللہ حسن۔

علہ تعفیدات سیرۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم از سلیمان ندوی جلد دوم باب ”تائیس حکومت“ صفحہ

وہ واپس آئے اور کہا یہ مال صدقہ کا ہے اور یہ میرا۔ آپ نے اس پر خفا ہو کر فرمایا: تمہیں یہ بھوکھ بیٹھے بیٹھے کیوں نہ مل گیا؟ اور پھر خطبہ دیکر صبح کو اس قسم کے کام سے منع فرمایا: ایک دفعہ حضرت خالد بن ولید نے غلطی سے چند لوگوں کو قتل کر دیا تو آپ کو معلوم ہونے پر آپ نے اپنی براۃ ظاہر کی اور خدا سے مغفرت طلب کی اور ان مقتولین کا معاوضہ ان کے وارثین کو ادا فرمایا۔

جنگ | جنگ کا لفظ بہت وسیع المعنی ہے اور اس میں ہر قسم کی بھلی اور بُری جنگ شامل ہے خواہ وہ محض وسعت سلطنت اور سامراجیت کے لیے ہو، خواہ دوسروں کو غلام بنا کر زمین میں فساد و شر پھیلانے اور لوٹ کھسوٹ کرنے کے لیے ہو خواہ کسی اچھے مقصد اور خاص خیالات کی ترویج کے لیے ہو یہ سب جنگ ہی میں شامل ہیں۔ تمام دنیا کے شریف اور عقلمند انسان اس کو ایک بدی اور ناگزیر برائی سمجھتے ہیں۔ اسلام نے بھی محض جنگ کو کبھی اچھا نہیں کہا۔ لیکن وہ برائی اور دائمی بدی کو جنگ سے زیادہ بُری سمجھتا ہے: "الفتنۃ اخذ من القتل؟" انما یحاربون اللہ ورسولہ ویسعون فی الارض فساداً ان یقتلوا ۝

اسلامی جنگ کا مقصد کبھی محض جنگ کی خاطر جنگ یا کوئی دنیاوی و مادی فائدہ کی خاطر جنگ نہیں رہا اور نہ ہی زمین میں فساد و فتنہ پھیلانا ہے۔ بلکہ بالکل اس کے برعکس اس کا مقصد امن کی خاطر جنگ ہے۔ اور یہی وجہ ہے کہ اس کی تمام جنگیں مدافعتی ہوتی ہیں۔ وہ

لہ وقاتلوا فی سبیل اللہ الذین یقاتلونکم ولا تعدوا ان اللہ لایحب المعتدین۔

اور قاتلوہم حتی لا یتکون فتنۃ ویکون الدین للہ (بقرہ - ۱۹۰)

لہ اذن للذین یقاتلون بانہم ظالموا وان اللہ علیٰ نصرہم ولقد یرى الذین اخرجوا

من دیارہم بغیر حق الا ان یقولوا ربنا اللہ۔ ولولا دفع اللہ الناس بعضهم ببعض

لهدمت مہوامع ویبغ وفسلوات و مسجد ینذکرفیہا اسم اللہ۔ اور فان قاتلوکم

فاتلوہم (۱۶۲:۲) فمن اعتدی علیکم فاعتدوا علیہ بمثل ما اعتدی علیکم۔ ۲

اس وقت تک جنگ کی اجازت نہیں دیتا جب تک کہ دوسرا فریق نقص اُس تک نہ پہنچے یا اس کا قتل نہ ہو۔ فان اعتزلوكم فلم یقاتلواکم و اتقوا لیکم اسلام فاعمل اللہ علیکم سبیلاً (النار: ۹۲) اذن للذین یقتلون بانفسهم ظلموا وان اللہ علی نصرهم بقدر۔ الذین اخرجوا من دیارهم یخرجون الان یقولوا بنا اللہ۔ اور ان قاتلوکم فاقتلوہم (۱۶۲: ۲) داتلوہم حیث ثقفتوہم و اخرجوہم من حیث اخرجوہم و الفتنة اشد من القتل۔

اسلامی جنگ کا مقصد ہمیشہ بدی کی بے نیکی اور نیکی و بھلائی کا دنیا میں قیام رہا ہے۔ کنتوخیامۃ اُخرجت للناس تاہرون بالمعروف وتنہون عن المنکر وتؤمنون باللہ (آل عمران: ۱۱) اور ان اسلامی مجاہدین اور دیگر جنگجو یوں کا فرق یہ ہے کہ: الذین امنوا یقاتلون فی سبیل اللہ والذین کفروا یقاتلون فی سبیل الطاغوت (الباء: ۱۰)۔ اسی انما الاعمال بالنیات کے نقطہ کو علامہ اقبالؒ نے کیا خوب ادا کیا ہے۔

قرب حق از ہر عمل مقصود و دار تاز تو گرد و جلالتش آشکار
صلح شر گرد و چو مقصود است غیر گر خدا باشد غرض جنگ است خیر
اور اسی نیک مقصد اور پاک نیت کو ظاہر کرنے کے لئے اسلام نے ایسی جنگ کو ظاہر "جہاد" کہا ہے۔

1. An eminent Muslim Jurist has defined Jihad as: "Jihad in the technology of law is used for expending ability and power in fighting the path of God by means of life, property tongue and other than these"—"Muslim conduct of State"—Dr. Hamidullah, Islamic Culture Vol. XV No. 3 P. 273.

رکھا ہے۔ اور یہ اسلامی جہاد صرف مقابلہ و محاربہ تک ہی محدود نہیں ہے بلکہ یہ اس سلسلہ جنگ کا نام ہے جو مومن رات دن اپنے نفسِ آمارہ، اپنے ناپاک ماحول، اور اپنے نجس معاشرہ کے خلاف مصروف پیکار رہتا ہے۔ اور مقابلہ و محاربہ اس کا ایک انتہائی اور خون ریز مظاہرہ ہے۔ لیکن ان سب میں مشکل ترین اور نتیجہٴ افضل ترین جہاد وہی ہے جس کو ذاتِ اقدس صلعم نے ”جہاد بالنفس“ فرمایا ہے۔ و در من قال۔

مرد مومن زندہ و باخود، جنگ
بر خود افتد ہم چو بر آہو پلنگ

اور ان تمام قسم کے جہادوں کا مقصد بس ایک ہی ہے یعنی ”اعلائے کلمۃ الحق“، فرق اتنا ہے کہ کہیں اس مقصد کو حاصل کرنے کے لیے انسان خود اپنے آپ سے برسرِ پیکار رہتا ہو، کہیں ماحول اور معاشرہ کے خلاف مصروف جہاد ہو جاتا ہے اور کہیں پورے ملک بلکہ ساری ساری دنیا کے مخالفین کے خلاف سرگرم قتال ہو جاتا ہے یہ اور یہ تمام جدوجہد اور کوشش

بقیہ ماہ سنہ ۱۴۰۱ھ

۱. "The lawful reasons" says Dr. Hamidullah in his essay "Muslim Conduct of State," for Muslims to wage war may fall into the following categories: (1) The continuation of the existing war; (2) Defense; (3) Sympathetic; (4) Punitive, and (5) Idealistic.

لَا يَتَوَيُّ الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَيُزِيلُوا الصِّرَاطَ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَضِلَّ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ حَرْفٌ
وَكَلَّاهُ اللَّهُ الْحَسَنَى وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا (نساء، ۱۱۳)

دکاوش اس لیے ہے کہ وہ اپنا بہترین نظام دنیا میں قائم کر کے ایک دائمی امن، الٰہی تعاون اور خدائی حکومت دنیا میں قائم و استوار دیکھنا چاہتا ہے۔ جیسا کہ مولوی ابوالاعلیٰ مودودی نے کہا ہے: "اسلام محض ایک مذہبی عقیدہ اور چند عبادات کا نام نہیں ہے بلکہ وہ ایک جامع شہم ہے جو دنیا سے زندگی کے تمام ظالمانہ اور مفسدانہ نظامات کو مٹانا چاہتا ہے اور ان کی جگہ اپنا ایک اصلاحی پروگرام نافذ کرنا چاہتا ہے جس کو وہ انسانیت کی فلاح و بہبود کے لیے سب سے بہتر سمجھتا ہے؛ الذین ان مکنتھ فی الارض اقاموا الصلوٰۃ و اتوا الزکوٰۃ و اھربا بالمعروف و اھربوا عن المنکر (الحج - ۶) لیکن خدا کو معلوم تھا کہ ایک فرقہ سلیمان کے ان نیک ارادوں کی فراغت کرے گا اور انہیں سخت محن و فتن مصیبت و تکلیف اور امتحان و ابتلا میں گرفتار کرے گا اور ان سے گھر، وطن، مال و دولت، خویش و اقربا حتیٰ کہ جان تک کی قربانی طلب کرے گا اور جب انہیں ان تمام آزمائشوں میں ثابت قدم اور مضبوط پائیکا تو اس کو مجبوراً ان کے لیے جگہ خالی کر دینا پڑے گی۔ چنانچہ قرآن نے اکاء کر دیا کہ: لایزالون یفکون نکھو حتیٰ یوردکھ عن دینکھ ان استطاعوا۔ اور اس کے رسول نے (صلوات اللہ علیہ) کھلے طور پر کہہ دیا کہ اگر تم باطل کے سامنے دب گئے تو پھر تم حتیٰ کہ کسی طرح سے بھی قائم کرنے کے قابل نہ رہو گے۔ والذی نفسی بیدی لتاھرن بالمعروف و لتاھن عن المنکر و لتاخذن علی بہ المسئی و لتطھرنہ علی الحق الطراء و لیطھرن اللہ قلوب بعضکھ علی بعض

بقیہ ما خیہ صفحہ ۱۲۷) انما المؤمنون الذین امنوا باللہ و رسولہ شہدوا بانہوا و جاھدوا
اباھو الھو و انفسھم فی سبیل اللہ اولئک ھو الصادقون (حجرات - ۲) فالذین
ھا جروا و اخرجوا من ديارھو و اوزوا فی سبیلی و قاتلوا و تلوا الاکفرن عنھم سیاتھو
ولادخلھم جنت (آل عمران - ۲۰)

أُولَئِكَ لَعَنُوا كَمَا لَعَنَهُمُ اللَّهُ تَعَزَّىٰ (ادوداد) انہی باتوں کو جانتے ہوئے جہاں آپؐ نے اپنے آپکو
 "إِنَّا نَجِيهِمُ" فرمایا وہیں "إِنَّا نَجِيهِمُ" یہ بھی فرمایا کیوں کہ بغیر اس کے "وَجَلَّةُ
 الْحَقِّ ذَهَقَ الْبَاطِلُ - إِنَّ الْبَاطِلَ نَحَانُ نَهْوَقًا" کی پیش گوئی پوری نہیں ہو سکتی تھی۔ ہذا
 خدا نے پہلے تو انہیں اپنا کام صلح و آشتی اور نرمی سے انجام دینے کو کہا اور ہر قسم کے اشار
 و قربانی کی تلقین کی اور اگر اس پر بھی کفار خاموش نہ ہوں تو پھر ان کی گردنیں اڑا دینے کی
 اجازت دے دی۔ إِنْ خَلَّجْنَاكَ مِنَ الْدِّينِ يَخَافُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ
 فَسَادًا أَنْ يَقْتُلُوا - اذْ لَ الَّذِينَ يَقْتُلُونَ بَانَهُمْ ظَلَمُوا الْا اور اگر یہ لوگ اس وقت
 بھی صلح کی طرف جھکیں تو شمشیروں کو نیام میں کر لینے کا حکم دیا کہ مقصد اگر بغیر لائی اور جنگ
 کے حاصل ہو جاتا ہے تو پھر کیوں خون ریزی ہو فان جھو للسلّم فاجنح لها و توکل علی اللہ ﷻ
 اور اگر بیچ سر کر میں بھی صلح جوئی کریں تو انہیں چھوڑ دینے کا حکم دیا۔ فان اعتزلوكم فسلم
 يقاتلوكم والقوا اليكمو السلمو فاجعل اللہ علیکم سبيلا (منا - ۹۲) لیکن اگر وہ نہ مانیں
 اور جنگ و قتال پڑے ہوئے ہوں تو پھر ان کی گردنیں گاجروں کی طرح اڑا دینے کی اجازت
 دی، افاذ لقيتم الذين كفروا فاضرب الرقاب: حتى اذا اثخنتموه فشدوا الوثاق
 فاما منّا بعد: اذ اتاندا حتى تنفع الحرب اذ اذادها (محمد ع - ۱) چنانچہ جنگ بدر
 میں خوب خون ریزی ہونے سے پہلے کفار کو اسیر بنانے اور پھر انہیں فدیہ لے کر چھوڑنے
 پر خدا کا عتاب نازل ہوا۔ مَا حَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ السَّيْرِ حَتَّىٰ يَتَخَيَّنَ فِي الْأَرْضِ
 (انفال) اور بغیر کسی ظلم و زیادتی ان کو ترکی بہ ترکی جواب دینے کی اجازت دی۔ وَاَقْتُلُوهُمْ

لہ دشمن سے مقابلہ کرنے کے لیے ہمیں نہ بگاڑن کو امن و صلح کی طرف بلاؤ اور اس پر بھی ان سے تمہارا عتاب
 ہو جائے تو پھر ثابت قدم رہو اور ہر کردار جان لو کہ جنت تمہارے سائیں ہے (بخاری) "وَجَاءَ لَصُورِيَا لِقَىٰ أَحْمَدَ
 ع لَوْلَا كِتَابُ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ لَكُمْ فِيمَا اخَذْتُمْ عِندَ ابْنِ عَطِيٍّ" (انفال)

جیٹ شققتو ہسرواخر جوہومن حیث اخرجو کمر والفتنة اشد من القتل۔

اس کے معنی یہ نہیں کہ میدان جنگ میں اتر آنے کے بعد ہر قسم کی ہوسیت
قوانین جنگ وسببیت جائز کر دی جاتی ہے۔ بلکہ اس میدان کارزار میں بھی قوانین اور

قیود کا پابند کر دیا گیا ہے کہ درندگی اور انسانی جنگوں میں فرق رہے۔ چنانچہ آپؐ کا ارشاد ہے:
شیر امر بلا لا ان یدفع الیہ اللواء فدفعہ الیہ۔ فحمد اللہ وصلی علی نفسه
مشوقال اخذہ یا ابن عوف اغز واجمعیا فی سبیل اللہ فقاتلوا من کفر باللہ
ولا تغلوا ولا تغدروا ولا تمثلوا ولا تقتلوا ولیدأ ولا امرأۃ۔ فہذا عہد اللہ
وسیرۃ نبیہ فیکم (ابن ہشام) چنانچہ آپؐ کا دستور تھا کہ جب کبھی کہیں فوج روانہ
فرماتے تو سردار فوج کو بلا کر احکام دیتے کہ شہری اور غیر متحارب آبادی کا لحاظ رکھیں، ابو داؤد
میں ہے۔ لا تقتلوا شیخاً فانیاً ولا طفلاً ولا صغیراً ولا امرأۃ۔ یہ احکامات اسلئے
تھے کہ جنگ کا مقصد کبھی اسلام میں جنگ اور خونریزی نہ تھا بلکہ وہ امن قائم کرنے کا ایک
ناگزیر ذریعہ بھی جاتی تھی اور اگر یہ مقصد صلح سے حاصل ہو سکے تو پھر جنگ کی اجازت ہی نہیں
تھی، فان اعتزلو کو فلعمر بقاتلو کمر والقوا لیکم السلو فما جعل اللہ علیکم سبیلک
(نہ ۱۹۲) اور اگر دوران کارزار میں عین غلبہ کے وقت بھی وہ صلح جوئی کریں تو ان لینے کا
حکم تھا۔ فلا تھنوا وشدوا الی السلو وانتم الاھلون (محمد ۲۷)

صلح اسلام اپنے نام ہی میں ہمیشہ صلح کی دعوت رکھتا ہے اور اس کا کام بھی دنیا
میں لوگوں کو صلح و آشتی سے رہنے کے طریقہ سکھانا ہے تاکہ قیام امن کے بعد
ایک دائمی صلح و سلامتی زمین میں قائم و برقرار ہو سکے۔ اس لئے جب وہ انسانوں کو اپنی
طرف بلاتا ہے تو حقیقت میں صلح ہی کی طرف بلاتا ہے اور اپنے ماننے والوں کو آٹھتے
بیٹھتے اور لوگوں کے آپس میں جلتے اور بجدا ہونے وقت ایک دوسرے کی سلامتی چاہنے
کی تلقین کرتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ درمیان کارزار بھی اور عین غلبہ کے وقت بھی دشمن

صلح جوئی کرے تو غونہ نیزی روک کر صلح کر لینے کا حکم ہے۔ ایک دفعہ حضرت خالد بن ولیدؓ کی غلط فہمی سے چند لوگوں کو قتل کر دینے پر آپؐ نے اس واقعہ سے اپنی براۃ کا اظہار فرمایا اور خدا سے مغفرت طلب کی اور مقتولین کے وارثین کو ان کی دین دلوائی۔

صلح ایک معاہدہ ہے۔ یہ معاہدہ بعض وقت جنگ ملتوی کرنے کے لیے کیا جاتا ہے کہیں لڑائی سے پہلے ہی امن کی زندگی بسر کرنے کے لیے تعین مدت کے ساتھ خاص خاص شرائط پر طے پاتا ہے جیسے صلح حدیبیہ میں ہوا اور بعض وقت غالب و مغلوب قوموں میں بھی طے پاتا ہے کہ اب آئندہ ان ان طریقوں سے ان دونوں قوموں کو زندگی گزارنی ہوگی۔ الغرض ان سب کا مقصد زمین میں سلامتی، امن اور چین قائم کرنا ہے۔ اور ایک بار صلح کے شرائط طے پا جائیں تو پھر دونوں فریقوں پر تاختم مدت معینہ یا نقص عہد اس کی پابندی لازمی ہوتی ہے تا آنکہ کوئی فریق تراضی فریقین سے کسی شرط میں ترمیم کرنی چاہیے جیسے کہ کفار قریش صلح حدیبیہ کے بعد کفار مسلمانوں کے پاس مدینہ جائیں تو واپس کر دیئے جائیں، والی شرط سے دست بردار ہو گئے تھے اور جب صلح نامہ طے پا جائے تو پھر مسلمانوں کو فریق ثانی سے نیک برتاؤ لازمی اور انصاف کرنے سے منع نہیں کیا گیا۔ لایٰ نھکوا اللہ عن الذین لہم یقاتلوکم فی الدین ولکم یخرجوکم من دیارکم ان تبایروا و تقسطوا الیہم فقولالہ قولاً لینا لعلہ یتذکر او یحشیٰ اور اگر مغلوب قوم ہے تو اس سے بھی کسی قسم کی بدسلوکی روا نہیں رکھی گئی اور آپؐ نے صحابہ کو انصافی اور بدسلوکی سے سختی سے روکا ہے۔ الا ان ظلم معاہداً او انتقصہ او کلفہ فوق طاقتہ او اخذ منہ بشاً بغیر طیب نفس فانما حججۃ یوم القیامۃ (ابو داؤد و ترمذی و مسند احمد)

معاہدہ ایک معاہدہ ایک تہ نامہ ہوتا ہے جس پر فریقین آپس کے عہد و پیمان ہو کر مشورہ کے بعد تراضی طریق سے عمل کرنے کا وعدہ کرتے ہیں اسلام

معاہدہ کی بہت تکریم کی باقی ہے۔ نہ اس کو ”کاغذ کے پرزہ“ کے برابر سمجھا جاتا ہے اور نہ کوئی معاہدہ ”محض توڑنے“ کے لیے کیا جاتا ہے۔ قرآن اس کی تحریم کا سختی سے حکم دیتا ہے۔ **وَإِذَا بَالَعُھِذَا ان الْعَھْدَ کَانَ مَسْئُولًا** (۱۷:۳۶) اور اگر فریق ثانی معاہدہ کی کسی دفعہ کو توڑے نہیں اور دشمنوں کی مدد کرے تو پھر اس معاہدہ پر مدت معینہ تک عمل کرنا ضروری ہے **اَلَا الَّذِیْنَ عَاھَدُوْا لَکُمْ ثُمَّ لَوْ یَنْقُضُوْا کُمْ شَآءَ وَلَوْ یَظٰھِرُوْا عَلَیْکُمْ اِحْدَآفَاۡتُھِمْ مَّا لَیْسَ لَھُمْ مَسْجِدَ الْحَرَامِ فَمَا اسْتَقَامُوا لَکُمْ فَاسْتَقِمْوْا لَھُمْ اِنَّ اللّٰہَ یُحِبُّ الْمُتَّقِیْنَ** (۹:۴) **یَحِبُّ الْمُتَّقِیْنَ** (۹:۵)

معاہدے کئی قسم کے ہوتے ہیں۔ اشتخاص کے درمیان کسی کاروبار میں یا کسی معاملہ پر ملک کی حاکم و محکوم قوموں کے درمیان، قبیلوں یا ملکوں سے کسی کاروبار کے سلسلہ میں یا غیر جانبداری وغیرہ کے لیے، جنگ مفتوی کرنے یا روکنے اور صلح کرنے، اور جنگ کے بعد مفتوح فریق سے اور مختلف ممالک کے درمیان بین الملکی معاہدے۔ سوائے آخری قسم کے جس میں بجز ان خطوط کے جو سلاطین اور ملوک کے نام لکھے گئے تھے وہ یہ کوئی معاہدہ نہیں تھے (دوسری قسم کے معاہدوں کی مثالیں آپ کی سیرت میں کافی ملتی ہیں۔

شخصی معاملات اور لین دین میں پہلے تو ایمانداری کی تلقین کی گئی اور پھر تاکید کر دی گئی کہ جب کوئی معاملہ کرو تو اسے لکھ بھی لیا کرو تاکہ بعد میں جھگڑا اور فساد نہ ہونے پائے اور ہر اس قسم کے مستقبل کے لین دین کے لیے جس غلط فہمی یا شر و فساد کا ڈر ہو غیر ہم الفاظ میں ٹھیک ٹھیک طور سے پہلے ہی تصفیہ کرنے کو کہا گیا اور دوسرے معاشرتی عہد میں عقد نکاح بھی ہے ان سے متعلق صراحتاً بتلادیا گیا کہ کس طرح عمل کیا جائے۔ اسی طرح جامعوں میں دین بھی معاہدے ہوتے تھے۔ چنانچہ مسلمانوں کے مدینہ میں یہودیوں سے معاہدے تھے

افراد ان کی برابر مسلمان پابندی کرتے تھے تاکہ انہوں نے جنگ احزاب میں کفار کے پیچھے ملکر مسلمانوں کے خلاف لشکر آرائی کی اور ان قدیم مدینہ کے معاہدوں کی تسخیر کر دی آپ اکثر قبیلوں سے پہلے ہی غیر جانبداری کے معاہدے طے کر لیتے تھے تاکہ کفار حملہ کی جرات دیکر سکین چنانچہ نبی کریمؐ اور بنی نضیر و غیرہ سے آپ نے معاہدے کئے تھے، اگر کوئی فریق جنگ میں صلح چاہتا تو آپ فوراً اس کے لیے راضی ہو جاتے اور مفتوحین سے بھی معاہدہ طے کر کے اس کی پابندی فرماتے جیسے خیبر وغیرہ میں ہوا۔

الغرض ان تمام معاہدوں کا مقصد یہی ہوتا تھا کہ دنیا میں اس قائم ہو سکے اور ہر طرح سے شر و فساد کے منافذ بند ہو جائیں لیکن معاہدوں سے اس وقت تک اطمینان اور چین حاصل نہیں ہو سکتا جب تک کہ اس کی پوری طور پر تحریم نہ کی جائے۔ آپ نے اس سلسلے میں اپنی ایسی مثال پیش کی کہ آج تک دنیا کی تاریخ پیش نہیں کر سکتی، صلح حدیبیہ کے وقت ابو جندل کو کفار کے حوالہ کرنا اور اس کے بعد ابو بعبیر کو مدینہ میں کفار کے مطالبہ پر ان کے حوالہ کرنا یہ اور اس قسم کے کئی واقعات آپ کی سیرت میں موجود ہیں۔ آپ صحابہ کو بھی انہی کی تحریم کا خیال رکھنے کی سختی سے تاکید فرماتے تھے: چنانچہ آپ کا ارشاد ہے: **الامین اطمین معاہداً و انتقصہ او کلفہ فوق طاقتہ و اخذ منه شیاً بغير طیب نفس فانما حبیضۃ یومر القیامۃ** (ابو داؤد و ترمذی و مسند احمد)

رواؤ ادارتی۔ دو مختلف خیال اور متفرق المسلک اشخاص یا جماعتوں میں دوستی اور محبت ہونا باطل فطری امر ہے کیونکہ محبت اور دوستی کی اساس ہی خیالات کی ہم آہنگی، اعمال کی یک رنگی اور مقاصد کی یکجہتی ہے۔ لیکن باوجود اس کے جب دو مختلف المذاہب قومیں ایک ہی ملک میں بستی ہوں تو ملک کے اس مہین کو بے قرار رکھنے کے لیے ان کا آپس میں ایک دوسرے کے ساتھ اچھا سلوک کرنا، دوسروں کے کاروبار و معاملات میں ناچاکنہ مداخلت نہ کرنا، ہر ایک کو ان کے حقوق سے مستغافل کا موقع نہ

اور ہر ایک طریقہ سے آپس میں لڑائی جھگڑانہ ہونے دینا اس کا نام رواداری ہے۔ مسلمانوں نے اسلام کی تمام تعلیمات رواداری سے بھری ہوئی ہیں اور اگر ان پر سختی سے عمل کیا جاتا تو اس سے بہتر قسم کی اور کوئی رواداری نہیں ہو سکتی۔ بقول علامہ محمد مختار مرحوم کے مسلمانوں میں اگر وہ رواداری کا فقدان پایا جاتا ہے تو یہ صرف اس وقت سے پایا جاتا ہے جب سے کہ انھوں نے اپنے دین پر عمل کرنا چھوڑ دیا۔ نہ مذہب اسلام میں جبر و اکراہ جائز ہے بلکہ اکراہ فی الدین قد تبين الرشيد من الغي ۱۷ اور نہ ہی اس مذہب نے امن جو اور صلح کل رکول سے اپنے طریقہ سے ملنے اور نیکی کرنے سے روک رکھا ہے۔ لا ینھکم اللہ عن الذین لہم بقالو کوفی اللہ ولہم یخرجوکم من دیارکم ان تبیوہم وتقتلوا الیہم رد ۲۸۔ مستند ۲-۱۲ اور اگر دو مسلمان فریق درپے آزار ہے اور قسم قسم کی سازشیں اور مخالفانہ چالیں چل رہی ہیں تو پھر مسلمان مجبور ہیں کہ ان سے ترک مرالات کریں۔ انما ینھکم اللہ عن الذین قاتلوکم فی الدین واخرجوکم من دیارکم وظاہرہ علی اخر حکم ان تو لوہم ومن یتولہم فاولئک ہم الظالمون (مستند ۳-۱۷)

اگر انہیں اپنے مسلک کی طرف بلانا ہو تو بہترین طریقہ سے بلانے کا حکم ہے: ادع الی سبیل ربک بالحکمة والموعظة الحسنة وجاد لہم بالتی ہی احسن ۱۷ اور آپ کی

-
1. "It was not until the Western Nations broke away from their religious law that they became more tolerant, and it was only when the Muslims fell away from the religious law that they declined in tolerance and other evidences of the highest culture." P. 90 "Tolerance"—"The Cultural Side of Islam"—"Md. Pickthall."

ذات مقدس صلعم خود انتہائی اطلاق اور رحمت کا مجسمہ تھی: **فِي مَا دَخَلْتَهُ مِنَ اللَّهِ لَنْتَ لَهُمْ**
وَلَوْ كُنْتَ فَطْرًا خَلِيقَ الْقَلْبِ لَا أَنْفَعُوا مِنْ حَوْلِكَ (پاک الامران، ۱۰۰) **وَإِنَّكَ لَعَلَّ**
خَلْقٍ عَظِيمٍ (التہتم، ۱) اور آپؐ نے اسی طریقہ کی اپنے صحابہ کو بھی تلقین کی تھی۔ چنانچہ حضرت
 معاذ کو یمن بھیجتے وقت آپؐ نے جو ہدایتیں کی تھیں وہ یہ تھیں، **إِنَّكَ تَأْتِي قَوْمًا مِنْ**
أَهْلِ الْكِتَابِ فَادْهَمْ إِلَى الشَّهَادَةِ إِنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَانْفِرْ رَسُولَ اللَّهِ فَإِنَّ هُمْ
أَطَاعُوا لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ افْتَرَضَ عَلَيْكَ صَدَقَةً تَوْخِذًا مِنْ غَنِيَا
ثُهُمْ وَتُرْدًا إِلَى فَقَرِهِمْ فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لِذَلِكَ فَإِيَّاكَ وَكَرِ أَعْمَالَهُمْ
وَأَتَّقِ دَعْوَةَ الْمَظْلُومِ فَإِنَّهُ لَيْسَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ اللَّهِ حِجَابٌ اور پھر آخر میں فرمایا۔
يَسِّرْ وَلَا تَعْسِرْ اور بشرِ اولاد تنفر اور تلہاد عاً ولا تختلفا یہ اور فرمایا۔ احسن
 خلقتك وللناس (ابن سعد) آپؐ اکثر ان دیگر قوموں سے معاہدہ فرماتے تاکہ دونوں کے
 حقوق کھلے طور پر متعین اور واضح ہو جائیں اور اس پر سختی سے عمل فرماتے۔ **إِلَّا مِنْ أَظْلَمِ**
مُعَاهِدَاتٍ أَوْ ائْتِنَقُضْهُ اور کلفہ فوق طاقتہ اور اخذ منہ شاء بغیر طیب
 نفس فانما جحیمۃ یوم القیامۃ (ابوداؤد بطلہ) اس طرح اسلامی ریاستیں غیر مسلموں
 کو معاہدوں کے مطابق پورے حقوق حاصل تھے اور اگر وہ سازشیں اور بدعہدی نہ کرتے
 اور فساد و طغیان نہ مچاتے تو ان کی جان و مال و آبرو اور مذہبی آزادی کے ضامن خود
 مسلمان ہوتے تھے۔

معاشرت میں سیاست کا فاضل مغربی سیاسیات اور شرقی سیاسیات میں بھی قدیم سے
 معاشرتی سیاست کا فاضل معاشرتی کاروبار کو سیاسیات سے علیحدہ رکھنے کی کوشش
 کی گئی اور اس کو باشندگان ملک کی صوابدید پر چھوڑ دیا گیا جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ وہ ان کے معاشرہ
 کی آفرینش اور ارتقاء میں عقل و حکمت سے زیادہ خواہشات و جذبات کا فرما رہے اور نتیجتاً
 عورتوں کے مردوں کے برابر حقوق، ضبط تولید، زنا، مخلوط تعلیم، شراب خواری، ہوا، اور

غلامی جس کو اتنی عزت کرنے کے باوجود بھی آج تک یورپ اپنے معاشرے سے نکال نہ سکا۔ اسکی اجانت سے متعلق قرآن میں کوئی نص صریح تو نہیں ہے لیکن ”مابا سلکت ایمانکوء جیسے الفاظ کا اس طرف اشارہ ہے۔ اور اُس نے اُن کے لیے نیکو کے اخراجات میں ایک حصہ رکھا ہے (وفی الرقاب) اور آجناپ (دوجی خدان) کے اُن سے خُن سلوک کا یہ عالم تھا کہ آپ نے حضرت انس کو باوجود اُن کے ہمیشہ حاضر خدمت رہنے کے کبھی کسی بات پر ”لما فعلت“ نہیں فرمایا اور صحابہ کو اُن سے خُن سلوک کی تاکید کی ایک صحابی کو جو اپنے غلام کو مار رہے تھے فرمایا یہ تمہارے بھائی ہیں جو خود کھاؤ اُن کو کھلاؤ اور جو خود پہنو اُن کو پہناؤ“ اور اسی قسم کے الفاظ حجۃ الوداع کے موقع پر بھی فرمائے۔ اُن کے ساتھ آپ کے خُن سلوک کا یہ عالم تھا کہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اگر خاص معاشری اور معاشی مصالح پیش نظر نہ ہوتے تو آپ ہمیشہ کے لیے غلامی کا انسداد فرمادیتے۔

الغرض اسلامی حکومت معاشرتی سرگرمیوں میں (یعنی آزادی نہیں دیتی جیسی کہ آج کل کی ناعاقبت اندیش حکومتیں دے رہی ہیں اور تاریخ شاہد ہے کہ بڑی بڑی سیاسی خرابیوں کا سبب یہی معاشری خرابیاں رہی ہیں اور اسلامی حکومت کا زوال خود انہی نفس پرستوں کا زہین منت ہے۔

معاشی نظام | فن معاشیات کو کبھی سیاسیات کا محض ایک جزو سمجھا جاتا تھا لیکن مغرب کی مادہ پرستی نے اس فن کو اب اتنی اہمیت دیدی ہے کہ تمام سیاسی سرگرمیوں کا محور یہی معاشی کاروبار ہو گئے ہیں۔ فن کے اعتبار سے ایسا ہو تو ہو لیکن عملی زندگی میں سیاسی اور معاشی سرگرمیوں کا تعلق ہمیشہ چولی وامن کا رہا ہے۔ لیکن اسلام نے کبھی مادیت کو اتنی اہمیت نہیں دی کہ وہ ایک مقصد حاصل کرنے کے ذریعہ سے ہٹ کر خود بذات مقصد بن جائے۔ اسی لیے اُس نے انسان کی معاشی سرگرمیوں کو اُن کے مددگو میں رکھنے کے لیے مقدر بنیادوں پر ایک مصالح معاشی نظام پیش کیا جو

لے کلواد ائش بواولا تسرفوا (اعرات ۷) ولا تجعل یذاک مغلولۃ الی

سوائے ماری ایسا اشتراکیت دونوں کے اقراعی و فاعلی سبباً استیصال سے بلکہ ہی خیر لا محذور اسلام کے ہر نظام کامرکز خدا کی ذات ہے کیونکہ وہی ہمارا مقصد و حید اور ہمارے ہر حرکت کا محور ہے۔ وہو الذی خلق لکم ما فی الارض جمیعاً (قرآن) لیکن نائب سلطنت کو حقوق دے کہ وہ ان میں انتظام کرے، عادی الارض للہ ورسولہ شوہی لکھو (قرآن) چنانچہ کہا گیا کہ وما من دابة فی الارض الا علی اللہ وذوہا (ہو) وہی اس ذمہ داری کے ساتھ مسلمان زمین کے تمام خزانوں کو انسان کے لیے سفر گاہ کے اس کے سامنے پھیلا دیا، وہی السماء وذلک و ما قوعیدون۔ اور اس سے اتصال کی ایک ہی شرط کی یعنی لیس للانسان الامناسعی تاکہ انہیں جدوجہد اور کوشش کرنا پڑے اور ملکیت بتلاوی کہ توسط اللہ الی ذوق لعلہ بغوا فی الارض و لکن یتنبول بقدر و ما یشاء۔ انہ عبادہ خیر بصیر (اللہ سے ع) لیکن انسان کی محنت اور اس کی جدوجہد کے میدان کی وسعت میں کسی قسم کے ناجائز حدود قرار نہیں دے بلکہ اس کو خاص اصول اور قوانین بتلاؤ کہ جس طرح اس کو آزادی ملی ہے اس طرح وہ بھی اپنے عمل سے دوسروں کی آزادی کو سلب نہ کرے۔ لا یرضی لاضیہ (الامایرضی بنفسہ) (حدیث) اور تمدنی زندگی کی بقا و صلاح کے لیے ایک دوسرے سے نیکی میں تعاون کرے: تعاوونوا بالبر والتقوی ولا تقاتلوا علی الاشر و العداوان (پ) اور اگر پھر بھی اپنے عمل یا مواقع کی وجہ سے اس کو دوسروں پر فضیلت یا بہتری حاصل ہو جائے۔ کما قال اللہ تعالیٰ، وہو الذی جعل لکم خلقت فی الارض و دفع بعضکم فوق بعض دراجت لیسبلو کوفی ما انکم تم تو چونکہ اس کی فضیلت کے حاصل کرنے میں خدائی ہر بانی و عنایت اور معاشرہ کا تعاون حاصل ہے اس لیے اسے چاہیے کہ اپنی اس مکتب آمدنی میں کچھ نہیں تو بطور شکر اپنے

دوسرے محروم بھائیوں کو بھی شریک کر لے اور ان کے لیے بھی ایسے مواقع بہم پہنچائے۔
وفی أموالهم حق للسائل والمحروم (۱۱۰)

یہ اس معاشی نظام کے چند اساسی اصول و حکم ہیں۔ اس کے علاوہ اجازت اور
رُودک تمام کے لیے بھی چند قوانین بتلا دیے گئے ہیں اس معاشی نظام میں اس بات کا
پورا لحاظ رکھا گیا ہے کہ فرد کی انفرادیت و آزادی کو پوری طور پر قائم رکھتے ہوئے اُکولت
کے لیے زیادہ سے زیادہ مفید بنایا جائے۔ یعنی فرد و جماعت باہم معاون ہوں مخالف
نہوں جن کا روبرو سے معاشرہ کو نقصان نہیں پہنچاتا ان سے اُکتاب دولت کی پوری
پوری اجازت بلکہ ہدایت ہے، فاذا قضیت الصلوة فانتشروا فی الادین واتبعوا
من فضل اللہ (جمعہ) آپ کی بھی صحابہ کو بھی ہدایت تھی اور آپ خود کبھی تا جرتھے جسکا
نتیجہ یہ تھا کہ ہاجرین مدینہ آنے کے چند ہی روز بعد اپنے پیروں پر آپ کھڑے ہو گئے
اور اصول نے انصار کو اپنی ذمہ داریوں سے بہت جلد سبکدوش کر دیا۔ آپ نے محنت
کو اس قدر باوقار صفت بنا دیا کہ صحابہ معمولی سے معمولی کام کو بھی نکھو رہنے سے معزز
سمجھتے تھے۔ اور اس سے بے روزگاری کا مسئلہ بہت جلد حل ہو گیا۔ اور اس طرح صنعت
و حرفت، زراعت، تجارت وغیرہ میں بہت جلد صحابہ نے اپنے آپ کو مصروف کر لیا۔
فتوحات کے بعد جب زمینیں ہاتھ آئیں تو ان کو بھی آپ نے صحابہ میں تقسیم فرما دیا۔ اور
بیگزین پر جو پہلے قبضہ کر کے اپنی روزی کمانے کا اسے ذریعہ بنائے اس شخص کو اس
میں مالکانہ حقوق عطا کر دیے۔ من اسحق ارضاً میتة حتی له (حدیث) لیکن رفاہ عام گئی
چیزوں میں کسی قسم کے حقوق مالکانہ عطا نہیں فرمائے۔ لاجمعی الا للہ و برسولہ

و لکھنؤ

لہ الذین ینفقون أموالهم باللیل والنہادس وعلائیة فلہوا اجرهم عند ربهم

واقی المالا علی حبہ ذوی القربی والیتامی والمساکین وابن السبیل والسائلین وفی الزکات (۳۰۱)

بعض چیزوں کی خرید و فروخت کی بھی ممانعت کر دی گئی ہے۔ مثلاً وہ چیزیں جو حرام ہیں۔ یا وہ چیزیں جو نجس ہیں جیسے قمری، خون، جانوروں کا فضلہ وغیرہ ایسے معاملات جو نزاع کا دہانہ کھولتے ہیں مثلاً بلا تعین شکل یا مشروط طریقہ پر بیع و شریٰ جس میں بعد میں قیل و قال کا اندیشہ ہو۔ آپ نے فرمایا: جو چیز تمہارے ہاتھ میں ہو اس کی بیچ نہ کرو۔ اور دوسری چیزیں یہ ہیں خرید سے اس وقت تک بیچ نہ کرے جب تک کہ اس کو اپنے قبضہ میں نہیں کر سکتا۔ اور دوسری جگہ فرمایا: ”سوچو اللہ تعالیٰ نے پہلوں کو نیت و نابود کر دیا تو پھر کوئی کس طرح شے کے غرض بھائی کا مال لیتا ہے؟“ اور ایسے طریقہ سے نفع کمانے کی کوشش بھی منع کر دی گئی جو عامۃ الناس کے لیے موجب نقصان و تکلیف ہوں جیسے احتکار آپ نے فرمایا: ”من احتکر فکفر خالی“ اور دوسری جگہ فرمایا: ”الجالب مردوقی و المحتکر ملعون“ معاملات میں وہ جو کہ بازی ڈنڈی رہا اور اس قسم کی فریب دہی ممنوع قرار دی گئی: وذل للطفین الذین اذا اکتالوا علی الناس یستوفون۔ واذ اکتالوا وادوا ذلوا وھو یحسرون (التغیث) آپ نے بازار میں ایک مرتبہ اناج کے ڈھیر میں ہاتھ ڈال کر دیکھا کہ نمی ہے تو فرمایا کیوں اس کو کھلا رکھ کر لوگوں، بتلا نہیں دیتے پھر فرمایا ”جو دھوکہ دیتا ہے وہ ہم میں سے نہیں“ اور کاروبار میں تعاون کا جذبہ پیدا کرنے کے لیے مقابلہ میں ایسی باتوں سے روکا گیا جن میں کوئی شخص اپنی طاقت، دولت سے غائدہ اٹھ کر دوسروں کو اکتسابِ رزق سے محروم کر دے اور خود راہِ حلال سے ملے کیونکہ اکثر اس کا نتیجہ بغض، عناد اور حسد ہوتا ہے جو جنگوں اور لڑائیوں پر منتج ہوتا ہے۔ اس مثال میں دوسروں کو مجبور کر کے خود غائدہ اٹھانے کی کوشش تھی اور دوسری طرف ایک رقیہ دوسروں کی مجبوریوں سے غائدہ اٹھانے کا ہے یعنی ربوا۔ اس لیے قرآن نے ربوا کو تمام قراء سے دینا کہ اس سے تمام معاشرہ کی مجبوریوں سے غائدہ اٹھا کر انہیں ہمیشہ مجبور بنائے۔ بنو کہنے کی کوشش کی جاتی ہے، لا تأکلوا الرِّبوا (مضافاً مضافاً علیہ آئی عنہ) (م)

لے یحق الله الربوا ویربی الصدقات والله لا یحب کل کفاراً شیم (بقرو) وما اتیتکم

احل اللہ بیع و حرم الربوا (بقرو) اور آپ نے سود کے ہر کاروبار کو قطعاً ناجائز قرار فرمایا۔ من جاء بقرال لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آکل الربوا و موكلہ و كاتبہ و شاحید و قال ہر سواہ وسلم جب سود حرام کیا گیا تو آپ نے بعض یہودیوں سے جو معاہدے کئے تھے ان میں ایک شرط یہ بھی رکھی تھی کہ سودی کاروبار وہ لوگ نہ کریں۔ بزولن آیت کے بعد سودی کاروبار بند ہو گئے اور اس المال واپس لے لینے کا حکم ہو گیا کہ اس قرعین میں سے کسی کا بھی نقصان نہ تعلق یا ایہا الذین امنوا اتقوا اللہ و ذروا ما بقی من الربوا ان کنتم مومنین فان لم تفعلوا فاذنوا بحرب من اللہ و رسولہ (بقرو) اور و ان تبتم فلکم و دس اموالکم لا تظلمون و تظلمون (بقرو) اور ظلمتین کی کہ بجائے انکی مجبوریوں سے فائدہ اٹھانے کے ان کی ایسے وقت امداد و اجانت کر دے اور انہیں قرض حسنہ دے۔ من یقرض اللہ قرضاً حسناً فیضاعفہ لمن یشاء اور اس قرض میں تعاووا علی البر و اتقوا ولا تعاونا علی الاشر و العدوان کی روح کار فرما ہونی چاہیے آپس میں تعاون، ایثار اور جائز محنت یہی وہ چیزیں ہیں جس سے ایک صلح عاشقی نظام چل سکتا ہے۔ آپ نے ایسی نیک اور پر غلوں محنت کرنے والے کی ستائش فرمائی: خیر الکسب کسب العامل اذا نصح (عملی مخلص) اور مزدوروں کو ان کا حق یعنی اجرت فوراً ادا کرنے کی تاکید فرمائی: اعطوا الاجیر اجرہ قبل ان یجف عرقہ (جیتھی) اور بغیر قبل از قبل تصلیہ کے معاملہ کرنے سے منع فرمایا: نھی عن استیجار الاجیر حتی یشبع لہ اجر و یتوبہ اور اتفاق فی سبیل اللہ کی تلقین فرمائی یہ

بقیہ حاشیہ نمبر ۳۳۹، من دبا لیربوا فی اموال الناس فلا یربوا عند اللہ (روم)، الذین یا کلون الربوا لا یتوبون الا کمات یقول الذی یتخططہ الشیطان من المس ذالک بانھم قالوا انھا البیع مثل الا (بقرو) یہ ربو اسے متعلق دوسری اور آیتیں تھیں۔ لے و اعبدوا اللہ ولا تشربوا بہ شیاء من الربوا

آپ نے حکومت کا نقشہ پیش کرنے سے پہلے اس کا مقصد پہلے متعین فرمایا۔ اور اپنی تمام حد و حد کا محور اسی مقصد و حید یعنی "توحید" کو بنالیا۔ اس مقصد کی خصوصیت یہ ہے کہ یہ مقصد تمام و مستقبل کو محیط زمان و مکان کی قید سے آزاد، ہمیشہ قائم و دائم، اور وحدت نوع انسانی کا حامل ہے۔ بظاہر یہ مقصد ناقابل حصول معلوم ہوتا ہے لیکن جس قدر اس تک پہنچنے کی کوشش کی جائے گی اسی قدر نوع انسانی اپنی اصل پرورگی اور اشرافیہ سے قریب تر ہوتی جائیگی حتیٰ کہ ایک نوبت ایسی آجائے گی جہاں پہنچکر حکومت کی سرے سے ضرورت ہی نہ ہوگی گو اس مقام کا حاصل کرنا ایک جماعت اور قوم کے لیے بے انتہا مشکل ہو لیکن نامکن نہیں۔ اپنی مقامات کو حاصل کرنے کے لیے حکومت کی داغ بیل ڈالی جاتی ہے دستور اور قوانین بنائے جاتے ہیں۔ عدلیہ و عاملہ کی تشکیل کی جاتی ہے۔ ان جملائے ہوئے آجہا حکامات و ہدایات کو نافذ کیا جاتا اور ان پر سختی سے عمل کرایا اور کیا جاتا ہے، اپنے خیالات کی تبلیغ کی جاتی ہے اور ہر طرح سے اس و امان کو قائم کیا جاتا ہے اور دشمنوں سے بھی اچھا سلوک کیا جاتا ہے کہ آج نہیں تو کل یا یہ نہیں تو اُن کی اولاد اُن کے خیالات کو قبول کر لے گی اور یہ سب کچھ اسی لیے کیا جاتا ہے کہ تمام ہی نوع انسان اپنے مقصد و حید تک پہنچ سکے۔

اسلامی سیاسیات کی یہ مقصد جس قدر بلند و بڑا ہے اور اس کا حصول جس قدر دشوار و مشکل اور ایک عمر فوج کا طالب ہے اسی قدر وہ اپنے ماننے والوں کی خصوصیات میں ڈال کر ان کو جلا دینا چاہتا ہے اور ان سے بڑی سے بڑی قربانی و ایثار کا مطالبہ کرتا ہے۔ لیکن یہ ابتدائی مراحل اس وقت تک طے نہیں ہو سکتے جب تک کہ اس کی سیاسی تعلیمات اور اس کی حکومت کی ہیئت ایسی نہ ہو جو سارے عالم کے لوگ قبول کر سکیں۔ جیسا کہ یہ کہہ چکے ہیں کہ حکومت ہے اور اس کے قیام کی تکمیل کی مدت معلوم ہے اس لیے اس کے قوانین و احکامات و مکان کے قیود سے آزاد ہیں اس کے عمل کے سامنے تمام انسان مساوی و برابر ہیں۔

اور اس حکومت کے مال یا حکم کے لئے "الابدین و تقویٰ" کسی رنگ و نسل یا مقام کے امتیاز کی ضرورت نہیں۔ یہی وہ اساسی اصول ہیں جو اسلامی سیاسیات کو دیگر اقوام کی سیاسیات سے ممتاز بناتے ہیں۔ انہی اعلیٰ خیالات یعنی "حریت مساوات و اخوت" کو بڑے بڑے مفکرین بڑی بڑی ترقی یافتہ اور متقدم قوموں نے اپنا مقصد بنائے رکھا لیکن یہ مقصد کبھی کتابوں اور دعاؤں سے نکل کر اس ملتی پھرتی دنیا میں ان سے مانع نہ ہو سکا لیکن انہی تعلیمات کو انہی قوانین کو اور اسی حکومت کو عرب کے ایک امی ہادی نے اپنے صحابہ میں، اپنی حکومت میں اور خود اپنا اعلیٰ نمونہ پیش کر کے عملی طور پر قائم کر کے سامنے عالم کو دکھا دیا۔ اور یہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سیاسیات کی سب سے بڑی امتیازی شان ہے۔ کان خلق رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) (قرآن مائتہ)

حقیقت یہ ہے کہ اچھے سے اچھا خیال اور اعلیٰ سے اعلیٰ مقصد بے روح ہے اگر اس کے پیچھے عملی قوت کا رفرما نہ ہو۔ آپ نے کوئی خیال کوئی ہدایت اور کوئی حکم ایسا نافذ ہی نہیں کیا جب تک اس کو اپنے آپ پر بھی عائد نہ کر لیا اور یہی چیز تھی جس نے صحابہ میں عملی روح پھونک کر انہیں دیکھتے ہی دیکھتے "استغلاخ فی الادب" کا مستحق بنا دیا۔ اسی کے متعلق "عروج و زوال روم" کے مشہور مصنف گبن نے لکھا ہے: "تو اسے عمل اور زندہ دلی جو صومعون اور خالفا ہون میں سوئی پڑی تھی اس کے حجاز کے آواز دہل سے چونک پڑی اور اسلام کی ملت کا ہر رکن حسب استعداد و فطرت و حوصلہ اپنے اپنے مرتبہ پر پہنچ گیا۔ لیکن اسلامی حکومت کا مقصد تو انسان کو اس کے انتہائی مقام تک پہنچنے کی سہولت بہم پہنچانا ہے جہاں سے اس کو سوائے اپنے "مقصد و حید" کے تمام چیزیں بیچ نظر آئیں۔

در دست جنون من جبریل زبون خیدے یزوان کبند آورائے جہت مردانہ

لیکن وہ تمام سیاسیات اپنے اعلیٰ مقصد بہترین لائحہ عمل اور پرنسپل میں قوانین میں ملکتی ہیں کہ اس کے پیچھے ایک عملی نمونہ کے ہوتے ہوئے ہی ایک دینی اور مالی حیثیت امتیاز

ہیں کہ کسی شخص کے لئے مالوں میں خیر کس بیسی ہو اور ان کی موت کتنی جلد
 آئے گی کے تمام کرنے اس پر عمل کرنے اور کرنا ان کی مخالفت ہر قرآنی حکم
 کرنے کی خواہش نہ ہو اور یہ چیز اسی وقت پیدا ہو سکتی ہے جبکہ فیہی اجتناب ہو لیکن اسی وقت
 اور بعد کے ہم جاوہرہ وقت ماضی و ناظر وجود کو انسان دل سے تسلیم کرنے ہمارے وقت
 علم یافی السموات وما فی الارض ما یكون من تجرئ ثلثة الہود اعصم ولا
 حسیۃ الہو ساد بھم ولا ادنی من خالک ولا اکثر الہو معہا بن حیا کا نوح
 شہر بھو ما کا نوح اعلموا یوم القیامۃ (۵۸: ۲۰)۔

لن ترجع الانفس من غیہا مالو یکن منها لھا اذا حشر
 (۲۰: ۲۰) صلوۃ اللہ علیہ و علیہ

الرحیم

علاوہ قرآن پاک و حدیث شریف کے اس مضمون کی تیاری میں حسب ذیل
 کتب اور مضامین سے مدد لی گئی:-

۱۔ سیرۃ النبی صلعم از شبلی نعمانی جلد اول

جلد دوم

۲۔ تاریخ الامت جلد اول از میرزا محمد اسلم صاحب جیرا پوری

۳۔ تاریخ السلام از شاہ معین الدین

۴۔ خطبات مدراس۔ سید سلیمان ندوی مدظلہ و فیوضہ

۵۔ تعلیمات از ابو الاعلیٰ ماسعود مدظلہ

۶۔ روح المعانی فی الاسلام ابوالفضل علی شاہ جلد ۲۔ مدیر محمد الکنی بانی اعلام

۷۔ روح المعانی فی الاسلام ابوالفضل علی شاہ جلد ۳۔ مدیر محمد الکنی بانی اعلام

اسلام کی تاریخ و تمدن

اسلام کی تاریخ و تمدن

اسلام کی تاریخ و تمدن

اسلام کی تاریخ و تمدن

اسلام کی تاریخ و تمدن

اسلام کی تاریخ و تمدن

اسلام کی تاریخ و تمدن

اسلام کی تاریخ و تمدن

اسلام کی تاریخ و تمدن

اسلام کی تاریخ و تمدن

اسلام کی تاریخ و تمدن

اسلام کی تاریخ و تمدن

اسلام کی تاریخ و تمدن

اسلام کی تاریخ و تمدن

اسلام کی تاریخ و تمدن

اسلام کی تاریخ و تمدن

24. The Cultural life of Islam-Muhammad Fiekhali.

25. The Religious Polity of Islam-Abdullah Yusuf Ali-
"Islamic Culture"-1933.

26. The Political Theory of Islam-Badriddin-1934.

27. The Administration of Justice in Early Islam-
M. Hanafullah-1937.

28. The Origin of Islamic Polity-H. E. Sherwood-1937.

29. The Islamic State-H. E. Sherwood-1937.

30. Modern Conception of State-Dr. Hanafullah-1937.

سلاجقہ کی سیاست

(از)

قاضی احمد کبیر الدین (عشائینا)

چوتھی صدی ہجری کے اواخر اور پانچویں صدی کی ابتدا میں مشرقِ قریب اور مشرقِ وسطیٰ کے اسلامی ممالک کی حالت ناگفتہ بہ تھی اور اسلامی سیاست میں تخریبی عناصر نشرِ ناپا رہے تھے بنی امیہ نے خلیفہ بغداد کی وقت آنی گھنادی تھی کہ اب سیاسی لحاظ سے اون کا عدم وجود دونوں برابر تھے۔ آلِ سلمان اپنی زندگی کے آخری سانس لے رہے تھے ان کی جگہ ایک نئی قوت وجود میں آکر با اقتدار ہو رہی تھی۔ یہ غزنی کی حکومت تھی یہی ابتری کا زمانہ ہے جب کہ سلاجقہ پہلی مرتبہ سیاسی میدان میں ظاہر ہوئے اور ان کی ترقی و عروج کے سلمان خود بخود پیدا ہوتے چلے گئے۔

سلجوق ترکی قبیلہ غز سے تعلق رکھتے تھے۔ غز اسلامی سرحد کے قریب رہتے تھے اور اکثر خطرہ کا باعث سمجھے جاتے تھے۔ ان ترکوں کا اصلی وطن ترکوں کا علاقہ تھا۔ وہاں کے بادشاہ میغ کے زانہ میں سلجوق کا باپ دقاق یا تھا ق بہت مشہور ہوا۔ اسی بادشاہ کے دورِ حکومت میں سلجوق پیدا ہوا۔ اس کی تمام تربیت شاہی محل اور نگارانی میں ہوئی سلجوق کی بادشاہ کے ساتھ وابستگی اس قدر بڑھی کہ ملکہ کو اندیشہ ہوا اور وہ اس کے قتل کے منصوبہ پر گئی جب اس کی اطلاع سلجوق کو ہوئی تو وہاں سے ہٹا کر اس کے قتل کے منصوبے کو ختم کر دیا۔

یہ سب روایتیں اس سے پہلے طلب کی، اسلام قبول کر کے جو پائے سلوک کے تیار ہوئے، ان کے تمام پر آباد ہو گیا۔ سلوک اور اس کے ساتھی جو نقل مقام کر کے پہلے آئے تھے بلا امتیاز آل سلوک و سلاحدہ کہلاتے ہیں۔ بیان کیا جاتا ہے کہ ان کی تعداد پچاس ہزار سے بھی زیادہ تھی اور یہ لوگ مقاید کے اعتبار سے بہت جلد چکے مسلمان بن گئے۔ اسلامی تعلیمات اور فسل روایات نے ان میں بہت جلد وہ خصوصیات پیدا کر دیں جو ان دنوں اسلامی دنیا میں اخلاقی انحطاط کی وجہ سے جو سیاسی انتشار کا لازمی نتیجہ تھا منقرض ہو چکی تھیں۔

ان لوگوں کی اتنی بڑی تعداد کا نقل مقام کرنا کوئی معمولی بات نہیں تھی بلکہ ان کے لئے وطن میں ان کے لئے نئے مسائل پیدا ہو گئے اور ان مسائل کی پیچیدگی نے آگے چل کر مختلف مشکلیں اختیار کیں۔ جو خد کا علاقہ اسلامی سرحد میں شامل تھا۔ لیکن اس دور دراز کے علاقے میں کوئی خاص انتظام قائم نہیں تھا یہاں تک کہ بعض مرتد غیر مسلم ترک ہی مسلمانوں سے خراج کا روپیہ لیا کرتے تھے۔ ان ہی روایات کے مطابق ترکوں کی ایک جماعت نے سلوک سے خراج طلب کیا تو بجائے خراج ادا کرنے کے یہ جنگ پر آمادہ ہو گئے۔ اس جنگ سے دو نتائج پیدا ہوئے۔ ایک تو یہ کہ اسلامی ممالک میں ان کی اہمیت کا احساس ہوا اور اس کے علاوہ دوسرے ترک ان سلو قیوں سے آکر ملتے گئے۔ اس طرح ان کی مجموعی قوت میں اضافہ ہوتا گیا۔

یہ وہ دور ہے جبکہ سامانی خاندان کی خانہ جنگی ان کی اپنی بربادی کا باعث ہو رہی تھی۔ ابراہیم سامانی کے خلاف امدون بن ایک خاں نے بغاوت کی اور اس بغاوت کو فرو کرنے کے لیے ابراہیم سامانی سلوک سے مدد کا طالب ہوا۔ سلوک ہی کی کوشش کی اور امدون بن ایک خاں کو شکست ہوئی اور وہ قحطی ہو گیا۔ یہ سلاجقہ اور آل سلماں کا دور تھا اور سلو قی اقتدار و قوت کی ترقی کا دور سرانجام۔

اس دور میں سلوک کی طاقت مستحکم ہو گئی تو اس نے اپنے تمام کے لیے

موجودہ گھٹاٹ کو پہنچا۔ سلجوق کے چار بیٹے تھے جن کے نام میکانل، موسلی اور سلطان
تھے۔ سلطان کا لقب بیقوت تھا۔ اس کا ایک اور بیٹا عنفوان ثباب میں مر گیا۔ ایک لڑکا
کی بغاوت طغرائے کے وقت میکانل کام آیا۔ اس حادثہ سے سلجوق بہت متاثر ہوا اور
میکانل کے بیٹوں کو اعلیٰ درجہ کی سیاسی اور فوجی تربیت دلانی۔ یہ دونوں بہانی طغرائے
اور چغری بکت اپنے دادا سلجوق کے انتقال کے بعد سلاجقہ کے سرخزم بنے۔

سلجوق محمد وادو کے انتقال کے وقت سلجوقیوں کی شہرت قابلیت اور دلیری کا
دعوت ماورالنہر کے حکمرانوں پر بہت گہرا پڑ چکا تھا۔ مگر وہ یہ فیصلہ نہ کر سکے کہ سلجوقیوں کو دشمن
سمجھیں یا دوست۔ کبھی تو وہ دوستانہ تعلقات سلجوقیوں سے برہاتے اور کبھی اُن سے
خوفزدہ ہو جاتے۔ اُس کی اچھی مثال بغراخاں اور ایکٹ خاں کے طرز عمل سے ملتی ہے۔
حامد بن بن ایکٹ خاں ان ہمایوں کو سدراہ سمجھتا تھا اس لئے چاہتا تھا کہ اُن کا قلع
تھم کر دیا جائے۔ اس فرض سے اُس نے فوجیں جمع کرنا شروع کر دیا۔ چغری بکت کو ان تیاریاں
کی اطلاع اُس وقت ملی جب اُس کی جمیعت خشرقی اور اُسے جمع کرنا آسان کام نہیں تھا
اُس نے اس موقع پر مصلحت اُس میں دیکھی کہ بغراخاں سے مل کر غنیمت کا مقابلہ کیا جائے۔
بغراخاں نے اُس کے ایلچیوں کی خاطر مدارات کی۔ گو فریقین میں دوستانہ تعلقات پیدا
ہو گئے۔ لیکن طغرل بکت اور چغری بکت کو بغراخاں کی طرف سے اطمینان نہ تھا۔ اسلئے
ان دونوں نے یہ فیصلہ کیا کہ وہ دونوں بوقتِ واحد بغراخاں کے پاس جمع ہوں۔ اُس
سے یہ اعزاز ہوا ہے کہ بغراخاں ایک طرف تو اولن سے دوستی بھی کرنا چاہتا تھا اور دوسری
طرف اُن کی قوت سے بھی غایب تھا اسلئے اُن پر سخت نگرانی قائم کرنا چاہتا تھا۔ یہ
دونوں جانی معلوم ہوا ہے کہ صورت حال سے اچھی طرح واقف تھے۔ اس وجہ سے انھوں
یہ امتیاد کی تھی کہ بغراخاں دونوں کو بوقتِ واحد گرفتار نہ کر سکے۔ جب بغراخاں کو اس
نیاست کا یہی شکست ہوئی تو اُس نے اپنے دادا کو فوجی قوت کے

یہ حکم پایا ملا۔ اس نے طغرل بک کو قید کر کے ایک ٹکڑی چغری بکٹ کو گزار کر کے یہ حکم پایا ملا۔ اس کو لانی تیرہ ایک فیصلہ کن جنگ تھی۔ میدان جنگ میں بغراخاں کو شکست ہوئی اور وہ مسالحت کرنے پر مجبور ہوا۔ دونوں بجائیوں کی اس کامیابی سے ملی تکیں ماکم ترقیہ پریشان ہوا اور چاہا کہ ترکستان کے حکمرانوں کی مدد سے اُن کا زور توڑے۔ اس موقع پر اُن دونوں بجائیوں نے یہ طے کیا کہ طغرل بک جنگوں میں پناہ لے اور چغری بکٹ خراسان کی طرف روم کے والی بغراخاں کے پاس چلا جائے۔ چغری بکٹ جب روم کی جانب منزلیں طے کرنے لگا تو غزنی کے فرمانروا سلطان محمود کو فکر و امن گیر ہوئی اور سلطان نے طوس کے والی سے جواب طلب کیا کہ کس طرح چغری بکٹ کو اس علاقہ میں سے گزرنے کا موقعہ دیا گیا۔ اس پر حاکم طوس نے اُس کی واپسی کے وقت گرفتاری کے انتظامات کئے لیکن چغری بک نے ہمیں بدل کر اس علاقہ کو پار کیا۔

۵۵۵ھ میں سامانیوں کے خاتمہ کے بعد سلجوقیوں کا اثر و نفوذ اور بھی زیادہ ہو گیا۔ لیکن سامانیوں کا اصلی جانشین اور وارث غزنی کا فرمانروا سلطان محمود بنکین تھا۔ اس نے دریائے جیہون کو عبور کر کے ماور النہر پر قبضہ کر لیا تھا۔ محمود کی نظریں سلجوقی ماور النہر میں فساد اور کشت و خون کا باعث تھے۔ اس لیے انہیں زیر کرنا ضروری تھا۔ چنانچہ اسی بنا پر سلطان محمود نے اُن کے سردار سلطان کو جو سیف کے نام سے مشہور تھا بہت سے وعدے کر کے بلایا تھا اور پھر اُس کو قید کر لیا تھا۔ یہی وہ واقعہ ہے جہاں سے سلجوقیوں کی حقیقی آوارہ گردی شروع ہوتی ہے۔ اس وجہ سے کہ اب انہیں وسیلہ ایشیائے کوچک کے قول و فعل پر سہرا نہیں رہا۔ یہ لوگ و دیار جیہون اور خراسان کے بادشاہوں پر چھا گئے اور انہماک انہماک ہو چکے۔ سلطان محمود نے اس علاقہ کی کھیت و چلنی کو کسی کو پناہ دیتے اور کسی کی پناہ کا شکر کرنے پر آمادہ نہیں کیا۔ اس نے اس کے لیے ایک نیا ملک بنایا تھا۔ اُس نے اس وقت سے سلجوقیوں کو

پتا دشمن بنالیا۔ خوارزم شاہ چاہتا تھا کہ سلطان سعود کی قوت کے ذریعہ سلجوقیوں کا ناتھ کر دیا جائے۔ اُس نے اس موقع پر چال بازی سے کام لیا اور سلجوقیوں کو یہ باور کر دیا کہ وہ بیچ بچاؤ کر کے سلجوقیوں اور سلطان سعود میں دوستی پیدا کروا دے گا۔ لیکن جب طغرل بک اور چغری بک نساء کے علاقہ میں پہنچے تو سعود نے اُن کو اس علاقہ سے نکل جانے کا حکم دے کر اُن کی توہین کی۔ اس طرح اب سعود اور سلاجقہ میں جنگوں کا سلسلہ شروع ہو اور پہلے ہی شعر کہ میں سلطان سعود کی فوج کو شکست ہوئی۔ اب سلطان سعود بذات خود سلجوقیوں سے لڑنے کے قصد سے غزنی سے نکلا۔ مگر اُس کی قوت فیصلہ بالکل جو آدھے ہو چکی تھی۔ وہ کبھی انہیں دوستی کا پیغام دیتا اور کبھی اُن سے لڑنے کی تیاری کرتا۔ رفتہ رفتہ سلجوقیوں کو اُس کے قول و فعل پر اقبال باقی نہ رہا۔ انہوں نے بجائے اُس کی دوستی کے جنگ کو پسند کیا۔ تین سال تک سعود اور سلجوقیوں میں جنگ و جدال کا سلسلہ برابر جاری رہا۔ عاید سلطنت کے مشورہ سے سعود خود جنگ کے میدان میں نہیں آیا لیکن ایک پہ سالار یاشی کو بھیجا جس کو پے درپے شکستیں ہوئیں اور چند عطا غزنی کی حکومت نے کہو دیے۔ حتیٰ کہ سلسلہ ۳۵۰ میں خود سلطان کو اس طرف متوجہ ہونا پڑا۔ لیکن اُس نے ہرلٹ، مرد اور نیشاپور کے علاقے ہمیشہ کے لیے کہو دیئے۔ اگر سال طغرل بک نیشاپور کے علاقہ کا بادشاہ بنا اور چغری بک مرو کا مالک ہوا۔

اس طرح سلجوقیوں کا ایک چھوٹا سا گروہ باغزت، جاعت اور ایک نوبہ دست یاسی قوت بن گیا۔ اب سلجوق اس قابل تھے کہ اسلامی دنیا کی دوسری یاسی قوتوں کا مقابلہ کریں اور اُن پر بھی اپنی برتری ثابت کریں۔

اس طرح نیشاپور اور مرو کے علاقوں پر قبضہ جانے کے بعد طغرل بک اور چغری بک نے اپنی نو زائید سلطنت کے استحکام کی طرف توجہ کی چغری بک نے کیسے کیسے یہاں بھی سعود کے طرفداروں کو شکست ہوئی۔ اُس کے بعد وہ اس علاقہ میں

مطلب سے پہنچ سکے۔ ملک شاہ شکست کہا کر صباگ کھڑا ہوا۔ اب مغرل بکٹ پہلے
دہلی کی طرف اور اس کے بعد جرجان کی طرف متوجہ ہوا۔ شکستہ شاہ کا وہ مدد
ہے جب کہ مغرل بکٹ نے آذربائجان کو فتح کر لیا۔

اس کے بعد شکستہ شاہ نے میں سلجوقیوں کی توسیعی حکمت عملی دو خطوں پر کام کرنے
لگی۔ ایک تو خطہ وہ بنے جہاں یونانیوں کا (بازنطینیوں کا) پہلے ہی سے عائد قلم ہے
اور وہ سر خط بغداد کی طرف ہے۔

جب مغرل بک بغداد کی طرف متوجہ تھا تو اس دوران میں چغری بک کے
بیٹے الپ ارسلان نے ارمنیہ کے عیسائی ریاستوں کا زور توڑنے کی کوشش کی جو
بیشہ بازنطینیوں کے بل بوتے پر مسلمانوں کے لیے خطرہ کا باعث بنے رہتے تھے۔ لیکن اس دور
کاب سے اہم کا نامہ دوسرے خطہ پر اقدامی حکمت عملی ہے۔

ان دنوں بغداد کی حالت بہت خراب تھی۔ آل بویہ اروج ختم ہو چکا تھا اور
ملک الرحیم دیلمی ان کا آخری بادشاہ تھا۔ اس میں اتنی بھی قوت اور اہمیت نہیں
تھی کہ وہ بغداد کی چار دیواری کے اندر ہی امن و امان قائم رکھ سکے۔ شہر میں
رات دن شورش کے طوفان برپا ہوتے رہتے تھے۔ صرف یہی نہیں بلکہ بغداد میں
ایک بہت بڑے سیاسی انقلاب کی تیاریاں شروع ہوئیں۔ سلطان بہاء الدولہ
بویہ کا ایک غلام وہ کام کرنا چاہتا تھا جو خود آل بویہ نے نہیں کیا تھا۔ اس نے غلامی
خلیفہ مستنصر سے خط و کتابت کی اور اسے سازش کھیل کر لی کہ عباسی خلیفہ کو مستقل طور پر
خلافت سے علیحدہ کر کے غلامی خلافت کا اعلان کر دیا جائے۔ عباسی خلیفہ کو جب اس
سازش کا پتہ چلا تو اس کو ساتھ ہی اس بات کا احساس ہوا کہ ملک الرحیم دیلمی محض
غیر مسلم ہے اور اس سے مدد کی کوئی امید نہیں ہو سکتی۔ اور ہر سیاسی مسئلہ
سے جنگ کو طلب میں پناہ ملے اور خود والدہ ملک طلب سے مدد کا طالب ہو جائے۔

خلافت کی پوری مدد طلب کرنی پڑی۔ ظاہر ہے کہ اس وقت اسلامی دنیا میں مغفل بک کے
 سوا کوئی شخص اُس کی مدد کرنے کے قابل نہیں تھا۔ چنانچہ اُس نے خدا کا ذکر اُس کو مدد
 کے لیے بلایا۔ ہمدان کے قریب مغفل بک کا شایان شان استقبال کیا گیا۔ مغفل بک
 سلطان عثمانیہ میں بجا اور پونچا اور چند روز کی کشمکش کے بعد ملک الرحیم دہلی کو قتل کر لیا
 گیا۔ ترقی طور پر عالمی خطرہ زائل ہو گیا تھا اول تو بغداد میں مغفل بک کے پیر نہیں بچے تھے
 اور دوسرے یہ کہ بسائیری ایسی سازشوں میں لگا ہوا تھا کہ ۷۶۳ھ میں مغفل بک
 کے امون ینال نے بغاوت کی اور چاہا کہ ہمدان کے خزانہ پر قابض ہو جائے۔ اب
 پھر اور مغفل بک بغداد سے ہمدان کی طرف متوجہ ہوا۔ بسائیری نے اس موقع سے فائدہ
 اٹھایا اور موصل پہنچا۔ قریش ابن ہمدان سے جو اس وقت موصل کا والی تھا سازش
 کر کے بغداد پر حملہ آور ہوا۔ اور اسی سال بسائیری کے حکم سے خلیفہ القائم کو قید کیا گیا اور
 المتنصر کے نام کا خطبہ بغداد میں پڑا گیا۔ ادھر صورت حال یہ تھی کہ خراسان میں چغری بک
 کا انتقال ہو چکا تھا۔ اس کا جانشین اُس کا بیٹا الپ ارسلان مقرر ہوا۔ وہ فوراً ہی اپنے چچا
 کی مدد کو آیا۔ دونوں نے اشتراک عمل ذریعہ ابراہیم نیال کو شکست دی اور اس قضیہ
 سے مطمئن ہونے کے بعد عراق عرب کا رخ کیا۔ یہاں سے چند لوگ بسائیری کے
 کے پاس روانہ کئے تاکہ وہ خلیفہ کو بحال کر دے۔ لیکن بسائیری نے اُس کے برخلاف
 عمل کر کے خلیفہ کو برس کی طرف روانہ کر دیا۔ اس کے بعد مغفل بک نے اپنے ایک نائب
 وزیر حمید الملک الکندری کو خلیفہ کی رہائی کے لیے روانہ کیا ۷۶۳ھ میں مغفل بک
 کے آدمیوں نے خلیفہ کو بسائیری کے پنجو سے چھڑا کر بغداد کا رخ کیا۔ خود مغفل بک نے
 ۷۶۳ھ میں خلیفہ سے ملاقات کی اور شایان شان سلوک کیا۔ مغفل بک اس
 کے بعد دس پہنچ کر مر گیا۔ الپ ارسلان اس کا جانشین بنا۔ اس نئے سلطان نے اپنے
 چچا کے ملک کو علی بابہ پہنچایا اور سلطنت اور خلافت کے استحکام کی طرف متوجہ ہوا۔

اب اس سلطان کے زمانہ کے کارناموں کا جائزہ دیتے وقت اس کی سیاست عام
حکمت عملی کے دو پہلو نمایاں ہو جاتے ہیں۔ ایک کمزور فوجی کارروائیاں دوسرے پہلو
پہلو میں پرانہ صرف وہ خود کار بند رہا بلکہ اس کے بنے ملک شہاد کے زمانے میں بھی اول
عمل ہوا۔ قبل اس کے کہ اس کے زمانہ کی فوجی کارروائیوں کو زیر مطالعہ لایا جائے بہتر
یہ چاہئے کہ اس کی سیاست اور حکمت عملی کا تجزیہ کیا جائے۔ سلجوقی حکمت عملی کا بنیادی پہلو
یہ تھا کہ بغداد کی سیاست امین فاطمی یا باطنی کی مداخلت کو روکا جائے۔ ۱۰۹۶ء
میں شمالی افریقہ میں رہے اور ۱۰۹۷ء میں ان کے سپہ سالار جوہر نے مصر فتح کیا
۱۰۹۸ء میں خلیفہ معز مصر میں منتقل ہوا۔ اب یہاں سے فاطمی سلطنت کی توسیع
شروع ہوئی۔ شام اور فلسطین پر انھوں نے آسانی سے قبضہ کر لیا اور کچھ مدت تک
جزیرہ بھی ان کے قبضہ میں رہے۔ اب وہ صرف ان علاقوں پر اپنا قبضہ کافی نہیں
سمجھ رہے تھے بلکہ اس کے خواہاں تھے کہ عباسی خلافت کے مول و عرض میں اپنے
مخصوص اصولوں کی تبلیغ کر کے اس کو نقصان پہنچائیں۔ انھوں نے نہ صرف قرامطہ
سے ساز باز کیا تھا اور اپنی سازش کا حال عباسی خلافت میں خاموشی سے پھیلانے
میں کامیاب ہوئے تھے بلکہ ہم یہ دیکھ چکے ہیں کہ وہ یہاں تک کامیاب ہوئے تھے کہ
عباسی خلیفہ القائم بامرائے تخت سے ملحدہ کے خود بخود پر قبضہ کر لیں۔ برخلاف دیگر
شعائر کی یہ حالت تھی کہ بنی بویہ عباسی خلیفہ کے زیر خواہ نہ تھے۔ انھوں نے نہ صرف
وفاقیہ کو مدد پہنچایا بلکہ خلافت کو کمزور کرنے لگے۔ لیکن اپنے ذاتی اغراض کی بنا پر انھوں
نے خلافت عباسیہ کو برائے نام باقی رکھا مگر وہ خود اپنے کمزور ہو گئے تھے کہ باطنی
نفس کا یہ قیام نہیں کر سکتے تھے۔ سلجوقیوں نے اس کام کو یکمال فوجی انجام دیا
اور اپنے غاصبانہ مصلحت کے بعد وہ خود باطنی فرقہ کے اثرات کی طرف

سائنس کی ریاست کے خاتمہ کے بعد یہ ظاہر اس خطرہ کا سدھ بن گیا تھا لیکن نئی ریاست
 اندرون کی اور خفیہ خطرہ روز بروز بڑھتا جا رہا تھا۔ جن بن صبح نے خود اور ان میں ایک
 ایک مرکز قائم کر لیا تھا۔ اب اس کی ضرورت نہیں رہی تھی کہ مدرسے کے مرکز سے ایشیائی
 ملک میں تبلیغ کے کام کی نگرانی کی جائے۔ جن بن صبح اب الموت میں بیٹھ کر
 اور بھی زیادہ آسانی کے ساتھ اسلامی عقاید کی تبلیغ کر سکتا تھا۔ اس کی روک تھام
 اس طرح کی گئی کہ نظام الملک طوسی نے عموس کیا کہ تعلیم پر سرکاری نگرانی قائم کی جائے اور
 عقاید کے تبلیغ کی ممانعت اور روک تھام کی جائے جو حکومت وقت کی حکمت عملی کے خلاف
 ہوں۔ اس بات کو مد نظر رکھ کر مدارس نظامیہ قائم کئے جن کے ذریعہ عوام کی وہابیوں
 میں تبدیلی پیدا ہونے لگی۔ یہ مدرسے بہت مشہور ہوئے جس میں امام غزالی جیسے اُستاد
 پڑھاتے تھے اور بلند پایہ شاگرد تعلیم پا کر نکلتے تھے۔ نہ صرف یہ بلکہ امام غزالی جیسی بزرگ
 ہستیوں نے طریقت کے اصولوں کے ذریعہ باطنی اثرات کا تدارک کیا اس طرح باطنی عقاید
 کے کاٹ کے لئے ایک ایسی جماعت کھڑی ہوئی جس کو امام غزالی جیسے جید عالم سے بہت
 بڑی مدد ملی۔ علماء ان مدرسوں میں تربیت پاتے اور اصحاب طریقت ملک کے طول
 و عرض میں پھیل کر ایسے اصولوں کی تعلیم دیتے تھے جو عوام کے عقاید کو باطنی فرقہ کی
 خفیہ تبلیغ اور پروگنڈے سے محفوظ رکھ سکیں۔ ان چیزوں سے باطنی دعوت اور خفیہ
 سازشوں کی روک تھام ہونے لگی نیشاپور اور دوسرے مقاموں کی درسگاہیں بالخصوص
 مدرسہ نظامیہ علم و فضل کی دنیا میں ہر دلعزیز ہو گئیں اور لازمی طور پر باطنی مخالفت کا
 مرکز بن گئیں۔ اور بہت تھوڑے ہی عرصے میں یہ مدرسے جامعہ ازہر کے ہم پلہ ہو گئے۔
 الپ ارسلان اس خطرہ سے بھی آگاہ تھا جو عیسائی حکومتوں کی وجہ سے اس
 ارمینہ کی عیسائی ریاستیں یونان، بازنطین، ارمینیا، سلطنت کے عیسائی ملک
 تھیں۔ یہ ریاستیں عیسائیت کے دوسرے بڑے مرکز بازنطین کے خلاف سرگرم تھیں اور

نہی غلط نظر سے اس کی مخالفت کرتی تھیں۔ آلپ ارسلان نے سلطنت سلطنت
 میں ان کے مشہور راسن انی پر قبضہ کر کے ان کی طاقت کو کمزور کر دیا تھا۔ انی کا سلطان
 کے ہاتھ میں آجائز نطین کے لیے بہت نقصان دہ ثابت ہوا۔ کیونکہ ارمینہ کے یہاں
 اب بے بن ہو گئے تھے۔ گو اول اول قیصر قسطنطین اس خطرہ سے بھی طرح آگاہ نہ ہو
 لیکن انی کے ہاتھ سے نکل جانے کے بعد بازنطینی نہ صرف اسلامی خطرہ کا سد باب کرنا
 چاہتے تھے بلکہ ان کے نزدیک نو زائیدہ سلجوقی حکومت کو شکست دینا اور مشرق میں
 اقتداری حکمت عملی اختیار کرنا ضروری تھا۔ اس قسم کے منصوبوں کے ساتھ بازنطینیوں نے
 جنگ کی زبردست تیاری کی تھی جیسا کہ طریقہ تھا۔ آرمینی، یونانی، صعلبی، فوجوں کے
 دستے بہت جلد تربیت دے کر خود شہنشاہ نے فوج کی اعلیٰ کمان اپنے ہاتھ میں لی
 اور پیش قدمی کا حکم دیا۔ آلپ ارسلان کو جب اس ناگہانی حملہ کی اطلاع ملی تو وہ بہت
 تھوڑی سی مدت میں جس قدر تیاری ممکن ہو سکی کر کے جنگ کرنے پر آمادہ ہو گیا۔
 یوروپین اور اسلامی مورخوں کے بیان کی بموجب آلپ ارسلان اور رومانوس چہارم
 کی افواج کا ایک دوسرے کے ساتھ مقابلہ نہیں کیا جاسکتا۔ یونانی افواج کی اعداد اسلامی
 افواج کے مقابلہ میں بہت زیادہ تھی۔ اس لیے یہ کہا جاتا ہے کہ آلپ ارسلان نے آخری
 وقت تک صلح کی کوشش کی تھی مگر جب یہ کوشش بے سود ہوئی تو اسے لڑنا ہی پڑا اور
 ہار کے مقام پر یہ جنگ سلطنت سلطنت میں ہوئی جس میں قیصر کو شکست کا شرف
 نصیب ہوئی اور وہ گرفتار ہو کر آلپ ارسلان کے دربار میں لایا گیا۔ ترکی دستور کے مطابق
 آلپ ارسلان نے اس کی گردن پر اپنا پیر رکھا اور اس کے بعد شہنشاہ نہ سلوک مری رکھا۔
 قسطنطین میں ایک عہد نامہ چرا جس کی توجہ سے طے پایا کہ قیصر رومانوس چہارم آلپ ارسلان
 کا صلح سے گوارا دینی یعنی گو مشہور اس ملک اور سلطان کے خیالہ عقیدیں دوسری تھیں کہ

یہ عہد نامہ اب قسطنطنیہ میں محفوظ ہے

اور کچھ زمانہ اس واقعہ سے گزرا۔ ابھی تیسری شہر پارسی ہونے نہیں پائی تھی کہ غور قیصر کے حکام قسطنطنیہ میں بغاوت شروع ہو گئی۔ اور اُس کو تخت سے برطرف کر دیا گیا۔ جتنی رقم وہ جمع کر سکا تھا اسے سلطان کے پاس بھیج دیا اور باقی کے لیے وہ سحررت کا خواہاں ہوا۔ رومانوس پچاس لاکھ کی تخت سے برطرفی مسلمانوں کے خلاف اُس کی شکست کا لازمی نتیجہ تھی۔

رومانوس ناکام ہوا تھا۔ قسطنطنیہ کے لیے سلجوقی خطروں بجائے زائل ہونے کے اور برآوہ شدید ہو گیا تھا۔ مگر حکومت اس طرف توجہ نہیں کر سکی۔ کیونکہ آندرونی طور پر قسطنطنیہ کی حالت بہت خراب تھی۔ اس طرح باز نطینی دوبارہ مستقبل قریب میں ایشیائے کوچک کے میدانوں میں قسمت آزمائی کرنے سے باز رہے۔ اس جنگ کے بعد ایشیائے کوچک میں مسلمانوں کے قدم آہستہ آہستہ جنمے لگے۔ لیکن اس اثنا میں جب کہ سلطان آلپ ارسلان دریائے جیحون کے کنارے پر کے قلعہ دار کو سزا دے رہا تھا۔ اس قلعہ دار نے سلطان کو مار ڈالا۔ واقعات یہ بیان کئے جاتے ہیں کہ یہ شخص تکین کا قلعہ دار تھا اور سلطان اس سے کچھ اطلاعات حاصل کرنا چاہتا تھا۔ سلطان کے سپاہیوں کی تعیش کی وجہ سے اُس نے خود سلطان پر حملہ کر کے اُس کو قتل کر دیا۔

آلپ ارسلان کے بعد اس کا بیٹا ملک شاہ حب و صیت تحت نشین ہوا۔ اسکے پیش نظر وہ اہم امور تھے۔ ایک تو یہ کہ علمی ترقی کو فروغ دیا جائے تاکہ عوام کے عقاید درست رہیں اور وہ علم کی روشنی سے مالا مال ہوں۔ اور دوسرے بیرونی مسائل سلطان ملک شاہ خود علم پرست عادل اور بااخلاق شخص تھا۔ وہ عالی دماغ صاحب تدبیر سیاست دان تھا اور مذہب کا سخت پابند تھا۔ غالباً یہ پہلا سلجوقی حکمران ہے جو کھٹے پڑھنے کے فن سے

واقعہ یہ تھا کہ اس نے ہم دھن کی ترقی کی شرح میں بہت کوشش کی اور ملکیت
مستحق کے ساتھ نظام الملک طوسی کا ہاتھ بٹایا۔ الپ ارسلان کی حکمت عملی کے اہم
اصول اس کے دور میں بدستور رو بہ عمل لائے گئے۔

دوسری طرف بزنطین میں انقلاب کے بعد لازار آدو عہد نامہ منسوخ ہو گیا جو الپ
ارسلان اور رومانوس چہارم دیو جانس میں طے ہوا تھا جب ملک شاہ برسرِ اقتدار آیا تو
اس کو بھی اس کا خیال تھا لیکن اس دوران میں فلوری طوس نامی ایک آرمینی سرکردہ
نے جو رومانوس چہارم کی قوت کے ایک بڑے دستے کی کان کر رہا تھا قسطنطینہ کے خلاف
سر اٹھایا اور اس انقلاب سے فائدہ اٹھایا جو رومانوس چہارم کے خلاف بزنطین میں نہ دنا
ہوا تھا۔ اس نے بزنطین کے ایشیائی علاقوں میں اپنے قدم جما دیے اور رومانوس چہارم
کی موت کے بعد خود قیصر کا لقب اختیار کیا۔ بالآخر اس کو دربار قسطنطینہ نے انطاکیہ کا ایسٹم
تسلیم کر لیا۔ جس زمانہ میں یہ شخص قیصر ہونے کا وعدہ وار ہوا تھا اتفاقاً ملک شاہ اپنی چھوٹی
سی جاعت کے ساتھ اس کے پاس گرفتار ہو گیا۔ ملک شاہ نے کہاں خوبی اپنے آپ کو
چھپایا اور نظام الملک طوسی نے اس کو اپنے خن تدبیر سے چھڑا لیا۔ ملک شاہ نے فلوری طوس
کے ساتھ دو تہائی تعلقات قائم رکھے۔ اور جب تک وہ زندہ رہا ایشیا کو چمک میں سلجوقیوں
کی جانب سے کسی قسم کا اقدام نہیں کیا گیا۔ فلوری طوس کے انتقال کے بعد ملک شاہ نے
سیلیان ابن قلعش ابن اسرائیل ابن سلجوق کو ایشیا کو چمک کے جہون پر غم خود بخود راہ
اختیارات دے کر مامور کیا یہی شخص مسلمانوں کا بانی تھا۔

سلطان نے ملک شاہ کے زیر ہایت ایشیا کو چمک کے معاملات میں بہت کام کیا
طریقہ کار اختیار کیا۔ اس جانب اسلامی حکومت کی کو سبھی حکمت عملی کے دو پہلو ہیں۔ ایک
تو یہ کہ وہ سیاسی حالات جو تھناؤ تھا پیدا ہوئے اور دوسرے وہ ان کی رہائی کی بات
میں رہا جس میں ایشیا کو چمک نے اسلامی جہون کی بہت بڑی اس وقت تھناؤ

مصلحت کے لحاظ سے اصل جان ڈوکس نے خداداد کی ملکیت کے تحت میں یہاں تک
چلایا کہ اس وقت قیصر مصلحت تھان باغیوں کی سرکوبی کا ارادہ کر لیا۔ اس لیے
اُس نے سلطنتیوں سے دو تانہ تعلقات قائم کر کے نو مفتوحہ علاقوں پر مسلمانوں کا قبضہ
تسلیم کر لیا۔ اس عہد نامہ کی ملک شاہ نے بھی توثیق کی۔ اُس کی رو سے مسلمان ایشیا
کو چمک کے بہت بڑے علاقہ کے مالک تسلیم کئے گئے۔ قیصر نے خود ہفتم نے بھی معاہدہ کی
تصدیق کی۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ وہ اپنی سلطنت کے یورپین معاملات میں الجھا ہوا تھا اور
پاؤں تھا کہ اس طرح وہ نہ صرف سلیمان کی دوستی کو حاصل کرے بلکہ اُس سے فوجی مدد بھی
سلطنتی جہم جون کی غیر معمولی ولیرسی اور جاکشی کے علاقہ ایشیا کو چمک کے اُن
علاقوں میں حالات کچھ ایسے تھے کہ مسلمانوں کا قبضہ مستحکم ہو گیا۔ اس علاقہ میں انھوں نے
دفعی باغیوں کے جاگیردارانہ زمیندارانہ حقوق چھین کر وہاں کے کاشتکاروں اور
دھقانوں کے مفاد کو اُن کے حقوق محفوظ کر کے ترقی دی۔ اس طرح ایسا طبقہ وجود میں
آیا جو اپنی بقا کے لیے سلطنتی حکمرانوں کی مدد کا طالب ہوتا تھا۔ علاوہ برین یہاں بہت
سے ترک نوآباد کار لاکر بسائے گئے اور رفتہ رفتہ ترک نوآبادیاں کثرت سے پھیلنے لگیں
ان علاقوں میں ترک نوآبادیاں پھیلنے کی وجہ سے ترکی اقتدار اور بھی مستحکم ہو گیا۔ اس
طرح رعایا حکمرانوں سے خوش بھی تھی اور ہاتھ پیر بھی نہیں ہلا سکتی تھی۔ یہ سب واقعات
ملک شاہ کے عہد کے زریں کارنامے ہیں۔

الکسینوں کا سہ تو اس کی آنکھیں اُس وقت کھلیں جب قسطنطینہ کے لئے مقابلہ
ہم سے مسلمانوں کے مقبوضہ علاقے نظر آنے لگے تھے یہ طلیح اور سور اور باسفورس ایک
مسلمانوں کا قبضہ نہایت مستحکم ہو گیا تھا اور اب اس وجہ سے بازنطین کو حقیقی خطرہ تھا۔
لک فہر حقیقت میں سلجوقیوں کا آخری بڑا سلطان تھا۔ اس کے بعد اس کے
ذہر کی تمام ترکہ سالی نظام الملک طوسی جیسے تجربہ کار اور مہارت ور پر کے نمبر سے مگر

نظام الملک نے اتنی ترقی کر لی تھی کہ اس کے ماسد و بار میں بہت ہوس گئے تھے خود
 مگر تکان و تون بھی جانشینی کے مسئلہ میں اس کی مخالفت ہو گئی۔ آخر کا و سلطان کو اس سے
 بدمن کیا گیا۔ لیکن اس کا ذہن اتنا زیادہ تھا کہ کوئی شخص بھی اس کے خلاف آسانی
 سے اٹھ نہیں اٹھا سکتا تھا۔ ایک امیر کو اس کام کے لیے تیار کیا گیا۔ اس کے اشارہ
 سے خواجہ نظام الملک طوسی قتل ہو اگر یہ مشہور کیا گیا کہ اس کو ایک باطنی نے قتل کیا ہے
 مرنے سے پہلے وزیر نے سلطان کو کہلا بھیجا کہ میری دو بات اور میرا تاج دونوں ایک
 دوسرے کے ساتھ وابستہ ہیں۔ ایک کے بعد دوسری چیز باقی نہیں رہ سکتی۔ اتفاق
 سے ایسا ہی ہوا۔ اس کے مرنے کے بعد سلطنت میں بڑے اختلافات رونما ہوئے۔
 ان اختلافات کی اہمیت کا اندازہ کرنے کے لیے اس بات کا دیکھنا ضروری ہے کہ وہ
 کس نوعیت کے تھے اور کس طرح وہ سلطنت کی بقا کے لیے خطرناک ثابت ہوئے۔
 نظام الملک طوسی کے دور وزارت میں ملک شاہ نے بلوچی دستور اور بنگالی
 محکموں کے مد نظر اپنی سلطنت کو بہت سے حصوں میں تقسیم کر کے ان کی عنان حکومت
 مختلف امراء کے سپرد کر دی تھی۔ شہنکین تو نکین کو خوارزم دے دیا تھا، قیام الدولہ افشار کا
 جو خوارزم کے تانیکون کا جدا اعلیٰ تھا دیار بکر و شام و حلب کے لیے نامزد کیا تھا۔ رکن الدولہ
 قیام نکین کے خوارزم کا علاقہ دے دیا تھا۔ لیکن شام کی حکومت آگے چل کر اپنے ایک اور
 وزیر کے حوالہ کی۔ اب ان مختلف علاقوں کو مرکز کے ساتھ وابستہ کر لینے کے لیے زبردست
 محکویت اور تدبیر کی ضرورت تھی۔ لیکن ملک شاہ کے جدید مرکزیت باقی نہ رہی۔ خواجہ
 نظام الملک طوسی ان ہی حالات کے مد نظر چاہتا تھا کہ سلطان ملک شاہ کا جانشین رہنا
 جس پر نظام سبوں نے بھی طرغ قائم رکھ سکے اور اندرونی استغلات کا شیرازہ کھینچنے
 نہ دے۔ اس لیے نظام الملک سمجھتا تھا کہ برکیارون جو زمین اور قابل تھا اپنی فدی
 ملا جملہ کے باعث ملک شاہ کا سوزون جانشین ثابت ہو گا۔ سلطان کی بکارت

سلطان یاسق قتل ہو گیا۔ اس کا بیٹا محمود اسی پر قابو پائے ہوئے تھے۔ شہزادہ کی ماں کو نظام الملک کے حواریوں کا ہتھ پل گیا۔ اول سلطان کو بدین کیا گیا اور بعد میں اس کو قتل کر دیا گیا۔ نظام الملک کے قتل کے بعد ملک کے حاکمی برسرِ اقتدار آئے۔ حالانکہ یہ اہل نہ تھے۔ مگر اس وقت اہل ملک کے جو زوردار کو بری نظر سے دیکھتے تھے۔ اور اس طرح سیاست میں مداخلت کرنے میں کو پست نہیں کرتے تھے۔ اس طرح یاسی تفریق شروع ہوئی۔ ملک شاہ کے بعد نظام الملک ملوسی کے خیال کی موافقت میں فوجوں سے محمود کی مخالفت کی اور بریکاروق کو سلطان بنانا چاہا۔ خلیفہ کو اس کی اطلاع دے دی گئی۔ لیکن خلیفہ نے جو غرور مرتب کیا تھا وہ خلیفہ کے سامنے تھا اور دستخط ثبت ہونے سے پہلے ہی خلیفہ کا اچانک انتقال ہو گیا اور خانہ جنگی شروع ہوئی۔ بریکاروق کی تمام عمر اس خانہ جنگی میں گئی۔ محمود کو سلطان بنادیا گیا۔ لیکن دو برس بعد ہی اس کا انتقال ہو گیا۔ بریکاروق گیارہ برس تک حکمران رہا۔ مگر اس کی زندگی بھی سخت پریشانیوں میں گزری۔ اس کے بعد اس کا بیٹا غیاث الدین ابو شجاع محمد سلطان ہوا۔ یہاں تک کہ عثمان حکومت سنجر کے ہاتھ میں آئی اس کا عہد بھی گیارہ برس رہا۔ ان میں اس نے اپنے عہد کے آخری دن قید میں گائے سلاطین کے انتقال میں اس کا انتقال ہوا۔ ہی سلطان سلاجقہ اعظم کے سلسلہ کا آخری سلطان تھا۔ جیسا کہ واقعات شاہد ہیں سنجر کے انتقال کے قبل ہی بلوچیوں میں انتشار کے آثار رونما ہو چکے تھے۔ آخری بلوق اعظم سنجر کے بعد جب یہ سلطنت پارہ پارہ ہو گئی تو اس کے پانچ ٹکڑے ہو گئے۔ سلاجقہ کرمان۔ سلاجقہ عراق۔ سلاجقہ شام۔ سلاجقہ روم اور سلاجقہ فارس۔ بلوچی قوت کے اس طرح منتشر ہونے سے مشرق قریب اور مشرق وسطیٰ کی سیاست میں بہت دور رس اثرات پیدا ہوئے۔ مشرق وسطیٰ کی سلطنتیں اس کی خانہ جنگیوں اور پریشانیوں میں مبتلا ہو رہی تھیں۔ ان کی جگہ آئیکہ سرِ اٹھ رہے تھے۔ ان خانہ جنگیوں اور پریشانیوں سے مشرق قریب

کے لیے یہ سب سے پہلے سلجوقیوں کے اس ہی لشکر و جہاز سے شرقِ قریب کی حالتیں
میں خبر حاصل کی گئی اور پھر ان کے خلاف شرقِ قریب میں ایک زبردست
دورانی پیدا ہوا جس نے انہیں تباہ و برباد کر دیا۔

اول تو سلطنتِ قسطنطنیہ کو جو خطرہ ملاحہ اعظم کی وجہ سے پیدا ہوا تھا اس کا ردِ کار
شرقِ قریب اور قسطنطنیہ کی حکومت نے سلجوقیوں کے خلاف یورپ کے احسانات کو ہٹا کر
اس لیے یہ ردِ عمل "مغرب بہتاولہ مشرق" بن گیا۔ اس ردِ عمل کا وہ سرا پہلویہ تھا کہ
میں اُس وقت مصریابیات کے میدان میں ظاہر ہوا اور نبوغِ عباس کی کڑوئیوں کی
وجہ سے قائمہ اٹھانا پڑا۔

ایشیا کو چمک میں سلطان ملک شام نے سلیمان بن قتلش بن اسرائیل
سلجوقی کو نیم خود مختار حاکم بنا کر بھیجا تھا جب تک ملک شام زمرہ رہا اس وقت تک
اسلامی حکومت پر ایشیا کو چمک کے مغربی جانب پھیلی گئی۔ لیکن جیسا کہ واقعات
شارح ہیں۔ ملک شام کے انتقال کے بعد ملاحہ اعظم میں جو پھوٹ پڑی اُس سے
مشرقِ قریب کے اُس حصہ میں دو قسم کے نتائج پیدا ہوئے۔ ایک تو یہ کہ مغربی
حکومت سے ان کی وابستگی ختم ہو گئی دوسرے یہ کہ مغربی جانب ان کی توسیعی حکمت
عمل ہو گئی۔ اب سلیمان بن قتلش کی اولاد کی حکومت ایشیا کو چمک میں مقامی
حکومت بن کر رہ گئی۔ اُس کا اثر و صرف مقامی یا بیات تک تھا اور جو ردِ عمل
اُس سرزمین میں اسلامی دنیا کے خلاف اُس وقت ہونے والا تھا اُس سے نجات
دلائے کے لیے یہ سلطنتِ خاظرخواہ طور پر انتظام نہیں کر سکتی تھی۔ اگر اسلام کی فوری
حکومت شروع نہیں ہوتی تو اس کی وجہ یہ تھی کہ ملاحہ روم طاقتور ہے کہ قسطنطنیہ
اور اسی کے ختم ہونے پر اس کے نومدار تھے یونان یونان حالات بدستور
تھے اور حالات بدستور تھے کے مسائل ان کے خلاف ردِ عمل کا علی پہلو ظاہر ہو گیا۔

مشرق قریب میں مسلمانوں کے خلاف جو رد عمل رونما ہوا اس کا تفصیلی مطالعہ کرنے سے
 بیشتر بہتر یہ ہو گا کہ مصر اور شام کے تعلقات پر ایک نظر ڈالی جائے اور دیکھا جائے کہ ان کا
 اثر سلاجقہ روم کی سیاسیات پر کیا پڑا۔

مصر کے حالات پر غور کرنے کے لیے یہ ضروری ہے کہ شام کی تاریخ کو ہمیشہ پیش نظر
 رکھا جائے کیونکہ شام ہی وہ علاقہ ہے جہاں اس رد عمل کا علی پہلو کی ابتدا ہوئی۔ اور دوسرے
 یہ غور کرنا ضروری ہے کہ فاطمین جو عباسیوں کے خلاف ریشہ دوانیاں کر رہے تھے۔
 مشرقی علاقوں میں جغرافیائی وسعت چاہتے تھے۔

زخشد یہ حکومت کے بانی محمد بن طنج نے جو خلافت عباسیہ کی جانب سے مصر کا
 حاکم بنا کر روانہ کیا گیا تھا مصر میں عباسیوں کا نائب السلطنت ہونے سے پہلے خود دمشق
 کا حاکم کا بیٹا تھا۔

جب مصر میں اخشید یہ حکومت ختم ہو گئی اور اُس کی جگہ فاطمین نے لی تو انھوں نے
 دعوت اور فوجی کارروائیوں کے ذریعہ قرامطہ کے ساتھ ساز باز کرنے کے بعد حجاز اور
 شام میں اپنے اثرات پھیلائے۔ لیکن سلجوقی ترک جنھوں نے فاطمی خطروں کے ازالہ کا
 ذمہ لیا تھا اُس سے غافل نہیں رہ سکتے تھے۔ انھوں نے مصر کے سیاسی انتشار سے
 فائدہ اٹھا کر ۱۰۷۴ء میں بیت المقدس پر قبضہ کر لیا اور اُس کے بعد ۱۰۷۷ء
 میں دمشق پر قابض ہو گئے۔ سلجوقی گوجاہتے یہ تھے کہ مصر پر بھی حملہ آور ہوں
 چنانچہ ایک سلجوقی سپہ سالار اتسرنے اس کام کا بیڑا بھی اٹھایا تھا۔ مگر مصر میں
 بدر نامی ایک مدیر کی کوشش سے بہت جلد اُسن و امان تو قائم ہو گیا لیکن
 اس قابل نہیں تھا کہ ترکوں کے خلاف کوئی فوجی کارروائی کرے۔ وہ دمشق
 کے ذریعہ کام لگانا چاہتا تھا۔ دوسری طرف اتسرنے کے پاس بھی ساندہ سالار کی
 اتنی کمی تھی کہ وہ مصر پر حملہ نہیں کر سکتا تھا۔ اس کے برعکس بدر نے ملک میں

حاکم کر کے فلسطین اور شام کا رخ کیا۔ اس وقت افسر نے بیت المقدس کا تحلیہ کر دیا اور اپنی مرکزی حکومت سے مدد مانگی۔ طوطش سلجوقی اس کی مدد کے لیے آگیا۔ اس نے افسر کو بیت المقدس کا تحلیہ کرنے پر بہت برا بھلا کہا اور قید کر کے قتل کر دیا۔ حضرت عثمانؓ سے طوطش شام اور حلب کے علاقوں میں عباہوں کی طرف سے حاکم مقرر ہوا۔ طوطش کے انتقال کے بعد اس کے دو بیٹے اس کے جانشین ہوئے۔ دو قاق و دشق کا حاکم بنا اور دوسرے بیٹے رضوان نے حلب کی حکومت اپنے ہاتھ میں لی۔ یہ دونوں بجائی ایک دوسرے کے جانی دشمن تھے۔ اب مشرق قریب کی سیاست پر غور کریں تو معلوم ہو گا کہ یہاں تین قوتیں ہیں۔ ایک تو باز نطینی دوسری غاملی اور تیسری سلجوقی۔ سلجوقی قوت میں انتشار نمایاں ہو چکا ہے۔ اوہر باز نطینی ایک طرف تو سلجوقیوں کو مشرقی علاقوں میں پیچھے دھکیل دینے کی سوچ رہے ہیں تو دوسری طرف غاملین اور سلجوقیوں کی شام کے معاملات میں آن بن چلی آرہی ہے۔ چنانچہ ان تمام چیزوں کا لازمی نتیجہ یہ نکلا کہ جب یورپ کی جانب سے عیسائی قوتوں نے مشرق قریب میں ایک زبردست کارروائی کا آغاز کیا تو غاملین نے انہیں خوش آمدید کہا۔ کیونکہ ان کا خیال تھا کہ وہ اور عیسائی قوتیں آپس میں ملکر خلافت عباسیہ کو تقسیم کر لیں گے۔ اس کے نتیجہ یہ ہوئے کہ وہ سلطنت عباسیہ کی تباہی میں برابر کا حصہ لینے کا ارادہ کر رہے تھے۔ لیکن بیان ان دونوں قوتوں کے نظریوں میں فرق تھا عیسائی چاہتے تھے کہ غاملین اور عباہوں کی کشمکش سے فائدہ تو اٹھائیں لیکن غاملین کو اپنا شریک نہ بنائیں۔

اب مشرق قریب میں جو رہی قوتوں کے جانب سے جو عمل شروع ہوا اس کا خلاصہ یہ ہے کہ

ہندوستان کی لیاقتی پالیسی

— (ادامہ) —

جناب ڈاکٹر انور اقبال صاحب قریشی بی، ایچ، ڈی، عند شعبہ معاشیات، جامعہ ہندوستان کی لیاقتی پالیسی بی، پی، او، آر، کے ریڈر، معاشیات، الہ آباد یونیورسٹی کی تصنیف ہے۔ اس کتاب کے باطنی محاسن پر تبصرو کرنے سے پہلے یہ ضروری معلوم کرنا کہ اس کی ظاہری خوبیوں کے متعلق بھی کچھ تذکرہ کر دیا جائے۔ اس کتاب کے آخر میں ”گتہ ہستین“ قابل مباد کا دیں کہ انھوں نے حال ہی میں کئی ایک کتابیں ایسی شائع کی ہیں جو ظاہری دیدہ زیبی کے لحاظ سے کسی یورپ یا امریکہ کی بھی بے اہمی شائع شدہ کتاب سے کم نہیں اور موجودہ کتاب بھی انہیں کتابوں میں سے ایک ہے۔ کتاب کا نائپ اور چھپوائی اس قدر نفیس ہے کہ پڑھنے میں لطف آتا ہے کاغذ نہایت اعلیٰ استعمال کیا گیا ہے اور سرورق اور جلد بھی قابل تعریف ہے۔

مجھے یہاں اس بات کے بیان کرنے سے چنداں شرم معلوم نہیں ہوتی کہ اگر اس کتاب میں ظاہری دلچسپی اور جاذبیت اس قدر نہ ہوتی تو غالباً میں اس کتاب کو نہ پڑھتا۔ حالانکہ مشرور ادارہ ہندوستان کے معاشین میں بہت ممتاز درجہ رکھتا ہے۔ ان کے علم میں نہایت اہم و صاف بیانی اس قدر ہوتی ہے کہ ان کا نام میں بہت سے محققین پر لگتا ہے کہ کتاب پڑھنے کے باوجود ضرورت ہوگی لیکن بڑے سائنس کے محققین کے لیے یہ کتاب

کتاب کو پڑھ کر یہی کہہ کر دست کلام نہیں ہے۔

یہ کتاب ۲۲ ابواب پر مشتمل ہے۔ کتاب کے تین حصے کئے گئے ہیں۔

تعارف، حصہ اول و حصہ دوم۔ تعارف ۲۵ صفحے کا ہے۔ یہ وہی تعارف نہیں

جن میں راقی مصنف اپنی مشکلات کا رد و ناردنا ہے یا کسی نے اس کے کام کی تعریف کی ہو۔ تعارف میں نفس معنوں کی نوعیت پر نہایت غامضانہ روشنی ڈالی گئی ہے اور اس کو چار حصوں میں تقسیم کیا گیا ہے۔ پہلے حصہ میں الہیاتی نظریہ کی اعتنائی حیثیت واضح کی گئی ہے۔ دوسرے حصہ میں اسی نظریہ کو صاف کر کے دوبارہ بیان کیا گیا ہے۔ تیسرے حصہ میں امتیازی تائین پر سرسری نظر ڈالی گئی ہے اور چوتھے حصہ میں نتائج اخذ کئے گئے ہیں۔

کتاب کا حصہ اول ۱۵ ابواب پر مشتمل ہے جو زیادہ تر واقعاتی ہے۔ ان ۱۵ ابواب میں ان تمام معنوں کا تذکرہ ان کی تاریخ اور نشو و نما درج ہیں جن کو تائین دی گئی ہے اس میں مندرجہ ذیل معنی شامل ہیں۔

۱) نو ہے اور فولاد کی صنعتیں۔ ۲) نو ہے اور فولاد کی دیگر ذیلی صنعتیں ۳) نوقی پارچہ بانی کی صنعت ۴) پارچہ بانی کی دیگر صنعتیں۔ ۵) شکر سازی کی صنعت ۶) کاغذ سازی کی صنعت ۷) دیا سلائی کی صنعت ۸) نمک سازی کی صنعت ۹) دوسری چھوٹی چھوٹی صنعتیں جن کو تائین دی گئی ہے۔ اس کے علاوہ اس حصہ میں ان معنوں کا بھی ذکر ہے جنہوں نے تائین حاصل کرنے کے لیے حکومت کے پاس درخواستیں پیش کیں لیکن بعض وجوہ کی بنا پر ان کو تائین کے قابل نہیں سمجھا گیا۔ اسی مسئلہ میں مندرجہ ذیل قابل ذکر ہیں۔

۱۰) صنعت سازی کی صنعت ۱۱) چھاری کیب کی صنعت ۱۲) کالیہ کی صنعت ۱۳) کی صنعتیں۔ ۱۴) چھانچہ کی صنعت وغیرہ۔

کتاب کا دوسرا حصہ ابواب پر مشتمل ہے جن میں ہندوستان کی ایلیاتی پالیسی پر تنقید و تبصرہ کیا گیا ہے۔

کتاب نہایت محنت سے لکھی گئی ہے۔ ہندوستان کے ایلیاتی مسائل کی مدد کے
والی کتاب کا کام دیتی ہے۔ اس کتاب کی سب سے بڑی خوبی یہ ہے کہ اُس کی بنیاد
معاشی نظریوں پر رکھی گئی ہے اور انہیں نظریوں کی روشنی میں ایلیاتی مسائل پر بحث
کی گئی ہے۔ ہندوستان میں معاشی مسائل پر اکثر جو کتابیں لکھی گئی ہیں اُن میں بڑا نقص
یہ ہوتا ہے کہ وہ زیادہ زیادہ واقعاتی اور جذباتی ہوتی ہے۔ محض واقعات کے جاننے یا
اُن کو بیان کرنے سے چندان زیادہ فائدہ نہیں جب تک کہ ان واقعات سے کچھ نتائج
حاصل نہ کئے جائیں اور اُن نتائج کو معلومہ علم کی روشنی میں جانچا اور پرکھا نہ جائے اور نہیں
معاشی ارتقائی کڑی کے کسی جزو کے ساتھ منظر آجائے۔ جب تک ایسا عمل نہ کیا جائے
کوئی علم ترقی نہیں کر سکتا۔ یہ ہماری بڑی بد قسمتی ہے کہ ہندوستان میں اکثر جو کتابیں معاشی
مسائل پر لکھی گئی ہیں اُن کے کئے والوں کو خود نظریاتی مسائل سے دلچسپی نہیں ہوتی
اور نہ ہی وہ خود علم کی گہرائیوں تک پہنچے ہوتے ہیں میں نے اکثر کتب معاشی میں ہندوستانی
طلباء کو کہتے سنا ہے کہ اُن کو اس قدر زیادہ نظریاتی معاشیات پڑھانے سے کیا فائدہ ہے
اُن کے زیادہ پسندیدہ تو عملی معاشیات اور ہندوستان کے معاشی مسائل پر جاننے چاہیں۔
کیا عملی معاشیات اور ہندوستان کے معاشی مسائل نظری معاشیات سے کوئی
ہلک اور ہند چاہیں ہیں؟

اشتراکیت کے میدان میں مختلف مجتہد اور ریاضہ آئے لیکن کامیابی کا پہلا
کادل مارکس کے سر ہی رہا۔ کیوں؟ مارکس پہلا شخص تھا جس نے اشتراکیت کو جذبات
اخلاق، مذہب، جمہوریت اور انسانیت کے کمزور پنحوں سے چھڑ کر علمی بنیادوں پر
اُس کی عظیم اہمیت، عمارت قائم کی مارکس لوگوں کے جذبات، ترغیب اور اخلاق کو پہلی

ہیں کہ تا جگہ ملی نظریوں کی بنا پر وہ کہتا ہے کہ کس طرح اشتراکیت بام ارتقا کا آخری
 درجہ ہے اور اس پر پچھلے بغیر چارہ ہی نہیں۔ یہی وجہ ہے کہ ان اشتراکیوں کا عوام تو کتنا
 نوہم تک نام بھی نہیں جانتے جو ابتدائی انیسویں صدی میں مارکس سے کہیں زیادہ مشہور
 تھے۔ مسٹر ادا کر نے بھی اپنی کتاب میں معاشی نظریوں کا سہارا لیا ہے جس کی وجہ سے
 اس کی کتاب کی اہمیت بہت بڑھ گئی ہے اور اس کے دلائل مضبوط ہو گئے ہیں۔ ان کا یہی
 معاشیات (کلاسیکل) میں آزاد تجارت کی اہمیت پر بہت زور دیا گیا ہے اور
 اس مفروضہ پر اس علم کی بنیادیں قائم ہیں۔ چنانچہ جب کبھی شروع شروع میں ہندوستانی
 صنعتوں کو تائین دینے کا تذکرہ کیا گیا اور ملک کی طرف سے آہستہ آہستہ یہ مطالبہ زیادہ
 شدید ہوتا گیا تو ان کو ہمیشہ ہی کہا گیا کہ یہ معاشی اصولوں کے خلاف چیز ہے۔ ہندوستان
 میں پہلے پہل تائین کے لئے جتنے مطالبے اور تقاضے ہوتے رہے وہ زیادہ تر سیاسی
 اور قومی وجوہ کی بنا پر تھے۔ لیکن حال میں ملک میں ایک ایسا گروہ پیدا ہو گیا ہے جو
 یہ کہتا ہے کہ تائین معاشی بنا پر ضروری ہے۔ مسٹر ادا کر بھی اسی گروہ کے رکن ہیں
 چنانچہ تعارفی حصہ میں انہوں نے معاشی دلائل سے یہ ثابت کیا ہے کہ موجودہ حالت
 کے لحاظ سے آزاد تجارت کے نظریے درست نہیں ہیں بلکہ یہ کہنا زیادہ صحیح ہو گا کہ
 موجودہ حالات کے لحاظ سے یہ نظریے بے معنی ہو گئے ہیں کیونکہ وہ مفروضات جن کی
 بنا پر آزاد تجارت کے نظریے قائم کئے گئے تھے اب موجود نہیں ہیں۔ آزاد تجارت
 کا سب سے پہلا اور اہم مفروضہ یہ ہے کہ آزاد تجارت اس وقت کسی ملک کے لیے نفع بخش
 اور مفید ہو سکتی ہے جب کہ ملک میں سب لوگ کام پر لگے ہوئے ہوں اور ان کو
 ہر مختلف کام منتخب کرنے کا اختیار حاصل ہو لیکن جب ملک میں ایک کثیر حصہ بیکار ہو
 اور ان کو انتخاب کا موقع ہی حاصل نہ ہو تو اس وقت یہ مفروضہ معطل ہو جاتا ہے
 لیکن بے معنی چیزیں جتنی کہ دو مندرجہ اہم مفروضہ آزاد تجارت سے گاہ بے گاہ آزاد تجارت کے

انکادری آئین کے تحت لیکن وہ لوگ جو ہمیشہ عدم مداخلت کی تقریریں تو فرشتے کی طرح
 پہاڑوں پر چرتے رہتے ہیں خود اپنے مالک میں اسی اصول کے دوسرے چہرے ہیں کہ ان کے
 عمل کے تحت ان حالات میں آزاد تجارت بے معنی چیز ہو جاتی ہے اور وہ لوگ
 حکامین کا مطالبہ کرتے ہیں کہ کم اصولی لحاظ سے کفر و شرک کے متعلق نہیں چہرے
 کتاب کے اس حصہ میں انھیں اصولوں کی روشنی میں مشرا دار کرنے ثابت کیا ہے کہ
 اصول عدم مداخلت اب فرسودہ ہو چکا ہے اور اصولی لحاظ سے تائین ہندوستان کے
 لیے مفید ثابت ہو سکتی ہے۔ اور اگر کی سب سے بڑی خدمت یہ ہے کہ انھوں نے
 ہندوستان کے لئے تائین کا مطالبہ صرف سیاسی یا قومی اصولوں کی رشا پر نہیں کیا بلکہ
 جاشی اصول کی بنا پر کیا ہے۔

کتاب کا پہلا حصہ جیسا کہ اوپر ذکر کیا جا چکا ہے واقعاتی ہے جس پر تبصرہ کرنا بہت
 طوالت کا کام ہے۔ ہاں اتنا ذکر کر دینا ضروری معلوم ہوتا ہے کہ مشرا دار کرنے کی طرف
 بورڈ کی رپورٹوں کا نہایت وسیع اور گہرا مطالعہ کیا ہے اور بہت کام کا مواد یکجا جمع کیا گیا
 اگر کوئی شخص ہندوستان میں مختلف صنعتوں کی تاریخی نشو و نما اور ان کی موجودہ حالت
 پر کم سے کم فرصت میں زیادہ سے زیادہ سمجھ اور مستند معلومات حاصل کرنا چاہے تو اس
 اس کتاب کے اس حصہ میں مل جائیگی۔

کتاب کا سب سے زیادہ دلچسپ حصہ وہ ہے جو دوسرا حصہ جس میں مشرا دار کرنے
 آئین کی اس پالیسی پر تبصرہ کیا ہے جو سلاٹھ سے اس ملک میں کا رہا ہے حکومت
 ہنگامہ ہمیشہ سے دعویٰ رہا ہے کہ وہ تائین دینے کے تعلق ہمیشہ بے شک اور اطمینان
 پسند رہی ہے۔ مشرا دار کرنے کی حکومت کے رویہ پر غور کرنا ہی کتنا ہی کی ہے اور وہ
 تو یہاں تک کہ گئے ہیں کہ حکومت نے ہر ممکن طریقے سے اس پالیسی کو ہر نہایت حد تک
 سے مفید ملی تھی اس طریقے سے ہر عمل رکھا ہے کہ ملک کو اس سے ہندوستان کا ملک بنے۔

حکومت نے ہر وقت اپنے منتخب شدہ اراکین کی رائے سے اتفاق نہیں کیا۔ ہر وقت حکومت نے اپنی اپنی بات نہیں ہے لیکن حکومت کی نیت پر شبہ میں وہ سے ہونے لگا۔ کبھی کسی صنعت کو تین ویں کے متعلق ٹیرف بورڈ نے سفارش کی یا اس کے تین کی کوئی خاص شرح مقرر کی تو حکومت کو کئی وجوہات کی بنا پر بورڈ کی رائے سے اختلاف کر دیا لیکن جب کبھی بورڈ نے کسی صنعت کو تین نہ دینے کی سفارش کی تو حکومت نے ہر وقت بورڈ کی رائے سے اتفاق کیا اس سلسلہ میں مندرجہ ذیل حقائق درج سے ظاہر ہیں۔ اس کتاب کے صفحہ ۳۶۳ پر مندرجہ ذیل جدول پیش کیا گیا ہے۔ مشغول کو اس تجزیہ کے لیے پانچ جاعتوں میں تقسیم کیا گیا ہے۔

جاعت اول	ٹیرف بورڈ کی سفارشات	حکومت کا رویہ	مشغول کی تعداد
۱	ٹیرف بورڈ نے تین یا مالی امداد کی سفارش کی۔	حکومت نے اسے منظور کر لیا۔	۴۵
۲	ٹیرف بورڈ نے تین یا مالی امداد کی سفارش کی۔	حکومت نے اس میں ترمیم کر دی۔	۱۱
۳	ٹیرف بورڈ نے تین یا مالی امداد کی سفارش کی۔	حکومت نے اسے مسترد کر دیا۔	۹
۴	ٹیرف بورڈ نے تین دینے سے انکار کر دیا۔	حکومت نے بورڈ کی رائے سے اتفاق کیا۔	۷
۵	ٹیرف بورڈ نے تین دینے سے انکار کر دیا۔	حکومت نے مخالفت کی۔	۱۰

ان اعداد کا صنعت نے مزید تجزیہ کیا ہے۔ وہ صنعتیں جن کو حکومت نے ٹیرف بورڈ کی سفارش پر تائین عطا کی ان کی تعداد جیسا کہ جدول سے ظاہر ہے ۲۵ تھی جن میں سے صرف پانچ اہم صنعتیں تھیں باقیوں کی کوئی زیادہ اہمیت نہ تھی۔ آگے برعکس وہ چھ صنعتیں جس میں ٹیرف بورڈ نے سفارش کی اور حکومت نے انکار کیا سب کی سب اہم صنعتیں تھیں جس میں سیمنٹ، پارچہ بانی، پارچہ بانی کی صنعت کو بدلتہ تائین دینے سے حکومت نے انکار کر دیا تھا۔ بعد میں مخصوص حالات کے تحت اُسے تائین دی گئی۔

پھارسی کیمیائی صنعتیں - خیشہ سازی - ریشم اور اُون ساندی کی

صنعتیں ہیں۔

اس سلسلہ میں حکومت پر بڑا اعتراض یہ کیا جاتا ہے کہ اگر حکومت کے سامنے ملک کا مفاد پیش ہوتا تھا اور اسی جذبہ کے تحت اُسے اکثر اپنے منتخب شدہ اراکین ٹیرف بورڈ کی آراء سے اختلاف کرنا پڑا تو کیا ایسا کبھی موقع نہ آیا نہ حکومت نے اُس صنعت کو تائین دی ہو۔ جب بورڈ نے کسی صنعت کو تائین دینے سے انکار کیا تو حکومت نے ہمیشہ اُمتاً و صدقاً کہہ کر ہمیشہ بورڈ کی سفارش کو بسرو چشم تسلیم کر لیا۔ مسٹر ادارہ کرنے حکومت کی نیک نیتی پر ایک اور زاویہ نگاہ سے بھی اعتراض کیا ہے اور وہ یہ ہے کہ جب کسی صنعت کو طوعاً و کرہاً تائین دی بھی گئی تو وہ بھی نہایت خاص انداز سے بہت کچھ نعروں اور ٹال مٹول کے بعد دی گئی مثلاً دیاسلائی کی صنعت کو تائین دینے میں دو سال کا طویل عرصہ لگ گیا۔

پارچہ بانی کی صنعت کے متعلق بورڈ نے تو رپورٹ پیش کر دی لیکن حکومت نے اس کے متعلق فیصلہ کرنے میں اڑھائی سال گزار دیئے اس طرح حکومت کی متعلق بھی دو سال لگ گئے۔ ملک سازی کا بھی یہی حشر ہوا۔

جیکب کو روکنا کہ وہ میٹے میں تین سال لگ گئے۔ یہ تمام وہ صنعتیں ہیں جن کے متعلق بورڈ نے سفارشات کی تھیں کہ ان کو تائین دی جائے اور حکومت نے بالآخر کئی کئی برس سوچ کر بورڈ کی رائے سے اتفاق کر لیا۔ جماعت ب کی صنعتیں جن کے متعلق حکومت کو بورڈ کی سفارشات میں ترمیم کرنا پڑی اس میں سے بھی زیادہ وقت لگا۔ رستی سازی کی صنعت کو مدد ملنے میں چار برس لگ گئے اسی طرح بعض دوسری صنعتوں کو مدد ملنے کے لیے تین سے پانچ برس کا عرصہ لگا۔ شاید کچھ ایسے ہی موقعوں کے لیے غالب مرحوم نے فرمایا تھا کہ

میں نے مانا کہ تغافل نہ کرو گے لیکن

فلک ہو جائیں گے ہم تم کو خبر ہونے تک

اس طرح وہ صنعتیں جن کے لیے بورڈ نے سفارشات کی تھیں لیکن حکومت نے اس سفارش کو مسترد کر دیا ان صنعتوں کو مدد تول امید ویم کی حالت میں منتظر ہونا پڑا۔ ان کی صنعت کو ۱۹۳۷ء سے لیکر ۱۹۳۹ء تک انفطار کرنا پڑا اور اس طول انفطار کے بعد اسے بتایا گیا کہ تائین نہیں دی جائیگی۔ پانچ کی صنعت جس کے متعلق ۱۹۳۷ء میں درخواست پیش کی گئی تھی اور اس کو ٹیرف بورڈ کے حوالے کیا گیا تھا۔ بورڈ نے ۱۹۳۷ء میں اس کے متعلق رپورٹ پیش کر دی اور سفارشات کی کہ اس صنعت کو تائین ملنی چاہیے۔ اس رپورٹ کو ۱۹۳۷ء میں شائع کیا گیا اور حکومت نے تائین عطا کرنے سے بعد وری تک تاخیر کی کچھ اس قسم کے حالات میں یاس یگانہ لکھنوی نے فرمایا ہے۔

امید ویم نے ار اب مجھے دور ہے پر

کہاں کے ویر و حرم گھر کا راستہ نہ ملتا

حکومت کے دفاتر میں ایسی دیری اور تنہائی کچھ تعجب انگیز امر نہیں ہے لیکن یہ ہے حیرانی امد تعجب کی بات یہ ہے کہ وہ صنعتیں جن کو تائین نہ دینے لگیں

بورڈ نے سفارشات کی بنیاد پر ہمیں حکومت نے فوراً شائع کر دیں اور جوٹ سے بورڈ کی رہائے کے ساتھ ایفانک کر لیا۔ یہاں ایک یہ بھی اہم سوال مسرہ دار کرنے آٹھا ہے کہ بورڈ میں حکومت کے منتخب شدہ ماہرین نے ملک کا دورہ کر کے بنیاد پر سفارشات کی تھیں پھر حکومت کے حکم کار میں کے افسران کو یہ باوجود اپنی دوسری دلیتوں اور قابلیتوں کے اس کے فن کے ماہر نہ تھے کیا حق حاصل تھا کہ وہ مکن ماہرین کی سفارشات پر اپنے فتوے صادر فرمائیں۔ جیسے تو اکثر اوقات ملک کے آذو خیال لوگوں نے میرف بورڈ کی ہیئت ترکیبی پر سخت اعتراضات کئے ہیں کیونکہ اس بورڈ کے اکثر اراکین سرکاری عہدے دار ہوتے تھے۔ تمام بورڈوں کے جوا ۱۱۳ اراکین میں سے ۷۱ سرکاری اراکین تھے اور صرف ۴۲ غیر سرکاری۔ سرکاری اراکین کے متعلق اکثر یہ کہا جاسکتا ہے کہ وہ حکومت کے اگر زیر اثر نہیں تو کم سے کم ایسے طبقے میں رہتے تھے اکثر ہر چیز کو حکومت کے زاویہ نگاہ سے ہی دیکھنے کے مادی ہو رہتے ہیں ان حالات میں یہ بات اور بھی قابل افسوس ہی نہیں بلکہ سخت قابل اعتراض ہے کہ حکومت نے کیوں ان اراکین کی متفقہ سفارشات کے خلاف عمل کیا۔ یہی نہیں بلکہ مسرہ دار کرنے تو یہاں تک ثابت کرنے کی کوشش کی ہے کہ بورڈ بہت کچھ کش کش جاری تھی اس سلسلے میں مسرہ دار کر کے اہم نتائج ذیل میں درج کئے جاتے ہیں۔

- ۱۔ وہ صنعتیں جن کو تائین دینے سے غیر برطانوی کارخانوں کو نقصان پہنچتا اور ویسے تائین کے لیے دعو است گزاروں کا معاملہ مضبوط تھا ایسے تمام حالات میں حکومت نے ہمیشہ تائین دینا منظور کریں۔
- ۲۔ جہاں تائین سے برطانوی مفاد کو نقصان پہنچتا تھا وہاں مثال مشعل سے کام چلایا گیا اور بالآخر مفاد کو رد کیا گیا۔

مردمان پرانا بھرتا ہو سکا خاکہ باوجود تائین کے ہنس اتنا ہوا کہ غرضی مل
یے دھول پر اگر فروخت ہو کے طاق تائین سے دی گئی۔

م۔ بعض ایسی صنعتوں کو تائین دی گئی جن کے پہلے ہی سے برطانوی کارخانے
جندوستان میں موجود تھے مگر اور اگر امتیازی تائین کے تحت غفلت ہیں۔

اگر امتیازی تائین کا اصول درست تسلیم نہیں کیا جاتا اور اس کے برعکس یہ مطالبہ
کیا جاتا ہے جیسا کہ سر اور ادا کرنے کہا ہے کہ تائین نہایت فراخ دلی سے عام طور پر دی جلتی
تو ایسی صورت میں سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ فراخ دلی سے کیا مراد ہے۔ تائین کی ایک
حد در ایک شخص کے لیے فراخ ہو سکتی ہے اور دوسرے کے لیے نہایت تنگی
کھڑی اس فراخ دلی کا کچھ اصول اور معیار بھی تو مقرر ہونا چاہیے مگر اور ادا کرنے اپنی کتاب
میں کوئی ایسا اصول اور معیار پیش نہیں کیا مالا کہ یہ انتہائی ضروری تھا۔

انھوں نے امتیازی تائین کے اصول پر باجاکر ہی نکتہ چینی کی ہے جو اکثر
انتہات حد اعتدال سے گزر گئی ہے۔ اگر عام طور پر فراخ دلی سے تائین دینے کی
ایسی اختیار کی جائے تو یہ حد کہاں تک ختم ہو گئی۔ اس فراخ دلی کے بھی کچھ اصول
مقرر ہونا چاہیے۔

میری رائے یہ ہے کہ امتیازی تائین کا جو فارمولہ قائم کیا گیا ہے وہ نہایت
صحت ہے۔ یاد دہانی کی خاطر اس کلیہ کے تین اہم جزو بیان کر دئے جاتے ہیں۔
اول وہ صنعت جس کو تائین دی جائے ایسی ہو کہ اس کی ترقی کے لیے تمام
تصدیق ذرائع ملک کے اندر موجود ہوں۔ تمام خام مال ملک میں کافی طور پر
مکمل پایا جاتا ہو۔ ملک میں اس کے لیے ضروری اور کاریگر موجود ہوں اور
اس صنعت کی پیدا شدہ اشیاء کے لئے ملک میں ملک موجود ہو۔

دوسرے کی صنعت اس کے لئے کہ وہ تائین کے تحت ترقی پزیر ہو سکتی ہو اور

جندی ترقی کر سکتی ہو۔

دس صنعت کی نوعیت ایسی ہو کہ کچھ عرصہ کے بعد وہ اپنے پاؤں پر کھڑی ہو سکے۔

قصور دراصل فارمولا کا نہیں ہے بلکہ اس سے معنی نکالنے کا ہے۔ مثلاً اس فارمولا کی پہلی شرط یہ ہے کہ خام مال کثرت سے ملک میں پایا جاتا ہو۔ حکومت ہند نے کپاس کی صنعت کو تائین دینے سے اس لیے انکار کر دیا تھا کہ ملک میں راکھ سوڈا نہیں پایا جاتا جو کپاس کے لیے ضروری ہے حالانکہ غیرف بورڈ نے اس فارمولا کو پیش نظر رکھتے ہوئے یہ سفارش کی تھی کہ راکھ سوڈا ایک معمولی جزد ہے جو آسانی سے باہر سے منگوا یا جاسکتا ہے۔ اس سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ اس فارمولا کے اندر زہ کر بھی ایسی صنعتوں کو تائین دی جاسکتی ہے جس کے لیے خام مال کے اکثر اجزاء ملک کے اندر موجود ہوں لیکن جزدی طور پر بعض چیزیں باہر سے منگوانی پڑیں۔ اور یہ بات بھی عام فہمی کی ہے لیکن حکومت ہند نے اس فارمولا کو بالکل لغوی معنی پہنچائے اور تائین دینے سے انکار کیا جو مریخی طور پر غلط ہے۔

اگر اس فارمولا کو ہور دانہ طور پر استعمال کیا جائے تو میں نہیں سمجھتا کہ ملک کی صنعتی ترقی کے راستے میں یہ فارمولا حایل ہوگا۔

ملک میں صنعتی ترقی کے ہم کتنے ہی حامی کیوں نہ ہو اس امر سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ ہر قسم کی صنعت کو تائین نہیں دی جاسکتی۔ سائنس میں اینٹن نیگٹیشن کی سفارش پر حکومت نے روپیہ کی پونڈ کے ساتھ شرح تبادلہ ایک سائنٹسٹ چھپس مقرر کر دی تھی۔ جنگ عظیم سے پہلے یہ شرح تبادلہ ایک سائنٹسٹ چھپس مقرر کرنے کے کتاب میں بار بار اس شرح کے تبادلہ کن اشیاء کا تذکرہ کیا ہے اور اس راگ کو اس قدر االا ہے کہ پڑھنے والے کے سر میں درد شری ہو جاتا ہے۔

وقت بے وقت موسم بے موسم موقع بے موقع وہ اس زمان کو اڑاتے چلے گئے ہیں کہ بس شرع نے ہندوستان کی صنعتوں کو تباہ کر دیا ہے۔ اگر کسی یا کسی کتاب میں اس قسم کی بے سُرری باتیں ہوتیں تو قابل معافی تھیں لیکن ایک متین علمی کتاب میں جس کی بنیاد معاشی نظریات پر رکھی گئی ہوں اس قسم کا طرز بیان زیادہ شایانِ شان نہیں مسٹر اداکار نے باجاً اس شرح کی مذمت کی ہے اور اُس کے نقصانات بتائے ہیں لیکن اس شرح سے جو فوائد حاصل ہوتے ہیں ان کا تذکرہ صرف ایک آدھ گالہ دہلی زبان سے کرنے کے بعد انھوں نے بالکل نظر انداز کر دیا ہے۔ ۱۹۲۵ء اور ۱۹۳۵ء کے درمیان ہندوستان میں بہت نمایاں صنعتی ترقی ہوئی۔ ذرائع نقل و حمل میں بہتر کاریوں کی تعداد میں غیر معمولی اضافہ ہوا۔ اس صنعتی ترقی کے لیے جو مشنری منگوائی گئی وہ مردہ شرح تبادلہ کی وجہ سے بہت سستی پڑی اور ملک کو یقیناً اُس سے بہت فائدہ پہنچا۔ وہ ملک جو صنعتی ترقی چاہتا ہو اور جو مشنری تمام کی تمام باہر سے خریدتا ہو اُس کے لیے یہ فائدہ کچھ کم اہم نہیں ہے۔ اس طرح جب مسٹر اداکار تائین کے بار کا تجزیہ کرتے ہیں تو ان کا تجزیہ حقیقت سے دور ہو جاتا ہے۔ تائین کے بار ہے انکار نہیں کیا جاسکتا ہاں اُس کے متعلق اختلاف ہونا ممکن ہے کہ آیا یہ بار ملک برداشت کرنے کے قابل ہے یا نہیں اور یہ بار آئندہ چلکر ملک کے لیے فائدہ کا سبب بنے گا۔ مثلاً دیاسلانیوں کے متعلق شریف پور ڈاکا حوالہ دیتے ہوئے مسٹر اداکار کہتے ہیں کہ دیاسلانی کی ذبیہ کی قیمت رسمی ہے جو ملک کے چھوٹے سے چھوٹے سٹک کے حساب سے مقرر کی جاتی ہے ہندوستان میں عام رائج قیمت چھوٹے سے چھوٹا سٹک چونکہ پیسہ ہے اس لیے خواہ معمولی فائدہ کیا جائے یا نہ کیا جائے دیاسلانی کی قیمت ایک پیسہ ہی رہے گی۔ چنانچہ دیاسلانی کی قیمت کم از کم وی گئی ہے اس کا معائنہ برکولی بار نہیں چڑا۔ یہ استعمال کی جاتی ہے اور وہ اس کے متعلق پتا چاہتا ہے اگر ملک میں چھوٹے سے چھوٹا رائج ہو تو

ایک سو سے زیادہ ہوں تو بیک سو کی ذریعہ ایک سو سے کم فروخت ہو سکتی ہے۔
 چنانچہ ایک سو سے کم فروخت کر کے حساب سے کرنی فروخت نہ کی جائے، بلکہ معمولی کی
 سو سے ایک کی بجائے پچاس کو دو سو بیس نہیں لیتیں تو قیامت کا نہیں کہ اور بالخصوص
 غریب مسکین کو بیت کا قیامت کا نقصان پہنچا ہے۔ بیگانوں اور کو بیگانوں میں رہتے
 اور غریب مسکین کی حالت کے نزدیک یہ کوئی ایسا اہم بار نہ سمجھنا چاہئے تو یہ الگ بات
 ہے لیکن میں ذاتی مشاہدے کی بنا پر جانتا ہوں کہ غریب لوگ محلوں میں دوسرے
 گھروں سے آگ لگ کر لاتے ہیں تاکہ اس کی مدد سے آگ جلائی جاسکے اور ایک
 کمانی کی پیت ہو جائے برسات کے دنوں میں مدتوں پہنچیں اس بار کہ مغز خالی ہو جاتا
 ہے تب کہیں جا کر ایک کمانی کی پیت ہوتی ہے۔ ان حالات میں یہ کہنا کہاں تک
 مناسب ہے کہ اس کا حارثین پر بار نہیں پڑتا، میرا استدلال یہ ہے کہ حارثین
 پر بار ضرور پڑتا ہے لیکن چونکہ دیاسلائی پر خرچ مزدور کی آمدنی کا اس قدر خفیف
 حصہ ہوتا ہے کہ وہ اسے برداشت کر سکتا ہے۔ بالخصوص جب یہ بار برداشت کرنے
 سے وہ خود اپنے لیے نہیں تو کم سے کم اپنے اولاد کے لیے صنعتی ترقی کی صورت میں
 روزی کا سامان پیدا کر سکے۔

دوسرے مسئلہ دار کا یہ استدلال بھی غلط ہے کہ تائین کی صورت میں اس کا بار
 غریبوں پر نہیں بلکہ اعلیٰ طبقوں پر پڑتا ہے۔ سنی کا تیل و یا سائیاں تنگ اور سوئی کپڑا
 یہ سب غریب ہی زیادہ استعمال کرتے ہیں اور ان پر محصول کا بار پڑتا ہے۔

مسئلہ دار کی کتاب میں میری رائے میں سب سے بڑا نقص یہ ہے کہ کھانا
 کے ان مسائل پر روشنی نہیں ڈالی جو قرآن مجلی سے تائین کی پالیسی پر عمل کرنے سے تنگ
 میں پیدا ہوں گے۔ حارثین پر تائین کا بار ضرور پڑتا ہے اور میں اس کے اعلیٰ طبقوں کو
 اس بار کا بوجھ و عیش پر ان درویش کی صورت میں برداشت کر سکتے ہیں لیکن

ہم نہیں کہک کے تاخیر پیشہ نگاروں اور نگارندہ داروں کو ڈیجلی رسی سے چھٹا
 دیا دے۔ تائین کی وجہ سے کارخانہ دار جو غیر معمولی منافع حاصل کرتے ہیں انہیں
 ان کا کیا حق ہے؟ کیا وہ عوام کے ایشار کا بیخود ہیں۔ اور کیا عوام یا ان کی نمایندہ
 جماعت یعنی حکومت کو اس منافع سے حصہ وصول کرنے کے کوئی حق نہیں۔
 کارخانہ دار جو اپنی لاپرواہی اور دیگر کمزوریوں کی وجہ سے اپنے اخراجات پر پیش
 کو کم نہیں کرتے کیا انہیں عوام کا کوئی حق نہیں کہ وہ ان کو اپنی حالت درست کرنے
 کے لئے مجبور کریں۔ جب تائین کی وجہ سے منافع بڑھ جاتا ہے اور بڑھتے ہوئے
 منافع اور آئندہ توقعات کی بنا پر حصوں کی قیمتیں دھڑا دھڑا بڑھتی شروع
 ہو جاتی ہیں اور سو روپیہ کا حصہ پانچ سو روپیہ میں فروخت ہونے لگتا ہے
 تو کیا اس صورت میں حکومت پر کوئی پابندی لاحق نہیں ہوتی کہ وہ اس شد
 بازی کا ابتداء میں ستر باب کرے۔ یہ تمام مسائل تائین کی وجہ سے پیدا ہوتے ہیں
 اور مسٹر اجاگر نے انہیں کچھ روشنی نہیں ڈالی۔ یہ وقت فرصت کسی عظیم و مہم
 میں میں انہیں روشنی ڈالوں گا۔

(۶۱۹)

کتاب کے طے کا پتہ کتابستان۔ الہ آباد۔ قیمت ۱۵ روپے صفحات

ناتیت کا معاشی پہلو

جناب امتیاز حسین خاں صاحب، بی کام لندن، لکچرار معاشیات، جامعہ اسلامیہ

قبل اس کے کہ یہ بیان کیا جائے کہ نازی جماعت نے جرمنی میں سیاسی اقتدار پانے کے بعد کس قسم کا معاشی نظام قائم کرنے کی کوشش کی یا پھر یہ کہنا زیادہ صحیح معلوم ہوتا ہے کہ پیچھے نو سال میں ان کی کس قسم کی معاشی پالیسی رہی، ناتیت کا معاشی پس منظر پیش کرنا دلچسپی سے خالی نہ ہوگا۔ موجودہ دور میں آج تک کوئی ایسی بڑی سیاسی تحریک پیدا نہیں ہوئی جس کے وجود میں آنے کے اہم معاشی اسباب موجود نہ رہے ہوں۔ انقلاب فرانسیسی، ایک سیاسی منظر سمجھا جاتا ہے لیکن اس کے نمودار ہونے کے بھی اہم معاشی اسباب موجود تھے۔ انقلاب روس کی کامیابی میں سیاسی اسباب سے زیادہ معاشی اسباب نے حصہ لیا۔ اسی طرح سے ناتیت کے وجود میں آنے اور عروج پانے کے اہم اسباب (Inflation) اباب پائے جاتے تھے۔ اس تحریک کے نمودار اہم سبب افراد زر (Inflation) تھا اور نازی جماعت کو قوت ۳۲ - ۱۹۲۹ کی مالی کساد بازاری کی وجہ سے حاصل ہوئی۔

جرمنی میں پہلی جنگ عظیم کے دوران اور اس کے
ناتیت کا معاشی پس منظر بہت حد تک افراد زر کی پالیسی سے متعلق ہے۔

معاشی اصطلاح اور اس کی وجہ سے معاشروں کے لئے جس قسم کے اثرات پیدا ہوتے ہیں ان کی تشریح کی ضرورت ہے۔ افراط زر کی تعریف ہر ماہر معاشیات نے مختلف الفاظ میں کی ہے اور اسی لئے اس کے سمجھنے میں الجھن پیدا ہوتی ہے۔ سب سے زیادہ آسان اور مفید تعریف یہ ہو سکتی ہے کہ افراط زر سے مراد ایسی حالت ہے جبکہ عام طور پر قیمتوں میں اضافہ ہو یا اس کیوں بھی کہا جاسکتا ہے کہ زر کی قدر یا اس کی قوت خرید گٹھے۔ یہ یاد رکھنا چاہیے کہ قیمت میں ہر قسم کے اضافہ کو افراط زر سے تعبیر نہیں کیا جاسکتا۔ اس کے لئے یہ لازمی شرط ہے کہ عام طور پر قیمتوں میں اضافہ ہو۔ افراط زر کے حالات عموماً جنگ کے دوران اور اس کے بعد پیدا ہوتے ہیں بلکہ جنگ کے نئے موجودہ جنگیں بہت زیادہ جنگی ثابت ہوتی ہیں اسی لئے ان کے اثرات حکومتوں کے معمولی ذرائع آمدنی سے پورے نہیں کئے جاسکتے اور مجبوراً افراط زر کی پالیسی اختیار کرنی پڑتی ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ زر کی مقدار میں اضافہ کر کے حکومت اپنی بڑھتی ہوئی ضروریات پوری کرتی ہے۔ ایک طرف زر کی مقدار تو بڑھ جاتی ہے لیکن اس کے مقابلہ میں اشیاء اور خدمات کی مقداریں بہت کم ہوتی ہیں۔ عام طور پر لانگ بڑھنے کی وجہ سے ہر چیز کی قیمت میں اضافہ ہو جاتا ہے موجودہ جنگ کا بھی یہ اثر ہوا ہے کہ قیمتیں کافی بڑھ گئی ہیں لیکن پھر بھی اب تک حالات اتنے زیادہ خراب نہیں ہوئے ہیں جتنے کہ پہلی جنگ کے دوران میں ہر ملک کی قیمتوں میں اضافہ ہوا تھا۔ انگلستان میں قیمتیں تین گنی تک بڑھی تھیں غرائز میں قیمتوں میں اضافہ پانچ گنا اور اٹلی میں چھ گنا ہوا تھا۔ ان ممالک کے علاقے میں جو جنگی حالت بہت زیادہ آہستہ تھی۔ علاقہ میں علاقہ کے مقابلہ میں قیمتیں کی سطح ۱۰۰ گنا زیادہ تھی۔

جنگی معاشروں میں اس قسم کا افراط زر نہ صرف دولت معاشی حالت

کے بجائے ملک پیدا ہوتے ہیں۔ ۱۹۳۳ء کے افراط زر نے جرمنی کی معاشی اور سیاسی حیثیت میں بہت سی اہم تبدیلیاں کر دیں۔ اس کی وجہ سے سب سے زیادہ نقصان اوسط طبقہ کو اٹھانا پڑا۔ اس طبقہ میں عموماً ایسے لوگ شامل ہوتے ہیں جن کی آمدنیاں مقرر ہوتی ہیں۔ اسکولوں اور کالجوں کے اساتذہ، سرکاری اور نیم سرکاری ملازمین اور ایسے لوگ جو کچھ تھوڑا بہت بچا رکھتے ہیں اور اپنی پس انداز کی ہوئی دولت سے مختلف قسم کی ترسکات خریدتے ہیں یا پھر مقررہ شرح سود پر قرض دیتے ہیں ان لوگوں پر قیمتوں کے بڑھنے کا بہت بڑا اثر پڑتا ہے۔ اسی طرح وہ لوگ بھی متاثر ہوتے ہیں جن کی آمدنی کا ذریعہ پنشن یا پھر مکانات وغیرہ کے کرائے ہوتے ہیں۔ اور اسی قسم کی دوسری آمدنیاں ایسی ہیں جن میں جلد جلد تبدیلیاں نہیں ہوتیں۔ بعض ان میں سے تو ایسی آمدنیاں ہیں جو ہمیشہ مقرر رہتی ہیں اور بعض دوسری ایسی ہیں جو قیمتوں میں اضافہ کے ساتھ ساتھ نہیں بڑھتی۔ جو معنی میں افراط زر کا نتیجہ یہ ہوا کہ اوسط طبقہ اپنا سب کچھ کھو بیٹھا۔ ان کی پس انداز کی ہوئی دولت بالکل ختم ہو گئی یا پھر اس کی کوئی حیثیت نہیں رہی۔ مزدور جماعت کے مقابلہ میں اوسط طبقہ کو بہت زیادہ نقصان اٹھانا پڑا۔ صنعتی ملک میں مزدور جماعت منظم ہوتی ہے۔ جب کبھی قیمتوں میں اضافہ ہو مزدور جماعت اپنے ارکان کی اجرتوں میں بھی اضافہ کا مطالبہ کرتی ہیں اور بڑی حد تک انہیں اپنے اس مطالبہ میں کامیابی بھی ہو جاتی ہے۔ اوسط طبقہ کسی ملک میں بھی منظم نہیں ہوتا اس لیے ان کی آمدنیاں حالات کے ساتھ ساتھ نہیں بدلتی۔ نتیجہ یہ ہوا کہ اوسط طبقہ کے مقابلہ میں اوسط طبقہ کو افراط زر سے بہت زیادہ نقصان پہنچتا ہے۔ اوسط طبقہ کے ہزاروں خاندان بالکل غریب ہو گئے اور انہیں بہت سی مشکلات کا سامنا کرنا پڑا۔ انہیں کے لئے ایک جدید اصطلاح 'نئے غریب' (New Poor) وضع کی گئی۔

جنگ کی گئی۔ جنگ سے پہلے اس طبقہ کے معاشی حالات بہت بھرتے اور اس کے افراد چین کی زندگی گزارتے تھے۔ حالات بدلتے کی وجہ سے جب انہیں سب سے زیادہ نقصان پہنچا تو انہوں نے بہت زیادہ محسوس کیا۔ انہوں نے اپنی معاشی حالت بہتر کرنے اور پستی کو دور کرنے کی ایک ہی صورت پائی اور وہ یہ کہ اپنے ملک کی حکومت پر قبضہ کیا جائے۔ چاہے ایسا کرنے میں انہیں کسی قسم کے ذرائع کیوں نہ اختیار کرنے پڑیں۔ حکومت پر قبضہ کرنے کی کوشش نے نازی تحریک کی شکل اختیار کی۔ نازی جماعت کے قائدین پر نظر ڈالنے سے فوراً معلوم ہو جاتا ہے کہ ان کی اکثریت اوسط طبقہ سے تعلق رکھتی ہے۔ شروع شروع میں اس تحریک کے حمایت کرنے والے بھی اوسط طبقہ کے افراد تھے۔ یہی حال فطائیت کا دوسرے ملک میں بھی ہے۔

ہم نے دیکھا کہ نازی جماعت کی ابتداء افراد زر کے بدترین حالات میں ہوئی۔ یعنی اس تحریک کے گہور میں آنے کا ایک اہم معاشی سبب موجود تھا۔ یہاں نازی تحریک کی سیاسی تاریخ بیان نہیں کی جائے گی۔ صرف اتنا بتلانے پر اکتفا کیا جائیگا کہ اس کے قوت پانے کا بھی ایک اہم معاشی سبب موجود تھا۔ ~~مسلطہ~~ میں جرمنی کے زور کو استحکام دینے کے لئے نئی قسم کا مارک جاری کیا گیا۔ دوسرے ملک سے قرضے حاصل کر کے صنعتوں کی نئے موے سے منیجمنٹ کی گئی ایسا کرنے کا مقصد یہ تھا کہ سستی چیزیں تیار کر کے برآمد میں اضافہ کیا جائے اور تناوان جنگ اور دنیا کے نئے اقتصادیات کا نتیجہ یہ نکلا کہ دو سال کے قلیل عرصے میں جرمنی میں زر کا دور دورہ شروع ہوا۔ اس کی تجارت خارجہ کو ترقی ہوئی۔ لوگوں کے مختلف قسم کے گندہ باروں میں کام ملنے کی وجہ سے بیروزگاری گہمی۔ یہی وہ ہے جو کہ نازی تحریک کے بہت کم مامی اندازے تھے۔ ہٹلر سیاسی گوت حاصل

کرنے کی پہلی کوشش ۱۸۵۷ء میں کرچکا تھا اور اب باطل گناہی کی زندگی بسر کر رہا تھا۔ لیکن دنیا میں خوشحالی کا دور دورہ کچھ زیادہ دنوں تک قائم نہیں رہا۔ ۱۸۵۷ء میں شہر عالمی کساد بازاری شروع ہوئی۔ اس کی ابتداء تو ریاستہائے متحدہ امریکہ سے ہوئی لیکن اس کے بڑے اثرات سے دنیا کا کوئی ملک بھی محفوظ نہیں رہ سکا۔ ۱۸۵۷ء کے آخر میں طوفان کی طرح اس کے اثرات جرمنی میں بھی پھیل گئے۔ کساد بازاری کے اثرات سے بچنے کے لئے بہت سے ممالک نے معاشی خود کفالت کی پالیسی اختیار کی۔ ان تمام حالات کا نتیجہ یہ ہوا کہ تجارت بین الاقوام پہلے کے مقابلہ میں آدمی زہ گنی اور خاص طور پر ان ممالک کو نقصان بہت زیادہ پہونچا جن کی معیشت کا انحصار تجارت خارجہ پر زیادہ تھا۔ جرمنی نے اپنی صنعتوں کی نئے سرے سے تنظیم اس مفروضہ پر کی تھی کہ دوسرے ممالک وائے اس کی سستی مصنوعات بہت زیادہ مقدار میں خریدتے رہیں گے اور بھاری تاوان جنگ ادا کرنے کی یہی ایک صورت ہو سکتی تھی۔ جرمنی کا یہ مفروضہ غلط ثابت ہوا۔ نئے حالات پیدا ہو جانے کی وجہ سے دوسرے ممالک وائے اس سے زیادہ مقدار میں مال خریدنے کے لئے تیار نہیں تھے۔ برآمد میں کمی نے بہت سی صنعتوں کو نقصان پہونچایا اور بہت سے مزدور بے روزگار ہو گئے۔ مانگ کم ہونے کی وجہ سے دوسری صنعتوں کو جو اندرونی بازار کے لئے چیزیں تیار کرتی تھی یہی نقصان پہونچنا لازمی تھا۔ اس طرح سے کساد بازاری کا بڑا جکڑ جرمنی میں بھی شروع ہو گیا۔ ۱۸۵۷ء میں دن بدن اضافہ ہوتا گیا۔ ۱۸۵۷ء میں بے روزگار مزدوروں کی تعداد ۱۰۰۰۰ اور ۱۸۵۷ء کے درمیان تھی۔ ان بے روزگار لوگوں میں بہت سے ایسے لوگ شامل تھے جن کے باپ افراد زر کے زمانے اپنی ساری پونجی کھو چکے تھے۔ انھیں کاری جاعت کی طرف نظر اٹھانے پڑا۔ ہزاروں ہزاروں کاشتکار بے روزگار ہو گئے۔

ہر کے مزدوروں کی خوب کڑی سبکدوشی اور نازی تحریک کے مختلف قائدین نے روزگار دہیا کرنے کے وعدے شروع کر دیے۔ بے روزگار مزدور کے لئے روزگار حاصل کرنے سے زیادہ کوئی دوسری چیز اہمیت نہیں رکھتی۔ جوگ کی شدت میں وہ اپنے قائد تک کو بھول جاتا ہے۔ اس امید میں کہ نازی تحریک کی کامیابی انہیں روزگار دلا دے گی۔ مزدور طبقہ نے اس کی حمایت شروع کر دی جس کا ثبوت چند اعداد و شمار سے ظاہر ہے۔ ۱۹۳۲ء کے عام انتخابات میں نازیوں کو تمام جرمنی پر مرتبہ لاکھ ووٹ حاصل ہوئے تھے۔ لیکن کساد بازاری کے بعد جو پہلا انتخاب ۱۹۳۳ء میں ہوا اس میں نازی جماعت کو ۶۰ لاکھ ووٹ ملے تھے ان اعداد و شمار سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ کس طرح سے ناکیت کی مقبولیت میں کساد بازاری نے مدد دی۔ رفتہ رفتہ اس جماعت کا اقتدار بڑھتا گیا اور بہت جلد سلسلہ میں جرمن حکومت ان کے قبضہ میں آگئی۔

نازیوں کے اقتدار میں آنے سے پہلے انہوں نے ناکیت کا معاشی پروگرام | جرمن قوم کے سامنے جو معاشی پروگرام پیش کیا تھا

اس پر زیادہ انگریز (Faber) کے خیالات کا پڑا تھا۔ اس کی رائے میں اگر سب کی بندھنوں کو توڑ دیا جائے تو معاشی خرابیاں ختم کی جاسکتی ہیں۔ اگر نئے جہاز یا کمریہ کی دو قسمیں ہوتی ہیں ایک قومی سرمایہ جو پیداوار پر چلتا ہے اور دوسرا بیرونیوں کا سرمایہ جس کا مقصد قوم کا استحصال کرنا ہے۔ ملک کی خوشتر بہائی کو کسی طرح سے قومی سرمایہ ختم ہو جائے تاکہ بیرونیوں کا بین الاقوامی سرمایہ کی صورت میں اقتدار قائم کر سکے۔ فیڈر کے خیال میں نازی سیاست پر عمل کرنے کی بجائے نازی جماعت نے اقتدار ہانک کے وقت خود کو کمزور کرنے کی کوشش نہیں کی۔ اس ملک نازی کے خلاف تھا

یہاں تاہم دیکھا جائے کہ جہاں تک ہر کے اس کی شرح کم کی جائے تاکہ ملک کی حالت
 و حالت بہتر ہو تجارت کو فروغ ہو۔ معاشی پروگرام کے دوسرے حصوں کا
 مطالعہ کیا جائے تو بعض افواہات ایسی ضرور ملتی ہیں جن میں اشتراکیت کی پوائی
 تھی لیکن قوت پانے کے بعد ان میں سے کسی پر نازی جماعت نے عمل نہیں کیا
 اس لئے اس پروگرام کے متعلق تفصیلات بیان کرنا بے سود ثابت ہو گا۔

جب سے نازی جماعت نے جرمنی کی حکومت اپنے ہاتھ میں لی ہے جرمنی میں
 کے عام رجحان کے متعلق لوگوں میں مختلف خیالات پائے جاتے ہیں۔ بعضوں کا
 کہنا ہے کہ نازیست کی شکل میں سرمایہ دارانہ نظام نے مزدوروں کے خلاف آخری
 محاذ قائم کیا ہے۔ اس قسم کے دوسرے اور خیالات بھی پائے جاتے ہیں۔ ان مختلف
 خیالات میں تھوڑی بہت صداقت ضرور ہے۔ لیکن سب سے زیادہ صحیح غالباً
 یہ خیال معلوم ہوتا ہے کہ نازیست اصل میں ایک قسم کی فوجی آمریت ہے جس میں
 ایک پارٹی نے قوت حاصل کرنے کی غرض سے قوم کی پوری معیشت کو اپنے قابو میں
 کر لیا ہے۔ آگے چل کر جیسے جیسے نازی جماعت کی معاشی پالیسی کے مختلف اجزاء کی
 تشریح کی جائے گی یہ بات واضح ہو جائے گی کہ کس طرح سے فوجی معیشت کے پہلو
 پر حکومت کی نگرانی قائم ہے۔ اس لئے جرمنی کے موجودہ معاشی نظام کہتے جو
 اصطلاح استعمال کی جاتی ہے وہ (Controlled Capitalism) ہے نازی جماعت
 سے پہلے دوسرے مغربی ممالک کی طرح جرمنی میں بھی سرمایہ دارانہ نظام قائم تھا
 اس نظام میں عاملین پیداوار ذاتی ملکیت میں ہوتے ہیں۔ لوگوں کو کاروبار
 کرنے میں ہر قسم کی آزادی حاصل ہوتی ہے یعنی آزاد مقابلہ موجود ہوتا ہے۔ اس
 معاشی نظام کی قوت تھوڑے بہتے متنازع ہے۔ سرمایہ داری کے نظام میں اگرچہ حکومت
 کی غرض سے اشیاء تیار کرتے ہیں اور اسی طرح سے خدمات انجام دیتی ہیں لیکن

جو جرمنی کے معاشی نظام میں بھی پائی باقی تھیں۔ صرف سٹالی
 کی وجہ سے شورٹا سا فرق تھا۔ دوسرے ملک کے مقابلہ میں جرمنی میں
 زیادہ بہت حاصل تھی۔ سبب یہ کہ جرمنی میں روٹا ہوئی اس کو کارٹل کہا جاتا
 ہے۔ اس میں اس قسم کے تقریباً تیس ہزار کارٹل مختلف قسم کے کاروبار میں
 قائم تھے۔ اس سے معلوم ہوا کہ جرمن سرمایہ داری میں آزاد مقابلہ کو وہی حیثیت
 حاصل نہیں تھی جو دوسرے مغربی ملک میں۔ لیکن انیسویں صدی کے آخر میں
 دوسرے ملک بالخصوص امریکہ میں بھی اجارہ کو فروغ ہوا تھا۔ مزدور جماعتیں بھی جرمنی
 میں دوسرے ملک کے مقابلہ میں زیادہ منظم تھیں جس کا مطلب یہ ہے کہ مزدور تحریک
 میں بھی اجارہ دارانہ رجحان پایا جاتا تھا۔ ان معمولی اختلافات کے علاوہ جرمن سرمایہ داری
 کی ایک اہم خصوصیت یہ تھی کہ بہت سے کاروبار مرکزی اور مقامی حکومتوں کی طرف
 سے انجام دئے جاتے تھے۔ یا تو یہ صورت تھی کہ حکومت کی ملکیت میں بہت سے کاروبار
 چلتے تھے یا ہر کمپنیاں قائم تھیں جن کے زیادہ حصوں کی مالک حکومت تھی۔ لیکن یہ
 رجحان دوسرے ملک کے معاشی نظام میں بھی پیدا ہو چلا تھا۔ خاص طور پر سوویت
 کی عالمی کشادہ بازاری کی وجہ سے سرمایہ دارانہ نظام میں بعض اہم تبدیلیاں ہوئی
 تھیں۔ یہ تبدیلیاں جرمن نظام میں خاص اہمیت رکھتی ہیں۔ نازیوں کو جب
 جرمنی کی حکومت ملی اس وقت سرمایہ دارانہ نظام اپنا بہت کچھ رنگ روپ
 بدل چکا تھا۔

اب حقیقت کی معاشی پالیسی کے اہم اجزاء بیان کئے جائیں گے جن سے
 یہ منظر ہر ملک کی حکومت کی نگرانی قومی معیشت کے ہر پہلو پر قائم ہے۔ ظاہر ہے کہ
 یہ منظر ہر ملک میں نہ تو معاشی پالیسی کے اجزاء کی تفصیلات ہی بیان کی جاسکتی
 ہیں۔ بلکہ اس کے چند نکات بیان کیے جاسکتے ہیں۔

ملکیت اور اشتراکیت | ملکیت کا پورا نام (National Socialism) یا قومی

اشتراکیت ہے۔ اس نام کی وجہ سے بڑی غلط فہمی پیدا ہوتی ہے۔ مغربی ملک میں عام طور پر اشتراکیت سے جو مراد لی جاتی ہے قومی اشتراکیت کو اس سے دور کا بھی تعلق نہیں۔ کسی کا یہ کہنا بالکل صحیح ہے کہ اشتراکیت کی حیثیت ایک ایسی ٹوپی کی سی ہے جس کو بہت سے لوگوں نے پہنا ہوا اور اسی وجہ سے اس کی شکل بالکل بگڑ گئی ہو۔ لوگوں نے اشتراکیت کی تشریح اور تعریف مختلف انداز سے کی ہے۔ اس کی بہت سی قسمیں بیان کی جاتی ہیں۔ لیکن سبھی میں خصوصیات ایسی ہیں جن کا ہر قسم کی اشتراکیت میں موجود ہونا ضروری ہے۔ اشتراکیت کی پہلی اہم خصوصیت یہ ہے کہ عالمیں پیدائش پر ذاتی ملکیت کے بجائے اجتماعی ملکیت قائم ہوتی ہے۔ دوسری خصوصیت یہ ہے کہ سرمایہ دارانہ نظام کے مقابلے میں اشتراکیت کے نظام میں مزدور یا کسان طبقہ کو زیادہ اقتدار حاصل ہونا چاہیے۔ یہ دونوں خصوصیات نازی تحریک میں بالکل نہیں پائی جاتیں۔ اب سبھی عالمیں پیدائش پر ذاتی ملک ہیں۔ نازی یہ کہتے ہیں کہ جرمنی کی قومی اشتراکیت اور اراکس یہودی کی بین الاقوامی اشتراکیت میں بین فرقہ ہے۔ اراکس کی اشتراکیت کے لئے عالمیں پیدائش پر اجتماعی ملکیت کا قائم ہونا ضروری ہے۔ لیکن قومی اشتراکیت کے لئے یہ چیز ضروری نہیں۔ اسی طرح سے نازی جرمنی میں مزدور طبقہ کو پہلے سے زیادہ اقتدار حاصل نہیں ہے۔ اس کے برخلاف (جیسا کہ بیان کیا جائے گا) مزدور جماعت اپنی تمام سیاسی اور معاشی مراعات کھو چکی ہے۔ ان کی بھائیوں اور سیاسی تحریک کے خلاف کر دیا گیا ہے اور وہ نازی جماعت کا آلہ کار بن کر رہ گئی ہے۔ ہم اس کو سمجھ چکے ہیں کہ ملکیت میں اشتراکیت کی دو اہم خصوصیات موجود نہیں ہیں۔ یہ دونوں خصوصیات یہ پیدا ہوئے ہیں کہ آخر تحریک کے نام میں اشتراکیت کا مفہوم کون شامل کیا گیا ہے۔

میں ہر ایک خاص مقصد حاصل کرنا تھا۔ اشتراکیت کے لفظ کو اپنا کر مافیہ
 پانچنے کے کسی نہ کسی طرح مزدور جماعت کے راہنما اور اداروں کی ہمدردیاں
 اور حمایت حاصل کریں اور انہیں آسانی سے دھوکا دے سکیں۔ جب کہ یہ بڑے
 بڑے سرمایہ داروں اور زمینداروں (جنہوں نے شریعی ہی سے تحریک کی مالی ادار
 کی تھی) کے تحریک کے نام پر یا پھر اس کے معاشی پروگرام کے بعض بددھور اعتراض
 کئے تو انہیں یقین دلایا گیا کہ ذرا دیر کے بعد کوئی بات نہیں ایسا صرف ایک خاص مقصد
 کو حاصل کرنے کے لئے کیا گیا ہے اور سرمایہ داروں کے مفاد کی حفاظت کا وعدہ
 نازی جماعت برابر کرتی رہی۔

مازی جماعت اور معاشی | آؤ پر بیان کیا جا چکا ہے کہ سٹیل میں مارک کو استحکام
 دینے اور دوسرے ملکوں سے بہت کافی مقدار میں
 خود کفالت کی پالیسی | قرضے حاصل کرنے کے بعد جرمن صنعتوں کو نئے سرمایہ
 تحکم دی گئی تھی۔ نئی تنظیم کی وجہ سے جرمن صنعتیں بہت زیادہ مقدار میں سستی
 چیزیں تیار کر سکتی تھیں لیکن اس سے پورا پورا فائدہ اسی وقت اٹھایا جاسکتا
 تھا جبکہ مصنوعات کی بہت زیادہ برآمد کی جاتی۔ صرف جرمنی کا بازار ان مصنوعات
 کے لئے کافی تھا۔ کیا دباواری کے اخراجات نے عالمی بازار کو بہت ہی محدود کر دیا
 تھا۔ حکومت پر قابو پالنے کے بعد نازی جماعت کے سامنے یہ مسئلہ درپیش تھا کہ
 کس طرح سے جرمن صنعتوں اور زراعت کی حالت سدھاری جائے۔ اس مشکل
 مسئلہ کے حل کے لئے انہوں نے ایک طرف تو معاشی خود کفالت کی پالیسی اختیار
 کی۔ دوسرا کہ نئے سے وہ زراعت اور چھوٹی صنعتوں کی حالت کو بہتر کر سکتے تھے۔
 لیکن جرمنی کی چھائی صنعتوں کا مسئلہ چھٹی مل نہیں ہوتا تھا۔ اس کے لئے
 ان کو جرمنی اور دیگر ملکوں کے ساتھ ساتھ ایک کے بازار پر قبضہ کرنا ضروری تھا۔ یہی کی

معاشی پالیسی کا وہ سزاہم جزویہ تھا کہ جرمن مصنوعات کے لئے بازار تلاش کئے جائیں۔ اس طرح سے انھوں نے معاشی خود کفالت کی پالیسی اور برآمد کو ترقی دینے کی پالیسی میں مصالحت پیدا کرنے کی کوشش کی۔

زراعت اور چھوٹی صنعتوں کو ترقی دینے کے لئے معاشی خود کفالت کی پالیسی پر عمل کیا گیا۔ اس پالیسی سے مراد یہ ہے کہ جہاں تک ہو سکے اپنی ضروریات کی چیزیں اپنے ہی ملک میں تیار یا پیدا کی جائیں۔ اگر اس پالیسی کو اتنا تک پہنچایا جائے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ دوسرے ملک سے تمام تجارتی اور مالیاتی تعلقات منقطع کرے جائیں۔ ظاہر ہے کہ موجودہ دور میں کوئی ترقی یافتہ قوم ایسا نہیں کر سکتی۔ قوموں کے درمیان تجارتی تعلقات اس قدر اہمیت رکھتے ہیں کہ ان کو بالکل ختم کر دینا تقریباً ناممکن ہے۔ انسانی ضروریات نے اتنی وسعت حاصل کر لی ہے کہ ان کو پورا کرنے کے لئے ہر چیز ایک ہی ملک کے ذرائع سے حاصل نہیں کی جاسکتی۔ اس کے لئے یہ لازمی امر ہے کہ ہر ملک کو دوسرے ملک سے اشیاء اور خدمات کی خرید و فروخت کرنی پڑے گی۔

معاشی خود کفالت کی پالیسی پر عمل تو بہت پہلے ہو چکا تھا لیکن اس میں کامیابی حاصل کرنے کا جو طریقہ خاص طور پر اختیار کیا گیا وہ دو سالہ چار سالہ لائحہ عمل تجاویز کی ابتداء ستمبر ۱۹۳۸ء سے ہوئی۔ اس لائحہ عمل کے تحت یہ کوشش شروع کی گئی کہ جہاں تک ہو سکے قومی ضروریات پوری کرنے کے لئے ضروری اشیاء خوراک اور دوسری خام اشیاء کی زیادہ سے زیادہ مقداریں ملک کے اندر ہی پیدا کی جائیں۔ جو چیزیں آب و ہوا کے اختلاف یا پھر کسی دوسری وجہ سے ملک کے اندر پیدا نہیں کی جاسکتی تھیں ان کے بدل دریافت کرنے کی کوشش کی گئی۔

جس کی بہترین مثالیں معنوی اور برادری کو ملے سے شروع تیار کرنا ہے۔ اس لیے اسے معاشی اور سیاسی مقاصد حاصل کرنے کے لئے جدید سائنس سے بھی پوری پوری مدد لی گئی۔

معاشی خود کفالت کی پالیسی اختیار کرنے کا ایک اہم معاشی سبب ہے اس کے حامیوں کا خیال ہے کہ اس کے ذریعہ سے قومی معیشت کو تجارتی چکر کے بڑے اثرات سے محفوظ کیا جاسکتا ہے لیکن اس پالیسی پر عمل کرنے اور کامیابی حاصل کرنے سے ایک سیاسی فائدہ بھی حاصل ہوتا ہے۔ جرمن قوم کا کہنا ہے کہ معاشی فائدہ سے خود کفالتی نہ ہونے کی وجہ سے جرمنی کو پچھلی جنگ میں شکست اٹھانی پڑی۔ وہ اس بات کا دعویٰ کرتے ہیں کہ جرمن فوجوں کو میدان جنگ میں کبھی بھی شکست نہیں ہوئی البتہ اشیاء خوراک کی کمی نے عام آبادی کو بغاوت کرنے پر مجبور کیا اور بالآخر فوجوں کو بھی ہتھیار ڈالنے پڑے۔ حکومت برطانیہ کی معاشی ناکہ بندی بہت زیادہ کامیاب تھی اور اسی لئے جرمنی دوسرے ملک سے اشیاء خوراک اور دوسری چیزیں خرید نہیں سکا اور جرمن قوم کو بہت سی دقتوں کا سامنا کرنا پڑا۔ اگر قوم خود کفالتی ہو جائے تو پھر اس قسم کا خطرہ باقی نہیں رہتا۔ اسی خیال کو پیش نظر رکھ کر اٹلی میں بھی معاشی خود کفالت کی پالیسی اختیار کی گئی ہے۔ اٹلی کو جنگ جوش کے دوران میں معاشی حدود (Sanctions) کا مقابلہ کرنا پڑا تھا۔

نئی معاشی پالیسی نے جرمنی کے عام لوگوں کا سیران زندگی بہت کر دیا ہے اس پالیسی کے تحت باہر کا سامان ملک میں آنے سے روکا جاتا ہے اور اس طرح کی چیزیں ملک کے اندر تیار کرنے کی کوشش کی جاتی ہے۔ لیکن جب چیزیں غیر ملکی حالت میں تیار کی جاتی ہیں تو ان کے صادرات پیداوار سے بڑھ جاتے ہیں اور عام لوگوں کو ان کی ضروریات کی چیزیں زیادہ قیمت پر ملتی ہیں۔

نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ وہ اپنی مقدرہ آمدنی سے اشیاء اور خدمات کی کم مقدار میں محصور ہوتے ہیں اور ان کا سیار زندگی پست ہو جاتا ہے لیکن معاشی خود کفالت کے حامی سیار زندگی کے پست ہونے کی زیادہ پروا نہیں کرتے وہ اپنی قربانی کرنے کے لئے تیار رہتے ہیں بشرطیکہ ایسا کرنے سے قوم کو معاشی خود مختاری حاصل ہو جائے۔ ان کی نظر میں معاشی خود مختاری سیار زندگی کے مقابل میں زیادہ اہمیت رکھتی ہے۔ نازی معاشی پالیسی کے پہلے جزو یعنی معاشی خود کفالت کے ذریعہ سے کسادوں، بڑے بڑے زمینداروں اور چھوٹی صنعتوں کے مالکوں کی حالت کو بہتر کیا جاسکتا تھا لیکن بھاری صنعتوں کو سدھارنے کے لئے یہ ضروری تھا کہ برآمد کو ترقی دی جاتی۔ بڑے بڑے سرمایہ داروں کی مالی امداد نے نلادی تحریک کو کامیاب بنایا تھا اس لئے ان کو بھی خوش رکھنا ضروری تھا۔ اس زمانہ میں ہر ملک خود کفالتی بننے کی کوشش میں لگا ہوا تھا جس کی وجہ سے مغربی یورپ کے مالک میں جرمن مصنوعات کے لئے گنجائش بالکل نہیں تھی۔ دوسرے صنعتی ممالک کا بھی یہی حال تھا۔ جرمنوں کے پاس نوآبادیات بھی نہیں تھیں جہاں وہ اپنی مصنوعات کی کچھت کر سکتے۔ جرمنی کے لئے صرف جنوب مشرقی یورپ کے مالک کے بازاروں پر قبضہ کرنے کا موقع تھا۔ یہ تمام مالک زرعی ہیں اور ان کی معاشی حالت بالکل ہندوستان جیسی ہے۔ یہاں مختلف قسم کی صنعتوں کے بہت کم ترقی کی گئی ہے اور صنعتی مالک کی اشیاء کے لئے اپنے بازار ثابت ہو سکتے ہیں۔ جرمنی نے مختلف طریقوں سے ان مالک کے بازاروں پر قبضہ جانا شروع کیا۔ لیکن ایسا کرنے میں جرمنی کو اپنی مصنوعات کے بدلے میں ان کی عام اشیاء خریدنی پڑیں۔ یہ مالک بھی بہت سی ایسی چیزیں پیدا کرتے ہیں جن کے لئے جرمنی خود کفالتی ہونے کا ارادہ کر چکا تھا۔ اس طرح سے ان کی

جامعت کی سماجی پالیسی کے دو اہم اجزاء میں تضاد ہونے کے بہت زیادہ اسکاٹا
تھے۔ اس تضاد کو دور کرنے کے لئے جرمنی نے مشرقی یورپ کے ملک کو ایسی
غلام اشیاء پیدا کرنے پر مجبور کیا۔ جن کی اسے ضرورت تھی۔ دوسرے کچھ دیں اسکے
مخلوق اور زیادہ تفصیلات بیان کئے جائیں گے اور یہ بتلایا جائے گا کہ کس طرح
سے جرمنی نے اپنے مفاد کے لئے ان ملکوں کی معیشت کو اپنے قابو میں کر رکھا۔

ناکیت اور بیروزگاری کا مسئلہ | اہم اور پیچیدہ مسئلہ جس کا انہیں سامنا کرنا پڑا
وہ مسئلہ بیروزگاری تھا۔ جب ہٹلر کے ہاتھوں میں حکومت آئی تو اس وقت

جسں قوم عالمی کساد بازاری کے بدترین اثرات سے گزر رہی تھی جس کا ثبوت
اس سے ملتا ہے کہ ملک کے آخر میں تقریباً ۷ لاکھ مزدور بیکار تھے۔ یہ ہم معلوم
کر چکے ہیں کہ بیکار مزدوروں سے روزگار رہیا کرنے کا وعدہ کر کے نازیوں نے
ان سے ووٹ حاصل کئے تھے۔ یہ کہنا تو غالباً صحیح نہ ہو گا کہ نازی جماعت نے
محض اپنے وعدہ کو پورا کرنے کی غرض سے بیروزگاری کے مسئلہ کو حل کرنے کی
کوشش کی۔ اصل وجہ یہ تھی کہ اس کے بغیر نازی تحریک کو سماجی اور سیاسی استحکام
حاصل نہیں ہو سکتا تھا۔ اگر بے روزگار مزدوروں کی بڑی تعداد موجود رہتی تو نازیوں
کو ہر وقت اس بات کا خطرہ لگا رہتا کہ معلوم نہیں کس وقت مزدور طبقہ ان سے
خوف ہو جائے اور ان سے سیاسی قوت چھیننے کی کوشش کرے۔

نازی عہد کا سب سے بڑا کارنامہ یہ سمجھا جاتا ہے کہ جرمنی میں بیروزگاری
کا اصل خاتمہ ہو چکا ہے اس حقیقت سے کوئی شخص انکار بھی نہیں کر سکتا مگر
بیروزگاری کے تعداد شمار پر نظر ڈالی جائے تو یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ
کے بعد سے بہت کم بیکار مزدوروں کی تعداد میں ہر سال کمی ہوتی گئی۔

کے شروع میں ۱۰۰ روپے لاکھ کے درمیان مزدور بیکار تھے۔ لیکن ان کی تعداد صرف پانچ لاکھ سے کچھ زیادہ تھی۔ اس کے بعد سے برٹش میں مزدوروں کی کمی محسوس کی جانے لگی اور اس کمی کو دور کرنے کے لئے دوسرے ملکوں مثلاً پولینڈ اور اٹلی وغیرہ سے مزدوروں کی درآمد کی گئی جب سے موجودہ جنگ شروع ہوئی ہے جنگ کے قیدیوں سے بھی مختلف کام لئے جا رہے ہیں تاکہ جرمن صنعتوں اور زراعت کے مختلف شعبوں میں مزدوروں کی کمی نہ پڑے۔ اندازہ لگایا گیا ہے کہ اس وقت قیدیوں کے علاوہ دوسرے ملکوں کے تقریباً ۲۰ لاکھ مزدور جرمنی میں کام کر رہے ہیں۔ جرمنی میں اب جو کچھ تھوڑے بہت مزدور بیکار رہ گئے ہیں وہ یا تو کاروبار بدلنے کی وجہ سے یا روزگار پانے کے مستحق نہیں سمجھے جاتے وہی شخص اس کا رہنا مسکے اہمیت کی قدر کر سکے گا جو بے روزگاری کی مصیبتوں اور دقتوں کا اندازہ لگا سکتا ہے۔ لیکن اس کی اہمیت کم ہو جاتی ہے اگر ہم یہ معلوم کریں کہ کن طریقوں سے مسئلہ کا حل کرنے کی کوشش کی گئی ہے اور ایسا کرنے میں مزدوروں کو کس قسم کی قربانیاں ادا کرنی پڑ رہی ہیں۔

اب ہم ان طریقوں کی طرف متوجہ ہوں گے جن کو نازی حکومت نے بیروزگاری کو دور کرنے کے لئے اختیار کیا۔ اس مسئلہ کا حل کرنے کے لئے پہلے ایک نئی مسئلہ کو چار سالہ لائحہ عمل کا اعلان کیا اور بہت جلد اس پر عمل بھی شروع ہو گیا۔ اس لائحہ عمل کے تحت سب سے پہلے تو رخاہ عامہ کے کاموں پر دل لگا کر وہ یہ صرف کیا گیا جس کی بہترین مثال وہ مشرکس ہیں جو جرمنی میں کاریوں کے بعد تیار کی گئیں۔ ان مشرکوں کی تیاری پر ساڑھے تین سو لاکھ خرچ کئے گئے۔ پھر مشرکس بنانے سے دو سو تیس لاکھ حاصل کئے جاسکتے تھے۔

لوگوں میں سونہرے کے کاشق ہمارے کی وجہ سے سونہروں کی صنعت کو ترقی ہوئی
 دوسری طرف سنگوں کی تیاری میں بہت سے مزدور لگ گئے اور بیروزگاری
 میں کمی ہوئی رماء مامیہ کے دوسرے کاموں پر بھی بہت زیادہ روپیہ خرچ کیا گیا۔
 بعض خاص خاص حالات میں انکم ٹیکس کی شرح کم کر دی گئی تاکہ اجروں کو نئی نئی
 مشین وغیرہ خریدنے اور اپنے کاروبار کو ترقی دینے کی ترغیب دلائی جائے مثلاً دی
 کرنے کے لئے حکومت کی طرف سے ایک ایک ہزار مارک کے قرضے دیئے گئے جنکے
 ساتھ شرط تھی کہ پوری کسی قسم کی ملازمت یا مزدوری نہیں کر سکتی تھی۔ بہت سی
 عمر میں اس طرح سے روزگار حاصل کرنے کی سعی نہیں سمجھی گئیں اور ان کی جگہ
 مرد مزدوروں نے لے لی۔ ان قرضوں پر کسی قسم کا سود نہیں لیا جاتا تھا اور ہر مہینہ
 ایک فیصد کے حساب سے قرضہ کی ادائیگی کرنی پڑتی تھی۔ قرضے دیتے کا ایک اور
 فائدہ بھی ہوا کہ جن لوگوں نے قرضے حاصل کئے تھے انہوں نے اس قسم کو
 اپنی مختلف قسم کی ضروریات کی چیزوں مثلاً فرنیچر وغیرہ خرچ کیا جس کی وجہ سے
 مختلف قسم کی صنعتوں کو فروغ اور روزگاریں اضافہ ہوا۔ بیروزگاری میں کمی کرنے
 کے لئے ایک اور طریقہ بھی اختیار کیا گیا۔ قانوناً ہر نوجوان لڑکے اور لڑکی کے لئے
 مزدوری کرنا لازمی قرار دیا گیا ہے۔ ہر سال جو لڑکا نوجوان پیدائش دولت کے مختلف
 طبقہ جات میں مزدوری کرنے کے لئے بلائے جاتے ہیں انہیں زندگی مشکل میں
 اور صحت مند نہیں کی جاتی بلکہ صرف ان کی معمولی قسم کی ضروریات نے نمائی جیسا
 کہ دی جاتی ہیں۔ ایسا کرنے کا مقصد یہ ہے کہ کم خرچ کر کے زیادہ سے زیادہ
 لوگوں کو مزدوری دی جا سکے۔ بہت سے بیرونی، اشتعالی اور اشتعالی مزدوروں
 کو بیروزگار رجسٹریشن کی تعداد سے خارج کر دیا گیا ہے اور یہ لوگ روزگار حاصل
 کرنے کے مستحق نہیں سمجھے جاتے۔

مندرجہ بالا طریقوں سے ایک طرف تو روزگاریں اضافہ کرنے یا پھر مزدوروں کی ہنگ بڑانے اور دوسری طرف مزدوروں کی آمد میں کمی کرنے کی کوشش کی گئی اور ایک حد تک بیکار مزدوروں کی تعداد میں کمی ضرور ہوئی لیکن اصل میں بیروزگاری کا مسئلہ اس وقت حل ہوا جبکہ نازی جماعت نے جرمنی میں اپنی حیثیت مستحکم کر لی اور ۱۹۳۳ء میں انجمن اقوام کو چھوڑ کر جنگی تیاریاں شروع کر دیں۔ ہٹلر نے لوگوں کو روزگاریں دیا اور انہوں نے اس کے لئے جہاز، ہوائی جہاز، دبابے، توپیں اور تانہ وز تیار کئے، جنگی تیاریوں نے بے روزگاری کے خطرہ کو دور کیا۔ اس کے علاوہ جنگی تیاریوں کی وجہ سے ایک اہم سیاسی مقصد بھی حاصل ہوا۔ شروع شروع میں جرمن فوج اور نازی پارٹی میں کوئی خاص اتحاد نہیں تھا بلکہ یہ کہنا زیادہ صحیح ہوگا کہ ایک حد تک اختلافات پائے جاتے تھے۔ اب جبکہ نئی پالیسی اختیار کی گئی تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ جرمن سیاست میں فوج کی اہمیت کو مان لیا گیا۔ بہت جلد دونوں جماعتوں کے اختلافات دور ہو گئے اور فوجی قائدین اور نازی جماعت میں اتحاد قائم ہو گیا۔

آخر میں مختصر کہا جاسکتا ہے کہ بے روزگاری کے مسئلہ کو حل کرنے میں نازی جماعت کامیاب ضرور ہوئی ہے۔ مزدوروں کو روزگاریں مل گیا ہے لیکن اس کے ساتھ ساتھ انہیں بہت سی قربانیاں کرنی پڑ رہی ہیں۔ ان کی بھاؤں اور سیاسی تحریک کو ختم کر دیا گیا ہے اور مزدور طبقہ نازی تحریک کا ایکٹو اہم جزو بن کر رہ گیا ہے پچھلی صدی اور موجودہ صدی میں انہوں نے اپنی جدوجہد کے ذریعہ جو کچھ برکات اور سیاسی اور معاشی آزادی حاصل کی تھی اس کو وہ جرمنی کے نئے نظام میں بالکل کھو چکے ہیں۔ ان کا معیار زندگی پہلے کے مقابلہ میں بہت پست ہو گیا ہے۔ روزگاریں کے مسئلہ کو حل کرنے کے لئے معاشی نظام پر سخت قسم کی قیود عائد کی گئی ہیں معاشی

زندگی کے ہر پہلو و قسٹوں، منافع، اجرتیں، اوقات کار، صرف دولت، زور اور
مبادلات خارجہ پر قابو پالیا گیا ہے۔ قومی معیشت کو معیشت جنگ میں تبدیل
کر کے بیکار مزدوروں کو کام پر لگایا گیا ہے۔ ناکارہ ہے کہ یہ جنگ تیاریاں صرف اسی
وقت تک قائم رہیں گی جب تک جنگ جاری ہے۔ جنگ کے خاتمہ پر نئے مسائل
پیدا ہوں گے اور معاشی نظام میں جو کچھ بے ترتیبیاں نمودار ہو گئی ہیں انہیں دور
کرنا پڑے گا۔ بہت سے مزدور جو اس وقت جنگی صنعتوں میں کام کر رہے ہیں
یہ بیکار ہو جائیں گے۔ لاکھوں آدمی جو اس وقت جنگی خدمات انجام دے رہے ہیں
جنگ کے خاتمہ پر معمولی کاروبار میں روزگار تلاش کریں گے نتیجہ یہ ہوگا کہ بیکار مزدور
کی ایک بڑی فوج تیار ہو جائے گی جسے کام پر لگانا کوئی آسان کام نہ ہوگا۔ بیروزگاری
کے مسئلہ کو نازی معیشت میں صرف موقتی طور پر حل کیا گیا ہے اور کسی طرح سے بھی
یہ نازی جماعت کا بہت بڑا کارنامہ نہیں سمجھا جاسکتا۔

مزدور تحریک اور نازی جماعت | کسی جماعت میں مزدوروں کی حالت اور اس بات کے
دیکھ کر کہ انہیں کس قسم کی سیاسی آزادی حاصل ہے
اس جماعت کی خوشحالی اور معاشی بہبودی کا صحیح اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔ نازی
عہد میں جرمن مزدوروں کی حیثیت میں غیر معمولی تبدیلی ہوئی ہے۔ پہلے جرمنی میں مزدوروں کی جماعت دوسرے صنعتی ممالک کے مقابلہ میں بہت
زیادہ منظم اور ترقی پسند تھی۔ مزدوروں نے اپنی جدوجہد سے بہت سے حقوق
حاصل کر لئے تھے۔ صنعتی انقلاب کے ساتھ ساتھ مزدور طبقہ کی تحریک کی ابتدا
منظم سے ہوئی۔ رفتہ رفتہ یہ تحریک ترقی کرتی گئی اور مزدور جماعتوں کا اقتدار
بڑھ گیا۔ پہلے جرمنی میں ان کے اراکین کی تعداد ۱۰ لاکھ تک پہنچ گئی تھی۔ بعد
میں معاشی حالات غلاب ہونے کی وجہ سے مزدور جماعتوں کے اراکین کی

تھا۔ حکم پر تاحریک ہوئی پھر بھی مسئلہ میں ان کے اراکین ۱۰ لاکھ سے مزدوروں کو
نے اپنی آواز بلند کی۔ تک پہنچانے اور اس پر قبضہ کرنے کے لئے اپنی سیاسی پارٹی
سی تنظیم قائم کی۔ یہ پارٹی علاقہ کے عام انتخاب میں کل دوہوں کے ایک تھا۔
دھڑ حاصل کر چکی تھی۔ جنگ عظیم کے خاتمہ پر جب جرمنی میں جمہوریت قائم ہوئی
تو مزدور طبقہ نے اپنے اقتدار میں اور زیادہ اضافہ کیا اور بہت سی مراعات حاصل کیں
نازی جماعت کے اقتدار میں آنے کے بعد سے مزدور تحریک کے بڑے
دھڑ شروع ہوئے۔ نازیوں کے سیاسی فلسفہ کے مطابق ان کی پارٹی کے علاوہ
ملک میں کوئی دوسری پارٹی قائم نہیں رہنا چاہیے تھی۔ انھوں نے اپنے اس
خطرہ کو عملی جامہ پہنانے کے لئے یکم مئی ۱۹۳۳ء کو مزدور جماعتوں کو خلاف قانون
قرار دے دیا۔ ان کی عمارتیں اور دوسری املاک ضبط کر لی گئیں۔ مزدور جماعتوں
کے سب قائدین گرفتار کر لئے گئے ان کی سیاسی تحریک کو بھی ختم کیا گیا۔ کوئی نئی
مزدور جماعت یا سیاسی پارٹی بنانے کی بالکل منادی کر دی گئی۔ نتیجہ یہ نکلا کہ مزدور
تحریک کا پوری طرح سے خاتمہ ہو گیا۔ اور یہ کہنا بالکل صحیح ہے کہ اس کے بعد جرمنی
میں مزدور طبقہ کی کوئی تنظیم (جن معنوں میں دوسرے صنعتی ممالک میں سمجھی
جاتی ہے) باقی نہیں رہی۔

صرف مزدور تحریک کو ختم کرنے ہی پر اکتفا نہیں کیا گیا بلکہ مختلف جماعتوں
سے ایسے قوانین پاس کئے گئے جن کی رو سے مزدور جماعت کی ہر قسم کی آزادی
سلب کر لی گئی۔ ۱۹۳۳ء میں ایک قانون پاس ہوا جس کے تحت ہر لڑکے اور
لڑکی اور لڑکی سے چھ مہینے کے لئے جبری خدمت لی جاتی ہے۔ ان کی تعلیم
اور کی شکل میں ادا نہیں کی جاتی بلکہ ضروریات زندگی پر توجہ دی جاتی ہے۔
اور ۱۹۳۴ء سال کی آخر کے دو مہینوں اس خدمت کے لئے بلایا جاتا ہے۔ اس کے بعد

پہلے سال تقریباً ایک لاکھ لاکھ لاکھ لوگوں سے کام لیا جاتا ہے۔ ایک دوسرے قانون نے حکومت کو یہ حق دیا کہ وہ ایک ایسے علاقہ میں جہاں بیروزگاری زیادہ ہو دوسرے علاقوں کے مزدوروں کو کام کرنے سے روک سکتی تھی۔ اس طرح کے ایک اور قانون نے زرعی مزدوروں کو سرکاری عہدہ داروں کی اجازت کے بغیر اپنا پیشہ یا علاقہ چھوڑنے کی منادی کر دی جو زرعی مزدور دوسری صنعتوں میں کام کر رہے تھے اور انہیں اپنا پرانا پیشہ چھوڑے ہوئے تین سال سے زیادہ نہیں ہوئے۔ اس قانون کے تحت مجبور کئے جاسکتے تھے کہ وہ زراعت کو پھر اپنا پیشہ بنائیں۔ یہ حالات قرون وسطیٰ کے حالات سے بھی کہیں بدتر ہیں۔ قرون وسطیٰ میں کسانوں کو جن کے پاس تھوڑی بہت اپنی زمین ہوتی تھی زمین کو چھوڑ کر کسی دوسرے علاقہ میں منتقل ہونے کی منادی تھی۔ بیسویں صدی میں جرمنی میں زرعی مزدوروں کو نہ صرف زمین سے باز کر دیا گیا ہے بلکہ زرعی پیشہ جسے وہ چھوڑ چکے تھے پھر سے اختیار کرنے پر مجبور کیا گیا۔ جون ۱۹۳۷ میں ایک اور قانون پاس کیا گیا جس کی رو سے ہر شخص کو حکومت مجبور کر سکتی ہے کہ وہ اپنا پیشہ اور گھربار چھوڑ کر کسی دوسرے پیشہ یا علاقہ میں کوئی اہم قومی خدمت انجام دے۔ اسی قسم کے بعض دوسرے قوانین نے مزدور طبقہ کو بہت سی ہندسوں میں جکڑ دیا ہے اور وہ روزگار پاسے کا پورا پورا فائدہ حاصل نہیں کر سکتے۔

مردور بھائیوں کو ختم کرنے کے بعد نازیوں نے مزدور تحریک کو نئے سرے سے تسلیم کیا۔ نئی تحریک کا نام جرمن مزدوروں کا اتحاد German Labourfront رکھا گیا۔ پہلی میں سونہ ہی ایک ایسی تنظیم ہے جس میں مزدوروں کو شرکت کی اجازت دی جاتی ہے۔ لیکن حقیقی معنوں میں اسے مزدور طبقہ کی تنظیم نہیں کہہ سکتا۔ مزدوروں کا اتحاد ایک بہت بڑا ادارہ ہے جس میں مزدور اتحاد اور آج کل

تحرک ہیں۔ اس ادارے پر پوری طرح سے نازی جماعت حاوی ہے ہر مزدور کے لئے اس تحریک کا رکن بننا قانوناً لازمی قرار نہیں دیا گیا ہے لیکن تقریباً سب جرمن مزدور اس میں شامل ہیں۔ اس کا سرمایہ جبری طور پر اراکین سے حاصل کیا جاتا ہے اس طرح سے مزدوروں کے محاذ کو مختلف قسم کے محاصل وصول کرنے کا ایک اہم ذریعہ بنایا گیا ہے۔ ایک نئی تحریک کے شروع کرنے کا مقصد یہ تھا کہ مزدور جماعت اپنی تعلیم تنظیم نہ کر سکے اور نازی جماعت کا ایک جزو بن جائے۔

مزدوروں کا محاذ تین اہم کام انجام دیتا ہے۔ پیشہ ورسی تعلیم کی نگرانی کرنا۔ مزدوروں کی بیہودگی کے لئے مختلف کام انجام دینا اور ان کے لئے تفریح کے مختلف ذرائع فراہم کرنا۔ اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ اس نئی تحریک نے مزدوروں کے لئے بہت سے کام انجام دئے ہیں۔ لیکن جو مراعات و حقوق وہ اپنی نئی تحریک کے ذریعہ سے اب حاصل کر رہے ہیں نازیوں سے پہلے کے معاشی نظام میں اپنی بھانڈوں کے ذریعہ سے حاصل کر چکے تھے۔

مزدوروں کا محاذ وہ تمام کام جو آزاد سرمایہ داری کے نظام میں اپنے اراکین کے لئے مزدور بھائیئیں کرتی ہیں انجام نہیں دے سکتا۔ اجرتوں اور اوقات کار پر اسے کسی قسم کا اقتدار حاصل نہیں ہے۔ ان معاملات میں وہ کسی قسم کی مداخلت نہیں کر سکتا ان مسائل کو طے کرنے کے لئے حکومت کی طرف سے عہدہ دار

(Labour Trusters) کہا جاتا ہے مقرر کئے جاتے ہیں۔ مزدوروں کو ہڑتال کرنے کی بھی اجازت نہیں ہے۔ اس طرح سے انھوں نے اپنے مطالبات منوائے کا بڑا حریہ بھی کھو دیا ہے۔

حکومت کا منافع اجرتوں اور قیمتوں پر قابو | اشتکالی نقادوں کا خیال ہے کہ حکومت

مخلوق کی حیثیت کی اور مزدوروں کی قوت کو توڑا یہ کہنا ایک حد تک ضرور صحیح ہے کہ بظاہر کی کامیابی میں سرمایہ داروں کا بہت بڑا ہاتھ ہے۔ ان کی مالی اوراد کی وجہ سے ہندو جبرمنی کی حکومت حاصل کر سکا تھا اور انہیں کے معاشی مخلوق کی خاطر مزدوروں کی سیاسی جماعتوں اور سبحانوں کا خاتمہ کیا گیا۔ لیکن اس تشریح میں اس بات کا خیال نہیں رکھا جاتا کہ بڑے بڑے کاروبار کو بھی نایت اپنے مفاد کی خاطر اسی طرح سے قابو میں رکھتی ہے جس طرح سے مزدور جماعت کو جبرمن صنعتوں کو کسی قسم کی آزادی حاصل نہیں ہے ان کے منافعوں پر اس قسم کی نگرانی قائم ہے جس طرح کی مزدوروں کی اجرتوں پر سرمایہ داروں کو بھاری قسم کے حاصل ادا کرنے پڑتے ہیں۔ بڑے بڑے سرمایہ داروں کو اب مزدور جماعت کی طرف سے تو کسی قسم کا خطرہ باقی نہیں رہا ہے لیکن وہ نازی پارٹی کی مرضی کے خلاف کچھ بھی نہیں کر سکتے۔ ان سے نازی یہ کہتے ہیں کہ تھوڑے دنوں تک انہیں تکالیف اٹھانی پڑیں گی۔ جب نازی جماعت تمام یورپ پر اپنا تسلط قائم کر لے گی تو پھر جبرمن مصنوعات کے لئے بازار بہت زیادہ وسیع ہو جائے گا اور وہ خوب منافع کما سکیں گے۔

سرمایہ داروں کے منافع کے علاوہ مزدوروں کی اجرتوں اور قیمتوں پر بھی حازیوں نے سخت قسم کی نگرانی قائم کر رکھی ہے۔ انھوں نے اقتدار پاسے ہی تو وسیع اختیار کی پالیسی اختیار کی تاکہ بیروزگاری دور کی جائے لیکن انہیں ہر وقت اس بات کا خطرہ لگا رہتا تھا کہ کہیں ۱۹۲۲-۲۳ء کے حالات یعنی لگ میں افراط زر کے اثرات پیدا نہ ہو جائیں اس لئے انھوں نے شروع ہی سے قیمتوں کو استحکام دینے کی پالیسی پر عمل کیا۔ قیمتوں کو استحکام کے ساتھ ساتھ اجرتوں کا استحکام بھی لازمی تھا۔ مگر حکومت کی طرف سے قوانین نافذ ہوئے جن کا مقصد قیمتوں کو بڑھنے سے روکنا تھا۔ اگرچہ اس طرح مختلف ممالک میں جو رہا ہے جب سے جنگ چھڑی ہے

تجربہ بندی اور کا طریقہ عام طور پر اختیار کیا گیا ہے جس سے اس ملک کو اختیار کرنے کا نتیجہ ہوتا ہے کہ لوگ اپنی ضروریات کی بہت تھوڑی مقدار میں حاصل کر سکتے ہیں اور ایشیاء اور نعمات کی قیمتیں بہت زیادہ نہیں بڑھنے پاتیں اور مضر اثرات ذریعہ کے بڑے اثرات سے محفوظ رہتا ہے۔

نازی جماعت سے پہلے جرمنی کی مایاتی حالت مبادلات خارجہ اور تجارت خارجہ پر حکومت کی نگرانی - اور دوسرے ملکوں کے افراد نے اپنا سرمایہ

جرمن صنعتوں اور بلدیات کی تسکات وغیرہ میں لگا رکھا تھا انھوں نے سلاسل کے مایاتی جہان شروع ہونے سے پہلے اپنے سرمایہ کو واپس لینا شروع کر دیا تھا جس کا نتیجہ یہ نکلا کہ جرمنی کے مرکزی بینک (Reichsbank) کے سونے کا ذخیرہ صرف ایک ارب مارک سے کچھ زیادہ رہ گیا تھا۔ یہ صورت قوم کی ساکھ کے لئے بہت زیادہ خطرناک تھی۔ سونے کے ذخیرہ کی حفاظت کی غرض سے حکومت بندش تبادول (Ex

change Control) قائم کرنے پر مجبور ہوئی۔ بندش تبادول کی صورت میں حکومت مبادلات خارجہ کے بازار پر اپنی نگرانی رکھتی ہے اور کسی شخص کو اس بات کی اجازت نہیں ہوتی کہ جتنی مقدار میں چاہے بیرونی زر حاصل کر سکے۔ باہر والے اپنا سرمایہ بھی واپس نہیں لے سکتے اور نہ ہی اس ملک کے افراد اور ادارے اپنا سرمایہ دوسرے ملک کو منتقل کر سکتے ہیں۔ مرکزی بینک کے ذریعہ سے مبادلات خارجہ کے معاملات لے پاتے ہیں۔

نازیوں سے پہلے جرمنی میں بندش تبادول بھرائی حالات کا مقابلہ کرنے کے لئے قائم کیا گیا تھا ایسا کرنے کا مقصد یہ تھا کہ دوسرے ملک والے اپنا سرمایہ جرمنی سے واپس نہ لے سکیں۔ نازی جماعت نے اس ذریعہ کو سیاسی مقاصد حاصل کرنے کے

ایک اہم اور تاریخی ایسا ہے۔ اس جہاں حکومت (Rothbank) رائل بنک کے ذریعے پوری تجارت خارجہ کو اپنے قابو میں رکھتی ہے۔ کوئی جرمن تاجر غیر خاص قسم کی اجازت نامہ حاصل کئے بغیر کوئی مالک کے مال کی درآمد نہیں کر سکتا۔ حکومت ایسی غلام اشیاء جو جنگی تیاریوں کے لئے ضروری ہوں اور دوسری ضروری اشیاء کی درآمد کو ترجیح دیتی ہے اور انہیں کے لئے اجازت نامے پہلے جاری کئے جاتے ہیں۔ تعینات کی چیزوں کے لئے اجازت نامے بالکل نہیں دیئے جاتے۔ اجازت نامے جاری کرتے وقت اس بات کا بھی خیال رکھا جاتا ہے کہ کن ملکوں سے تجارتی تعلق قائم کرنا جنگی اور سیاسی نقطہ نظر سے زیادہ بہتر ہے۔ مختصر یہ کہ کیا جاسکتا ہے کہ بندش تبادلوں کے ذریعہ کو اختیار کر کے حکومت تجارت خارجہ کے ہر پہلو پر قابض ہے۔

موجودہ جنگ سے پہلے نازی جماعت کی نازی جماعت اور لوآبادیات کا مسئلہ طرف سے برابر اس بات کا دعویٰ کیا جاتا تھا کہ جرمنی کی آبادی بہت زیادہ ہے اور اس کے لئے ملک کا رقبہ ناکافی ہے۔ دوسری قوموں کے پاس تو آبادیات ہیں جہاں وہ اپنی زائد آبادی کو منتقل کر سکتے ہیں۔ یا پھر اپنی آبادی کے لئے اشیاء خوراک اور صنعتوں کے لئے خام اشیاء حاصل کر سکتی ہیں۔ انگلستان اور فرانس کے علاوہ ہالینڈ اور بلجیم جیسی چھوٹی قوموں کے قبضہ میں دنیا کے بڑے بڑے رقبہ ہیں جہاں سے وہ اپنی ضروریات کی حققت پسری حاصل کرتی ہیں۔ مسئلہ میں جاپان نے منچوریا پر قبضہ کیا اور مسئلہ میں اٹلی نے حبشہ کو فتح کیا۔ اس طرح سے ان دونوں قوموں کو بھی زرخیز زمینیں مل گئے۔ صرف جرمنی ایک ایسی بڑی قوم باقی رہ گئی تھی جو آبادیات سے محروم تھی اس لئے اس کی سابق لوآبادیات واپس ملنی چاہئیں۔

لیکن اگر منچوریا دیکھا جائے تو جرمنی کا یہ کہنا کہ اس کی آبادی بہت زیادہ ہے

صحیح نہیں کیونکہ خود حکومت کی پالیسی یہ رہی ہے کہ آبادی کو جس طرح سے بھی بچکے بڑھایا جائے۔ اوپر ذکر کیا جا چکا ہے کہ شادی کرنے کے لئے حکومت کی طرف سے قرضے دیئے جاتے ہیں۔ ہر بچہ پیدا ہونے پر قرضے کا ایک چوتھائی حصہ معاف کر دیا جاتا ہے۔ ایسے خاندانوں کو جن میں بچوں کی تعداد زیادہ ہو خاص قسم کی مراعات حاصل ہوتی ہیں۔ مختلف طریقوں سے غیر شادی شدہ اشخاص کو ترغیب دلائی جاتی ہے کہ وہ جلد سے جلد شادی کر لیں۔ جو لوگ شادی نہ کریں انہیں بھاری محصول ادا کرنے پڑتے ہیں۔ اس کے علاوہ جیسا کہ بیان کیا جا چکا ہے۔ ۱۹۳۷ء کے بعد سے زراعت اور صنعت کے ہر شعبہ میں مزدوروں کی کمی محسوس کی جا رہی ہے اس کمی کو دور کرنے کے لئے دوسرے ملکوں کے مزدوروں سے کام لیا جا رہا ہے اس سے ہم یہ نتیجہ اخذ کرتے ہیں کہ زائد آبادی کو منتقل کرنے کے لئے نوآبادیات کا مطالبہ کرنا کچھ زیادہ اہمیت نہیں رکھتا۔ اس کے علاوہ یہ بات بھی ذہن نشین رہنا چاہیے کہ سابق جرمنی نوآبادیات کی آب و ہوا کسی طرح سے بھی یورپی اقوام کے لئے موزوں نہیں ہے۔ جنگ عظیم سے پہلے بھی بہت کم جرمن ان علاقوں میں آکر بسے تھے۔

خام اشیاء اور اشیاءِ خوراک حاصل کرنے کی دیسل پھر بھی باقی رہ جاتی ہے۔ اشیاءِ خوراک کے معاملے میں جرمنی دوسرے ممالک کے مقابلہ میں بہت زیادہ خود کفنی ہے۔ جرمن قوم اپنی ضروریات پوری کرنے کے لئے اشیاءِ خوراک کا ۳۲ فیصد اپنے ملک کی پیداوار سے حاصل کرتی ہے۔ یورپ میں بہت سے ایسے ممالک ہیں جو اس سے بہت کم اپنے یہاں پیدا کرتے ہیں اور ان ممالک کے پاس نوآبادیات بالکل نہیں ہیں۔ ناروے اپنی ضروریات کا صرف ۲۲ فیصد اپنے ممالک پیدا کرتا ہے۔ سوئٹزرلینڈ ۴۴ فیصد۔ ان ممالک کو دوسرے ملکوں سے مشینیں

خوراک حاصل کرنے میں کسی قسم کی وقت پیش نہیں آتی۔ خام اشیاء کے متعلق ہی یہی کہا جاسکتا ہے کہ جرمنی اپنی پرانی نوآبادیات سے کچھ بہت زیادہ متفقہ نہیں ہو سکتا۔ اگر جبری خدمت کے اصول پر کام کیا جائے تو خام اشیاء کی مقداروں میں تنوع بہت اضافہ ضرور کیا جاسکے گا لیکن یہ مقداریں جرمن ضروریات کو پورا کرنے کے لئے بالکل ناکافی ہونگی۔

ناقص کی معاشی پالیسی کے اہم اجزاء کی تشریح سے اہم نتیجہ اخذ کیا جاسکتا ہے اور وہ یہ کہ اس پالیسی کام کرنی خیال یہ ہے کہ قومی معیشت کے ہر پہلو پر حکومت کی نگرانی قائم ہو ایسا اس لئے کیا گیا کہ ماری جرمنی اور یورپ میں اپنا اقتدار قائم کرنے کے لئے قومی معیشت کو آلودہ کرنا سکے۔ انہیں اس بات کا پہلے سے یقین تھا کہ قوت حاصل کرنے کے لئے یورپ میں ایک نہ ایک روز بہت بڑی جنگ کرنی پڑے گی۔ اس لئے موجودہ جنگ کے لئے انہوں نے اقتدار پاتے ہی تیاریاں شروع کر دی تھیں اور ان تمام ذرائع پر جنہیں حکومتیں مجبوراً جنگ کے دوران میں اختیار کرتی ہیں پہلے سے عمل شروع کر دیا تھا۔ قیمتوں، منافع، اجرتوں، اوقات کار، تجارت خارجہ اور مبادلات خارجہ پر نگرانی اسی غرض سے قائم کی گئی مختصر یہ کہا جاسکتا ہے کہ نازیوں نے امن کی معیشت کو جنگ کی معیشت میں تبدیل کرنے کی کوشش مسلسل ہی سے شروع کر دی تھی۔

رفتار عالم

یورپ افریقہ | روس کی لڑائی روز بروز تیز اور غضبناک ہوتی جا رہی ہے۔
 راستہ پر قبضہ ہو جانے سے جرمن فوجوں کے لئے قفقاز کا دروازہ
 کھل گیا۔ چنانچہ پچھلے دو ہفتوں کی خبروں سے ظاہر ہوتا ہے کہ جرمن فوجوں کا آہٹا
 شمالی قفقاز میں شروع ہو گیا ہے۔ اس میں شبہ نہیں کہ روسی بڑی بے جگری سے
 مقابلہ کر رہے ہیں اور داد شجاعت دے رہے ہیں۔ اٹالن گراڈ کے قریب
 ان کی فوجوں نے جرمنوں کو پے در پے لپٹا لیا ہے۔ اب صورت حال یہ معلوم
 ہوتی ہے کہ شمالی قفقاز پر قبضہ ہو جانے سے روسیوں کے تیل کے چشمے چھین
 جائیں گے جن کے بغیر روسی جنگی صنعت کو بڑی دشواریوں کا سامنا کرنا ہو گا۔
 لیکن اس کا امکان موجود ہے کہ انگریز اور امریکی ذرائع سے پٹرول کی اس کمی
 کو پورا کیا جاسکے۔ بہر حال قفقاز کی ہم اب شروع ہو چکی ہے۔ لیسن گراڈ اور اسکو
 کے محاذوں پر پچھلے دنوں خاموشی رہی۔ کبھی کبھی روسیوں کی طرف سے طے
 کئے گئے تاکہ جرمنوں کی توجہ قفقاز کی طرف سے کچھ ہٹ جائے لیکن اس میں
 معلوم ہوتا ہے زیادہ کامیابی نہیں ہوئی۔ جرمنوں کی توجہ ہٹانے کا صریح ایک
 ذریعہ ہے اور وہ یہ کہ وسیع پیمانہ پر انگریز اور امریکی دوسرا محاذ قائم کر دیں۔ اس طرح
 جرمنوں کو دو طرف الجھنا پڑے گا اور ان کی قوت تقسیم ہو جائے گی۔

مصر کے سوچہ پر انگریزی فوجوں نے رول کے بڑے ہتھیاروں کو

روک لیا ہے اور یقین ہے کہ اب وہ انہیں آگے نہیں بڑھنے دیں گی۔ محمدی
 دول کا مصر پر یہ تیسرا حملہ ہے۔ پہلا حملہ اطالوی فوجوں نے کیا تھا جبکہ وہ سدی
 برائی شکست کھائی تھیں۔ دوسرا حملہ جرمن قیادت میں اطالوی اور جرمن فوجوں
 نے مل کر کیا تھا اور محمدی افواج سولم تک پہنچ گئی تھیں۔ لیکن دونوں مرتبہ
 انگریزی فوجوں نے محمدی لشکروں کو مصر سے باہر نکال کر لیبیا کے اچھے غاصے
 علاقے پر قبضہ و تصرف حاصل کر لیا تھا۔ اب یہ محمدی دول کا تیسرا حملہ ہے۔ جنرل
 آکن لک نے بڑی قابلیت اور ہمت سے عالمین پر جو اسکندریہ سے میل
 رول کو روک لیا ہے۔ امید بندھتی ہے کہ جنرل موصوف حب سابق اس دفعہ
 پھر محمدی فوجوں کو پسا کر کے انہیں لیبیا میں ڈھکیل دیں گے۔ مصر کی لڑائی
 برطانوی اقتدار کے لئے بڑی اہمیت رکھتی ہے۔ مصر میں اگر خدا نخواستہ
 اتحادیوں کو شکست ہو گئی تو مصر کا سیاسی مستقبل بالکل تاریک ہو جائے گا۔
 ہماری دلچسپی میں برطانوی حکومت کو چاہیے کہ وہ اس وقت اعلان کر دے کہ مسلمانوں
 کے معاہدہ کی رو سے مصر نے جو شرائط منظور کر لی تھیں انہیں ختم کر دیا جائے گا
 اس کا بہت اچھا اخلاقی اثر مرتب ہو گا اور مصری قوم کی عملی امداد حاصل ہو جائیگی
 جو اب تک اتحادیوں کو بدقسمتی سے حاصل نہیں ہے۔ خاماس پاشا نے اپنے
 اعلان میں صراحت کی ہے کہ مصر حب سابق غیر جانبدار رہے گا۔ لیکن ایسے ناؤنگ
 موقع پر جبکہ ان کے ملک کی موت و حریت کا سوال درپیش ہے اور ان کی سرزمین
 پر جنگ چھڑی ہے ضرورت اس کی ہے کہ اہل مصر اتحادیوں کے ساتھ عملی
 تعاون کا ثبوت دیں کہ مستقبل میں ہی ان کے ملک کے حقوق کی ضمانت ہوگی۔
 مشرقِ بعید میں جاپان نے براکی فتح کے بعد اپنے جنگی وسائل
 مشرقِ وسطیٰ اور چین کی طرف پھیر دیے ہیں۔ چین کی جنگ کا اب چھ سال

شروع ہو گیا۔ واقعہ یہ ہے کہ اہل چین نے جس جرات، استقلال اور طویل مدتی کا ثبوت دیا ہے وہ مشرق کی دوسری قوموں کے لئے ایک مثال ہے۔ دولت و صنعت میں، جن کے بغیر موجودہ زمانہ میں جنگ کرنا بہت دشوار ہے، چین کا جاپان سے کوئی مقابلہ نہیں۔ لیکن پھر بھی چینی سپاہ جس جانا بازی سے جاپانی غاصبوں کا مقابلہ کر رہی ہے اس کو دیکھ کر حیرت ہوتی ہے اور یہ ماننا پڑتا ہے کہ حق اور انصاف میں باوجود بے چارگی کے بے پناہ قوت موجود ہے اس وقت چین کے ملک و سرحد کے بیشتر راستوں پر بھی جاپانی قابض ہو چکے ہیں۔ لیکن تبت اور روس کے راستے ابھی کھلے ہوئے ہیں۔ بدھ پرست اتحادی زیادہ سے زیادہ مدد بھیج سکتے ہیں۔ چین کی جنگ آزادی کی اہمیت ہندوستان کے لئے بھی کچھ کم نہیں۔ اگر چین کی طرف جاپان کو کیسوی ماسل ہو گئی اور وہ اس وسیع ملک کے وسائل کو اطمینان سے اپنے تصرف میں لے آیا تو ہندوستان کے لئے یہ امر سخت تشویش کا موجب ہو گا۔

ہندوستان کانگریس کی مجلس عالمہ کی قراردادوں میں انگریزوں کو ہندوستان سے دستبردار ہونے کی دعوت دی گئی تھی۔ یہی میں آل انڈیا کانگریس کمیٹی میں بھی منظور ہو گئی۔ چونکہ اس قرارداد کے منہ میں کانگریس کے پیش نظر سامے ملک میں سول نافرمانی کی تحریک شروع کرنا تھا اس لئے حکومت نے کانگریس کے صدر اور مجلس عالمہ کے سب ارکان کو گرفتار کر لیا۔

کانگریس کی مجلس عالمہ کی تحریک کے متعلق ہمارا یہ خیال تھا کہ بیشتر اس کے ملک کی مختلف سیاسی جماعتوں میں اتحاد و اتفاق قائم ہو سول نافرمانی کی تحریک شروع کرنا سخت خلفشار کا موجب ہو گا۔ دوران جنگ تک کے لئے ہندوستان کی مختلف سیاسی جماعتوں میں منہایت ہو جانا کچھ زیادہ دشوار نہ تھا خصوصاً ایسی حالت میں جبکہ مسٹر جنرل اس کے لئے آمادہ تھے جیسا کہ انہوں نے مختلف

موتوں پر اظہار کیا ہے۔ لیکن اب گاندھی جی اور ان کے رفقاءے کار کی گرفتاری سے بالکل نئی سیاسی صورت پیدا ہو گئی ہے جس کے نتائج کا اس وقت جائزہ لینا قبل از وقت ہو گا۔ اس وقت ہندوؤں اور مسلمانوں کے ذمہ دار قائدیں کا یہ فرض ہے کہ ملک میں امن و امان کے قیام کی پوری کوشش کرتے رہیں ورنہ اگر ملک میں بد امنی اور خلفشار پیدا ہوا تو اس سے خود اہل ملک کو نقصان ہو گا۔ اور محوری دول اس سے پورا فائدہ اٹھانے کی کوشش کریں گی۔ بہرہ نوع یہ قیلم کرنا پڑے گا کہ ہندوستان کا مسئلہ دنیا کے مسائل سے الگ تھلگ کوئی چیز نہیں۔ اس کی قسمت کا فیصلہ اہل عالمگیر جنگ کے فیصلہ کے ساتھ وابستہ ہے۔ اس میں مطلق شک و شبہ کی گنجائش نہیں کہ اہل ہند کی جدوری اتحادیوں کے ساتھ اور محوری دول کے خلاف ہے جن سے کوئی کمزور قوم عدل و انصاف کی توقع نہیں رکھ سکتی۔ جاپان سے جس کے ہاتھ اہل چین کے خون سے رنگے ہوئے ہیں اہل ہند کو کوئی امید نہیں کہ مہنی چنگ

دوسرے رسائل

بابتہ اپریل ۱۹۷۷ء

The Indian Journal of Economics

معاشی کانفرنس کے پچیسویں سالانہ اجلاس میں ڈاکٹر نیوگی پر ویسے معاشیات
اسعد کلکتہ نے خطبہ صدارت پڑھا۔ یہاں اس خطبہ کا خلاصہ پیش کر کے پراکتفا
یا جائے گا۔

پروفیسر نیوگی نے ہندوستانی جامعات میں معاشیات کی تعلیم پر اپنے
محض خیالات کا اظہار کیا ہے۔ ہندوستان میں باقاعدہ طور پر معاشیات کی تعلیم
نابتداریوں صدی کے شروع سے ہوئی۔ لیکن پچھلے چند سالوں سے اس کے
یک جدا اور اہم مضمون کی حیثیت اختیار کی ہے۔ اب وقت آگیا ہے کہ معاشیات
کی تعلیم نے جو کچھ ترقی کی ہے اس کا جائزہ لیا جائے اور اس میں جو کچھ خامیاں پائی
باقی ہیں ان کو دور کرنے کی کوشش کی جائے۔ معاشیات کے نصاب کی یہ
مصمیمیت ہونی چاہیے کہ اس کے ذریعہ سے طالب علموں میں تنقیدی نقطہ
آقعات کی چھان بین ان کو جمع کرنے اور ان سے نتائج اخذ کرنے کی قابلیت
یدا کی جاسکے۔ ہمارے نظام تعلیم کا بڑی نقص یہ ہے کہ اس میں بہت سی
علومات حاصل کرنے پر زور دیا جاتا ہے اس کے ذریعہ سے دائمی تربیت کا
طرف توجہ نہیں کی جاتی۔ یہی حال معاشیات کے نصاب کا بھی ہے۔
اسی تفصیلات طالب علموں کو بتلانی جاتی ہیں لیکن غوری مسائل

کے تعلق ان کی معلومات بہت ہی معمول ہوتی ہیں۔ کم سے کم بعد جیلسانی نصاب میں نظری معاشیات اور معاشیات علمی میں ایک خاص نو اذن قائم ہوتا پاسیے۔ اس معیار پر پہنچنے کے بعد طالب علموں کو نظری معاشیات کا عمیق مطالعہ کروا چکا۔ یہ خیال کہ نظری معاشیات کا مطالعہ حقیقی زندگی میں کچھ زیادہ مفید ثابت نہیں ہوتا صحیح نہیں ہے۔ قابلِ صدر نے بعض مثالیں دے کر یہ ثابت کرنے کی کوشش کی ہے کہ معاشیات کے مضمون میں جو جدید نظریے پیش کئے گئے ہیں ان سے ہم اپنے ملک کے معاشی مسائل کے حل کرنے میں بہت کافی مدد لے سکتے ہیں۔ اس لئے ضرورت اس بات کی ہے کہ ان جدید نظریوں اور خیالات کو جو مختلف ملک میں پچھلے بیس سال کے عرصے میں پیش کئے گئے ہیں اپنے نصاب میں شامل کریں تاکہ ان سے طالب علموں کی ذہنی تربیت میں مدد مل سکے۔

معاشیات کے نصاب میں دوسری خرابی یہ پائی جاتی ہے کہ اس میں شماریات (Statistics) کی تعلیم کی طرف باطل توجہ نہیں کی گئی ہے۔ معاشیات کے ہر طالب علم کے لئے یہ ضروری ہے کہ وہ شماریات کی مبادیات سے واقف ہو اس کے بغیر وہ بہت سے معاشی مسائل کا صحیح طرح سے مطالعہ نہیں کر سکتا۔ حکومت کی طرف سے مختلف مسائل کے متعلق بہت سے اعداد و شمار و تحقیقات حاصل ہوتے رہتے ہیں ان کو سمجھنے کام میں لانے اور ان سے نتائج اخذ کرنے کے لئے شماریات کا جاننا ضروری ہے۔ اس کے علاوہ موجودہ دور کے معاشی کارناموں کا رجحان ہے کہ وہ مسائل کی تشریح میں ریاضی سے بہت زیادہ کام لیتے ہیں ان کی تصانیف سے بھی پورا پورا فائدہ اٹھایا جاسکتا ہے جبکہ اس علم سے ایسی خاصی واقفیت ہو۔

بعد جیلسانی نصاب میں نظری معاشیات اور شماریات کو بہت دور سے

اپنے نتائج اسی وقت نکلیں گے جبکہ علمی معاشیں اور مختلف قسم کا کاروبار کرنے والوں میں خاص ربط قائم ہوتا کہ وہ ایک دوسرے کو اپنے علم اور تجربہ سے فائدہ پہنچا سکیں۔ ان دونوں کا اتحاد عمل ملک و قوم کے فائدہ کے لئے بہت ضروری ہے بعض مغربی ممالک خاص طور پر انگلستان میں اس اتحاد عمل کی اہمیت کو محسوس کر لیا گیا ہے اور اس کو قائم کرنے کی کوشش شروع کر دی گئی ہے۔ اگر یہ دونوں گروہ ایک دوسرے سے جدا ہیں تو ان کے اختلافات کی وجہ سے قومی مفاد کو بہت کچھ نقصان پہنچ سکتا ہے۔ انگلستان اور ریاستہائے متحدہ امریکہ کی تاریخ سے ان اختلافات کی چند مثالیں پیش کی جاسکتی ہیں۔ ہندوستان ان ملکوں کے حالات سے فائدہ اٹھا کر ان دونوں گروہوں میں تعلق قائم کر سکتا ہے۔ اب تک معاشی مسائل کے متعلق تحقیقاتی کام مختلف جامعات کی طرف سے ہوا ہے۔ وہ کافی نہیں ہے۔ ڈاکٹرنیوگی کی رائے ہے کہ مختلف کاروباری افراد اور اداروں کو چاہیے کہ اپنی طرف سے تحقیقاتی ادارے قائم کریں۔ یورپی اور امریکی ممالک میں اس قسم کے بہت سے ادارے قائم ہو چکے ہیں اور یہ مفید کام انجام دے رہے ہیں۔

(۱-۲)

The Indian journal of Political Science
بابتہ جولائی۔ ستمبر ۱۹۴۲ء

اس اشاعت میں تین مضمون خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔ پہلا مضمون اخلاق سیاسیات اور میکیا دلی، لکھنویونیورسٹی کے مسٹر مینن کا ہے۔ اس میں موصوف نے بتایا ہے کہ میکیا دلی کا نقطہ نظر اخلاق کے خلاف نہیں ہے بلکہ غیر اخلاقی ہے لیکن یہ فرق منطقی طور پر چاہے صحیح ہو علی طور پر اس کے نتائج میں بہت کم فرق رہتا ہے۔ اگر انسانی عمل کا محرک اخلاق نہیں تو اس کا قومی امکان ہے کہ وہ عمل صرف غیر اخلاقی نہیں رہے گا بلکہ زندگی میں فساد اور خلل کا موجب بن جائے گا۔

ہم موصوف کے اس خیال سے بھی متفق نہیں ہیں کہ بیشتر سیاسی اعمال کوئی اخلاقی نوعیت نہیں رکھتے۔ چار تو خیال ہے کہ ہر انسانی عمل کو کسی نہ کسی معیاری کسوٹی پر پرکھنا چاہیئے۔ ہمیں تعجب ہے کہ مضمون نگار صاحب نے یہ دعویٰ کیسے پیش کر دیا کہ صدر مملکت کی مدت عہدہ یا کامینہ کی ساخت ایسے مسائل ہیں جنہیں اخلاق سے کوئی واسطہ نہیں۔ (مر ۳) حالانکہ حقیقت یہ ہے کہ یہ دونوں مثالیں اس بات کو واضح کرتی ہیں کہ ان کے تعین میں بھی اجتماعی مسائل کی جہانی یا برائی کا تصور موجود رہتا ہے۔ دراصل سیاست کو اخلاق سے علیحدہ کیا ہی نہیں جاسکتا۔ اخلاق اجتماعی مسائل کی جان ہے چاہے وہ مسائل سیاسی ہوں یا معاشرتی۔

دوسرا مضمون ”عمومی حکومتوں کے رجحان“ ڈاکٹر بول چند کا ہے۔ اس میں بڑی خوبی سے یہ ثابت کیا گیا ہے کہ ہر عہد اپنے سیاسی مسئلہ کو نئی شکل میں پیش کر رہا ہے۔ چنانچہ بیسویں صدی کی عمومیت کو جن معاشرتی مسائل سے واسطہ پڑ رہا ہے اس کا شاہد بھی ہیں انیسویں صدی کی عمومیت میں نہیں دکھائی دیتا۔ سوشل یس لیشن کی وجہ سے پارلیمانی حکومت میں بعض نہایت اہم تبدیلیاں پیدا ہو گئی ہیں جس کی مثالیں انگلستان اور امریکہ میں نظر آتی ہیں۔ پھر پچھلی جنگ عظیم کے بعد سے مملکت نے منصوبہ بندی کی جو معاشی ذمہ داریاں اپنے سر و کر لیں اس سے بھی حکومت کے کام میں بنیادی تبدیلی پیدا ہو گئی ہے۔ اور اس جنگ میں جو ہمہ گیر جنگ ہے مملکتوں کو بہت کچھ کرنا پڑا ہے جس کے متعلق چند سال قبل کسی کو گمان بھی نہ تھا۔ پھر اس کے علاوہ عمومی حکومت مفاہمت اور مصالحت کے اصول پر مبنی تھی جو مختلف سیاسی جماعتوں میں معاشی نوعیت کے بنیادی اختلافات ہونے کے باعث آسانی سے ممکن تھا۔ لیکن اب مثلاً اس مسئلہ پر بنیادی اختلاف پیدا ہو گیا ہے کہ گیس کا کیا مقصد ہے یا انکس کا مقصد مملکت کے لئے آمدنی ہے

یا تقسیم دولت میں مساوات پیدا کرنا ہے۔ ان بنیادی اختلافات کے باعث ہر
 شے جاری ہیں پارٹی سسٹم ظرو میں پڑ گیا ہے اور ایسا سلوم ہوتا ہے کہ ملک میں حکومتیں کے
 اقتدار میں متبادل منع قوانین کے اقتدار کے اضافہ ہو جائے اس وقت تک ملک میں شین کا پلانا دشوار
 تیسرا مضمون ڈاکٹری "اشیرو اتھم کا" ملی جلی کا مینہ ہے۔ اس مضمون
 میں اس اصول کی حمایت کی گئی ہے کہ ہندوستان کے موجودہ حالات میں اگر
 پارلیمانی نظام کے مطابق حکومت چلانا دشوار ہے۔ اس دشواری کا حل یہ ہے کہ
 صوبوں میں اور مرکز میں ملی جلی (کمپوزٹ) کا مینہ قائم کی جائے جو سونٹریل
 دستور کے موافق ایک معینہ مدت کے لئے ہوتا کہ آئے دن اس میں تبدیلی کی
 نہ آئے پائے۔ اگر اس کو قبل از وقت ہٹانا ضروری ہو تو ایوان زیرین کی
 آراء اس کے لئے درکار ہوں۔ یہ کا مینہ پوری مضمون کی نائنہ ہونی چاہیے کہ
 مختلف پارٹیوں کی۔ اس کی نوعیت ایک انتظامی کمیشن سے زیادہ نہ ہو جسے
 مدت معینہ کے لئے اختیارات تفویض کئے گئے ہوں ہمارے خیال میں یہ
 کامیابی مسئلہ کمپوزٹ کا مینہ کے بغیر حل نہیں ہو سکے گا۔ بہر حال اس کا مجموعہ ضرور
 کرنا چاہیے تاکہ اس کے نتائج کا جائزہ لینا ممکن ہو۔

تنقید و تبصرہ

یہ کتاب حکومت ہند کی طرف سے . The tiger Strikes

شائع ہوئی ہے۔ جنرل ویویل نے اپنے مقدمہ میں انگلستان، آسٹریلیا اور ہندوستان کی فوجوں کے اُن کارناموں پر تبصرہ کیا ہے جن کا اظہار فریقہ میں اعلیٰ درجہ کے افسانہ نویس ہوا۔ کتاب میں مختلف جنگوں کی تفصیل بیان کی گئی ہے۔ ششاسدی برائی کرن اگر روایت، اسارا، ساوا اور امبا الگی کی جنگیں۔ ان کے علاوہ شام کی ہم بھی تفصیلی ذکر کیا گیا ہے۔ کتاب میں تصاویر اور نقشے بھی ہیں جن کے باعث کتاب کی اہمیت اور دلچسپی میں اضافہ ہو گیا ہے۔

بحرانِ کابل کی سیاست۔ (الجناب امین خالدي صاحب کتبہ جامعہ دہلی قیمت پیر) اس مقالہ میں چین کی معاشی اور سیاسی اہمیت ظاہر کی گئی ہے اور یہ بتایا گیا ہے کہ کس طرح جاپان اور چین کے تعلقات نے موجودہ شکل اختیار کی۔ جاپان اس وقت سے چین پر اپنی بالادستی قائم کرنے کا خواب دیکھ رہا ہے جس وقت سے اس کی صنعت و حرفت میں ترقی اور آبادی میں غیر معمولی اضافہ ہوا۔ اسے تیار کئے ہوئے ہل کے لئے چین سے بہتر منڈی ملے اور کونسی مل سکتی تھی۔ اس کو یہ بھی ملے گا کہ چین کی اشیائے عام کی بیشتر ضروریات چین اقوام کے صدر میں پیدا ہوتی ہیں۔ یہ نظر پیش کیا جو اس کے لئے مفید مطلب تھا۔ اشیائے عام کے پیداوار والوں کے لئے ہیں، ظاہر ہے کہ یہ دھڑی بھڑکی ہوئی

یہی ہے۔ اس کتاب میں برطانیہ، امریکہ اور روس کی حیثیت بحر الکاہل کی سیاست میں واضح کی گئی ہے۔ کتاب طلبہ اور عام پبلک کے لئے مفید ہے۔

نوٹ ۱ از جناب پروفیسر اردن خاں صاحب شیروانی صدر شعبہ تاریخ جامعہ کشمیر
حیدر آباد دکن۔ قیمت ۱۲/-

اس مجموعہ میں اٹھارہ تقریریں ہیں جو پروفیسر اردن خاں صاحب شیروانی نے وقتاً فوقتاً محکمہ لاسلکی حیدر آباد کی دعوت پر کی ہیں۔ ان میں سیاسی معاشرتی اور مذہبی ہر قسم کی تقریریں ہیں۔ مثلاً عربوں کا تمدن، چین، ترکی، ہندوستان کے موجودہ مسائل، عید میلاد، روزہ، تاریخی اور تعلیمی ظہیں وغیرہ۔ طرز بیان سادہ اور سلیس ہے۔

۱ از جناب ڈاکٹر حمید اللہ صاحب استاد قانون معاشقہ
امام ابو حنیفہ کی تدوین قانون اسلامی نمبر ۱ مجموعہ مقالات علیہ حیدر آباد اکادمی قیمت ۱۲/-
اس مقالہ میں ڈاکٹر حمید اللہ صاحب نے امام ابو حنیفہ کی تدوین قانون اسلامی کی تدوین کے متعلق داد تحقیق دی ہے۔ اسلامی نظام قانون کے بنیادی اصول تو قرآن شریف میں موجود ہیں لیکن ان کی تفصیل اسلامی فقہ کے مختلف مسکوب میں ملتی ہے۔ امام ابو حنیفہ نے فقہ کے مسائل کو اس وقت مرتب کرنا شروع کیا جب ان کی نظر اس حدیث پر پڑی کہ "خدا علم کو ایک بیک نہیں اٹھالیتا بلکہ علماء کی موت کے ذریعہ اس کو چھین لیتا ہے۔ اور جاہل لوگ سردار بن جاتے ہیں جو نا سمجھی سے احکام دیتے ہیں۔" کہا جاتا ہے کہ امام ابو حنیفہ اس حدیث سے جید متاثر ہوئے اور ایک مجلس تدوین فقہ قائم کی جس میں امام ابو حنیفہ اور امام محمد شیبانی جیسے جید علماء، فضیل بن عیاض اور داؤد بن نعیر جیسے عابد و فاضل اور وکیع جیسے ماہر فقیر شریک تھے۔ قابل مضمون نگار نے اس مقالہ میں اس مسئلہ کے متعلق مسئلہ کو بھی چھیڑا ہے کہ آیا اسلامی فقہ پر کس حد تک بیرونی اثرات مرتب ہو سکتے ہیں۔

عملیت اہم ہے اور ہماری خواہش ہے کہ مضمون نگار صاحب اسپر مستقل مقالہ تحریر فرمایا اور اپنی تحقیقات سے دوسروں کو مستفید کریں۔ اس ضمن میں بعض مغربی مضمون نگار خیال ہے کہ اسلامی فقہ پر قانون روم کا اثر پڑ رہا ہے۔ لیکن ان کی رائے ہلکے لئے قابل قبول نہیں اس واسطے کہ ان کے نزدیک اہل مشرق کوئی بڑا کام بغیر کسی کی مدد کے انجام ہی نہیں دے سکتے دوسری طرف ہمارے قدامت پسند مولوی صاحبان ہیں جو کسی بیرونی اثر کو تسلیم کرنے پر آمادہ نہیں ہیں مقالہ نگار صاحب کی رائے ہے کہ فقہ اسلامی کی توسیع و ارتقا میں متعدد بیرونی مآخذوں سے مدد لی گئی ہے۔ لیکن قرآن و حدیث نے جن چیزوں کو حرام کر دیا اُسے کسی بیرونی اثر نے جائز نہیں بنایا اور جو چیزیں واجب قرار دی گئی تھیں بیرونی اثرات کبھی ان کو مسلمانوں کے نزدیک ناجائز نہیں قرار دے سکے۔ صرف جن چیزوں سے قرآن و حدیث ساکت تھے ان کے متعلق معقول روایات جو قرآن و حدیث کے الفاظ اور روح کے خلاف نہ تھے قبول کئے گئے یا جاری رہنے دیئے گئے۔ (ص ۳۴) ہمیں اُمید ہے کہ اس سلسلہ پر زیادہ تفصیل سے طالعہ مقالہ میں بحث کی جائیگی جو نہایت ضروری علمی خدمت ہوگی۔

(کتابستان بہمنی - قیمت عدل)

خواہر العلوم | یہ علامہ طنطاوی جوہری مصری کی کتاب کا ترجمہ ہے جو مولوی عبدالحق صاحب پروفیسر عربی، اسلامیہ کالج پشاور نے کیا ہے۔ اس کتاب میں مکالمہ کے انداز میں بعض آیات شریفہ کی تفسیر کی گئی ہے۔ علامہ طنطاوی مصر کے جید علماء میں سے ہوئے ہیں جنہوں نے جدید سائنس کے مسائل کا حل بھی قرآن میں تلاش کر لیا ہے۔ اس میں شبہ نہیں کہ قرآن علوم کا خزانہ ہے لیکن بعض دفعہ سائنس تک تفسیر میں بڑی کچھنچ تان سلوم ہوتی ہے۔ لیکن بایں علامہ طنطاوی کی تعانیف کا سچا رہنمائی ملندہ ہے۔ اسلامی عارف کے حساب میں اگر ان تعانیف کو لکھا جائے تو مناسب ہے کہ کتاب کا

ترجمہ سلسلے اور عام فہم ہے۔

اس مؤلف عبید الرحمن عاقل رحمانی بکتابستان۔ پوسٹ بکس ۷۷۷
خان خدا (بہمنی نمبر ۴۔ صفحات ۱۷۵)

اس رسالہ میں ذات واجب تعالیٰ کی ہستی کو عقلی دلائل سے ثابت کیا گیا ہے۔
 اس ضمن میں مغربی فلاسفہ کے اقوال اور مادہ پرستوں کے فلسفہ حیات پر سخت تنقید
 کی گئی ہے اور ان کے اعتراضوں کا جواب دیا گیا ہے۔ مؤلف کا مقصد یہ ہے کہ
 جدید تعلیم یا قوتوں میں جو الحاد و ادبے دین کے خیالات پیدا ہو رہے ہیں انہیں
 دور کیا جائے اور خدا کے وجود کو عقل سے منوایا جائے۔ لیکن اس کے ساتھ مؤلف
 صاحب کو اس کا احساس ہے کہ یقین و ایمان عقلی چیز نہیں بلکہ وجدانی ہے۔ یہ
 رسالہ جدید تعلیم یافتہ نوجوانوں کو ضرور پڑھنا چاہیئے۔

محمد رسول اللہ (ترجمہ مولوی عبید الرحمن صاحب عاقل رحمانی بکتابستان پوسٹ
 نمبر ۳۱۶۔ بہمنی نمبر ۳۔ صفحات ۹۳ قیمت ۸ روپے)

یہ کارلائل کی کتاب ہیر و اینڈ ہیر و و رشب کے ایک باب کا ترجمہ ہے۔ کارلائل
 نے اس میں عیسائی پادریوں کے اعتراضوں کے جواب دینے کے علاوہ یہ بتایا ہے کہ
 آنحضرت کی ذات ستودہ صفات انسانیت کے لئے رحمت تھی۔ وہ آپ کا شمار
 دنیا کے ان بزرگ ہستیوں میں کرنا ہے جنہوں نے اقوام کی سیرت میں انقلاب
 پیدا کر دیئے۔ ترجمہ اچھا ہے۔



مکتبہ جا کی نئی کتابیں

یہ ان خطوط کا مجموعہ ہے جو مولانا نے اپنے عزیزوں، دوستوں اور ملک کے سربراہان و حضرات خطوط محمد علی کے تھے۔ ان میں سے چند خط اخبارات و رسائل میں شائع ہو چکے ہیں اور بقیہ محمد علی میگزین میں شائع ہوئے۔ کسی شخص کے خاص صیغہ میں اس کی زندگی کے آئینہ وار ہوتے ہیں۔ وہ جو کچھ سوچتا ہے اور جو اس کے دل

گزرتی ہے بلا تکلف اپنے دوستوں کو لکھ دیتا ہے۔ مرحوم کا قویہ حال تھا کہ وہ سیاست تک میں زمانہ سازی اور نظام ہوا کے قائل نہ تھے اور اپنے دوستوں کو لکھتے نہ برتتے تھے۔ اس لحاظ سے یہ خطوط ہندوستان کے ایک جنگجو دور کی تاریخ کے ابواب ہیں اور مرحوم کی شخصیت کو سمجھنے کا بہترین ذریعہ۔ حجم ۳۲ صفحات۔ قیمت ۵ روپے

بھارت کا لکھنے والا کیست۔ مصنفہ امین خالیدی۔ اس مقالے میں مصنف نے بھارت کا لکھنے والا کی سیاسی اور معاشی اہمیت کی ہے۔ برصغیر نے امریکہ، جاپان، روس، انگلستان اور چین کے مفاد کے باہمی اتحاد اور ان کی ایک دوسرے سے ٹکرنے کے امکانات پر بھی گہری نظر ڈالی ہے۔ قیمت ۵ روپے

اسلامی ممالک کی سیاست۔ مصنفہ عشرت علی مصنف نے اس کتاب میں مختلف اسلامی ملکوں کی سیاسی اور تاریخی ارتقاء پر روشنی ڈالی ہے اور بتایا ہے کہ جنگ عظیم سے پہلے مصر، ترکی، عراق اور ایران و غیرہ کی سیاسی اہمیت کیا تھی اور جنگ عظیم کے بعد ان ملکوں میں کس قسم کی نئی سیاسی تحریکیں اٹھیں ان کا کیا حشر ہوا اور موجودہ وقت میں ان کی سیاسی اور جنگی حیثیت کیا ہے۔ قیمت ۵ روپے

قومیت اور بین الاقوامیت۔ مصنفہ محمد قاسم حسن۔ مصنف نے اس مقالے میں قومیت کے مفہوم کی تشہیر کی ہے اور اس کے عناصر سے بحث کی ہے نیز بتایا ہے کہ قومیت کا ارتقاء کس طرح ہوا، مشرق میں قومیت کا تصور کیا ہے اور یورپ والے کس قوم کی قومیت کے قائل ہیں۔ اس مسئلہ متعلق اسلامی نقطہ نظر کیا ہے۔ اس کے ساتھ ہی ساتھ یہ بھی بتلایا گیا ہے کہ بین الاقوامیت کے تخیل کی اوجہ کیونکر ہوئی۔ اس کا موجودہ تصور کیا ہے اور مستقبل میں اس کی کیا نوعیت ہوگی۔ آخر میں انجمن اقوام کی حیثیت اور ارتقاء اس کی کارگو لیاں اور اس کی ناکامی کے اسباب پر بھی تبصروں ہیں۔ قیمت ۵ روپے

مصلحتہ اشاد حسین رزاقی۔ یہ سمجھنا کہ قومیت کا تخیل ہٹلر کی دماغی پیداوار ہے اور ہٹلر نے یہ قومیت خود بخود رقم ہو جائے گی، بالکل غلط ہے۔ بلکہ یوں کہنا چاہیے کہ ہٹلر قومیت پیدا کرنے والے ہیں۔ اور یہ نظریہ دراصل ایک جدید ارتقاء کا نتیجہ ہے جسے ہٹلر نے پروان چڑھایا۔ مصنف

جغرافیہ اور اٹلس تاریخی و جغرافیہ

(مرتب: مولوی سید شرف الدین صاحب دہلی ایم اے بی اے)

جینی اٹلس تاریخ و جغرافیہ اردو زبان میں ایک پہلا اٹلس ہے۔ قریب قریب صدیوں کی حیثیت سے مکمل ہونے کے علاوہ عام فنیاتی و علمی کا باعث ہے طلبہ کے لئے تو نہایت ہی مفید ہے جس میں ملکی بلاکوں کے (۴۲) عدد نقشے رنگین اور بشیارسادہ نقشہ جات کے علاوہ تاریخ و جغرافیہ کے متعلق پوری پوری شرح موجود ہے ضخامت ۸۸ صفحہ قیمت، سکرلاریا مارحالی
مختصر جینی اٹلس نیا۔ یہ اٹلس شروع سے آخر تک ملکی بلاکوں کے ذریعہ قیمتی آرٹ پیپر پر نہایت ہی آب و تاب کے ساتھ
ایسی چند ہی روزہ کے طبع و شائع ہوئی ہے۔ سب نقشہ جات و تصاویر رنگین بلاکوں پر چھپے ہیں جس کا مطالعہ طلبہ
کے لئے حیرت سے مفید اور کارآمد ہے قیمت، سکرلاریا مارحالی

مربع عالم۔ اس کو نہایت بڑے برسوں کی محنت اور ساہا سال کے وسیع تجربہ کے بعد اہل ملک کے سامنے پیش
آئندہ کی جاتی ہے کہ علم دوست حضرات شوق و رشوق اس کے مطالعہ سے کچھ لے کر مؤلف صاحب کی ہر
فرمائش گے۔ یہ سہ حصوں پر مشتمل ہے۔ پہلے حصے میں ہاٹ لون بلاک کی رنگین و سادہ (۶) تصویریں اور دوسرے
حصے میں لائن بلاک کے ۶۴ رنگین نقشے ہیں تیسرے حصے میں ہر دو کا خلاصہ یہ شکل مضمون دیا گیا ہے۔ آج تک
تاریخ اور جغرافیہ عام معلومات کے لئے کوئی کتاب اس نوعیت کی شائع نہیں ہوئی قیمت جلد سکرلاریا مارحالی
جدید تاریخ ہند۔ ہندوستان کی ایک صحیح، مستند اور جامع تاریخ ہے جو پانچ جلدوں میں طبع و شائع ہو رہی ہے
پانچ جلدوں میں اور ہر جلد اپنے مخصوص مضامین کے اعتبار سے ایک مکمل حیثیت رکھتی ہے۔ جلد دوم جلد سوم
جو علی الترتیب مسلمانین افغانیہ اور شاہان غیلہ کے عہد اسے حکومت ظاہر کرتی ہے (یعنی ہندوستان میں
کے دو بفرانڈوئی کی تاریخ ہے) طبع ہوئے ہیں جس میں تصاویر اور نقشے سوز و نیست کے لحاظ سے شریک کئے
ہیں۔ اور عثمانیہ ملوک سے لے کر بی۔ اسے مکمل کتابیں بڑی خوبی سے کام دے سکتی ہیں۔ چونکہ یہ عمدہ و متعدد
میں طبع ہوئی ہیں۔ اس لئے ہم ہر ایک سے عموماً ہر سال ہندوستان کے اندر گریجوٹوں سے خصوصاً درخواست کرتے
کہ یہ دونوں جلدیں اپنی اولین فرصت میں خرید کر فائدہ اٹھائیں۔ ہمارا یہ ایتقان ہے کہ شاید کچھ
کو خرید کر بھی یا اس نہ ہون گے۔ قیمت، سکرلاریا مارحالی

ناشر
سید عبدالقادر باندہ سنس تاجران کتب خانہ لاہور

کتابخانہ

حیدرآباد میں یوں تو کئی کتب خانے ہیں لیکن کیا اب 'نادر' اور جدید 'اردو' ادبی تاریخ 'تاریخی' مذہبی و اخلاقی کتب مکمل طور سے ایک جگہ کہیں بھی دستیاب نہیں ہو سکتی تھیں۔ یہ کمی حیدرآباد کے قدیم پچاس سالہ کتب خانہ 'سید عبد القادر ابن ندیم' چارنیار نے پوری کر دی ہے۔ مثال کے طور پر مولوی سید علی بلگرامی مرحوم کی مشہور 'آفاق کتاب' و 'تمدن عرب' کو جو کہ مدتوں سے نایاب تھی اور جو سو روپیہ پر بھی نہیں مل سکتی تھی اس کتب خانہ کے مالک نے ہمت کر کے دوبارہ ہنالت آباد کے ساتھ شائع کی اور اس کی قیمت صرف صدمہ روپیہ رکھی۔ فون نمبر ۳۲۰۔

اس کتب خانہ کے زیر اہتمام ایک شعبہ قائم ہے جو مشہور مؤلفین و مصنفین کی کتب کے شائع کرنے کا انتظام کرتا ہے۔ جو اہل قلم حضرات اپنی تصانیف کو شائع کرنا چاہتے ہیں اس کے متعلق ہر وقت مشورہ فرما سکتے ہیں۔ اس کتب خانہ کے تحت ایک پریس بھی ہے جو 'اعظم ایسٹیم پریس' کے نام سے مشہور ہے جہاں ہر قسم کا رنگین و سادہ کام بکفایت اور وعدہ کی پابندی کے ساتھ ہوتا ہے۔ فون نمبر ۳۲۰۔ معزز حضرات کی سہولت کی خاطر اس کتب خانہ کی ایک شیعہ موسومہ 'سید عبد الرزاق' تاجر کتب عابد روڈ پر بھی قائم کی گئی ہے جہاں 'اردو'، 'انگریزی'، 'لٹریچر' کا کثیر اسٹاک موجود ہے۔ جہاں تشریف فرما ہو کر کتب ملاحظہ فرمائی

جا سکتی ہیں۔

فون نمبر ۳۲۰۔

پیشانیہ جامعہ اسلامیہ
جامعہ نگر (درہ)

سیاست

جلد ۳	اکتوبر ۱۹۲۲ء عیسوی	نمبر
		فہرست مضامین
نمبر	مضمون	مضمون نگار
۱	ازمنہ وسطیٰ میں ہندوؤں اور مسلمانوں کی سیاسی اور عمرانی زندگی کے چند پہلو۔	جناب ایم نہنت راؤ صاحب ایم۔ اے عثمانیہ
۲	ہندوستانی مالیات	جناب ڈاکٹر جعفر حسن صاحب پی، ایچ ڈی صدر شعبہ عمرانیات جامعہ عثمانیہ سرکار عالی
۳	فاشزم کا نظام معیشت اور اُس کے عملی پہلو	جناب محمد عبدالقادر صاحب لکچرار معاشیات جامعہ عثمانیہ سرکار عالی
۴	جاپان کی صنعتی ترقی	جناب محمد ناصر علی صاحب ایم۔ اے عثمانیہ لکچرار شعبہ معاشیات جامعہ عثمانیہ سرکار عالی
۵	رفتار عالم	از اڈیٹر
۶	دوسرے رسائل	ع - ق
۷	تنقید و تبصرہ	اڈیٹر و دیگر حضرات

ازمینہ وسطیٰ میں ہندوؤں اور مسلمانوں کی سیاسی اور عمرانی زندگی کے چند پہلو

— (۱) —

جناب ایم ہنمت رائے صاحب ایم اے۔ (عثمانیہ)

ہندوستان میں اسلامی حکومت کے قیام سے قبل کے دور کی نمایاں خصوصیت سیاسی و سماجی انتشار و پراگندگی ہے۔ گیارہویں اور بارہویں صدیوں کو دور لامرکزیت کہنا زیادہ مناسب ہے۔ تمام ہندوستان کئی چھوٹی چھوٹی ریاستوں میں منقسم تھا۔ ہر ایک ریاست تقریباً آزاد و خود مختار تھی۔ مختلف مرکز گیر قوتیں ملک میں ہر طرف کام کر رہی تھیں جن سے ملک میں انتشار، طوائف الملوک اور خانہ جنگی برپا تھی۔ راجا ہرش وردھن اور پل کیشن کے بعد سے جس سیاسی زوال کی ابتداء ہوئی تھی وہ اب پایہ تکمیل کو پہنچ چکا تھا۔

شمالی ہند کے بیشتر اور جنوبی ہند کے کچھ حصہ پر ایک نسل حکمران تھی جو راجپوت یا راج پتر کے نام سے موسوم تھی۔ یہ وہ زمانہ ہے جب کے پرانوں کا عہد ختم ہو چکا تھا اور راجپوتوں کے مختلف خاندان مختلف علاقوں پر تسلط و حکمران تھے جن میں اجمیر و سامبر کے چوہان، میواڑ کے گہیل، دھار کے پارمار، بندھیل کھنڈ کے چٹیل، چیدی کے کالاچوری، نگاروال اور رائے پور۔ اہلوڑہ کے ملکویہ، بنگال کے پال اور لکھنوتی کے سین خاص شہرت رکھتے ہیں

ان راجپوت راجاؤں کے درمیان بجائے اتحاد و یکاگلک کے باہمی نفاق و محامست کا زور تھا۔ ان مختلف سلطنتوں کے درمیان آئے دن جنگ و جدل برپا رہتا۔ کیونکہ باہمی رقابت و خونریزی ان راجپوتوں کی ہمیشہ سے خصوصیت رہی ہے۔ لیکن ان لڑائیوں اور جنگوں کا مقصد بجائے وسعت سلطنت یا حصول ملک کے محض دوسری ہمسایہ ریاستوں پر اپنی فوقیت و برتری جتانا تھا اسی عہد میں ہم رائے پر تھوڑی راج چوہان کو تین ہمسایہ سلطنتوں گجرات، بندرہیل، کہنڈ اور قنوج سے جنگ میں مصروف دیکھتے ہیں۔ یہ لڑائیاں اکثر نہایت خونریز ہو کر قاتلی تھیں جن میں قزاقوں کے ہزار ہا سپاہی ضائع ہو جاتے تھے۔ ان چار طاقتور سلطنتوں یعنی چوہان، راتھور، چندیل اور سولنگی کی جنگی قوت دن بدن کمزور ہوتی گئی۔ اور آخر کار ہر ایک قوت ایک ایک کر کے ایک زبردست و قوی حملہ آور کے مقابلہ میں تباہ ہو گئی۔ آپس کی رقابت و مصومت کا یہ حال تھا کہ ایک غیر ملکی حملہ آور اور ایک مشترک دشمن کا خوف بھی انہیں متحد نہ کر سکا۔

ہر راجپوت فرمان روا اپنے تئیں چکرورتی بتلاتا اور ہمسایہ ریاستوں کو اپنا مطیع بنایا سعی کرتا تھا۔ لیکن ان ریاستوں کو الحاق کر کے اپنی سلطنت کو وسیع کرنے کا مطلق خیال نہ تھا۔ اس طرح فاتح و مفتوح دونوں کی قوت میں زوال اور کسی کو بھی استحکام حاصل نہیں ہونے پایا تھا۔ مثال کے طور پر مالوہ کے راجا بھوج نے دوسری راجپوت ریاستوں کے ساتھ جنگ کی اور انہیں زیر کیا اور مالوہ پر ورتی کا لقب حاصل کیا۔ اس طرح کرن راجا اور کمار پال نے اس عزت کو حاصل کرنے کی سعی کی۔ مسلسل تیس سال تک کمار پال و چوہان خاندانوں میں رقابت جاری رہی۔ پہلے بے چند اور دیگر پال اور بعد میں پر تھوڑی راج اور بے چند برابر جنگ و جدل میں مصروف رہے جیسا کہ صاحب پر تھوڑی راج راسو چاند بردی کا بیان ہے کہ بنو گنا کے سوئمہر کے سلسلہ میں پر تھوڑی راج کے نوے فیصد سمت (فوجی جاگیر دار جنرل)

مارے گئے۔ حکمرانوں کی اس باہمی جنگ و جدل کے علاوہ ان ریاستوں کے باشندوں میں احساس قومیت کا فقدان نظر آتا ہے۔ اس عہد کے ہند میں بھی ایٹیا کے دیگر مالک کی طرح صرف حکمرانوں کا ڈنکا بجاتا تھا۔ اور عوام کس میٹری کی حالت میں پڑے ہوئے تھے۔ رعایا کو اس بات کا احساس نہیں تھا کہ مملکت ان کی ہے اور حکمران بھی انہی کا ہونا چاہیے برخلاف اس کے ان کا خیال تھا کہ ملکیت بادشاہ کی ہے اور وہی بادشاہ ہوتا ہے جس کو خدا مقرر کرتا ہے۔ اور ظاہر ہے کہ ملکیت کی نسبت اس قسم کا تخیل نہ تو قومیت کا احساس پیدا کرتا ہے اور نہ جب الوطنی کا جذبہ۔

اس میں شک نہیں کہ باشندوں میں وفاداری کا جذبہ نہایت قوی تھا۔ اور پرتھوی راج راسو میں اس کا ثبوت ملتا ہے کہ یہ جذبہ نہایت شدت سے تھا۔ اپنے آقا کی خاطر زندگی قربان کرنا راجپوت کا عین ”دھرم“ تھا اور اگر آقا کو شکست ہو جائے اور ”خدا کی مرضی“ سے دوسرا شخص آقا بن جائے تو راجپوت سپاہی اس کے لئے بھی مرنیکو تیار تھا۔ اسی بنا پر ہم چہتری سپاہیوں کو اپنے مسلمان آقاؤں و حکمرانوں کی خاطر قربان ہوتے ہوئے دیکھتے ہیں۔ اور یہ خیال غیر راجپوت باشندوں میں بھی عام تھا۔ زبان کی یکسانیت بھی ان باشندوں میں اجاں قومیت پیدا کرنے میں ناکام رہی۔

ایک زبردست اور فرض شناس مستقل فوج کا وجود ہر ایک مملکت کا اولین فرض ہے لیکن اس عہد کی ہندو مملکتیں اس فرض سے غافل تھیں۔ راجا ہرش اور راجا بھوج کے بعد سے مستقل فوج کے قیام کا خیال معدوم ہو گیا۔ بلکہ اس کے بجائے فوجی جاگیر داری منظم کا رواج ہو گیا تھا جس کو ”سمنت“ کہا جاتا تھا۔ طریقہ سمنت تقریباً اسی طرز کا تھا جیسا کہ بعد میں چکر

مغلوں کے عہد میں منصب داری کا طریقہ تھا۔ سمستوں کی نوعیت فوجی جاگیرداروں کی سی تھی۔
پر تھوڑی راج کے عہد میں کسی مستقل فوج کا حال نہیں ملتا بلکہ
یہ فوجی جاگیردار ضرورت کے موقعوں پر اپنی اپنی فوجوں سے بادشاہ کی مدد کیا کرتے
تھے۔ ظاہر ہے کہ ان فوجی سرداروں سے نہ تو کافی مدد ملتی تھی اور نہ ان کی امداد زیادہ مفید
وکارآمد ہوتی تھی۔

اس عہد کے ذہنی رُحمان نے فنِ جنگ سے بے اعتنائی برتی، مملکت کے صحیح تصور
کا احساس بھی مفقود تھا۔ برہمن و چہتری لوگ بجائے مفید و کارآمد علوم کے شعروادب کی طرف
زیادہ راغب تھے۔ حُسن و عشق کے افسانے اور نکاتِ شعروادب اس عہد کے اہل علم کا عام
مشغلہ تھا۔ حتیٰ کہ مکران بھی فنونِ لطیفہ بالخصوص شعرواشاعری و ڈراما نگاری کے شوقین تھے۔ بلاشبہ
ان دلچسپیوں سے اس عہد کے ہندوؤں کی خوش مذاقی اور نفاستِ طبع کا پتہ چلتا ہے لیکن
ہندو مکران اپنے فوجی سرداروں سے زیادہ درباری شعراء کی طرف متوجہ تھے۔ میدانِ جنگ
سے زیادہ اشیخ کا خیال تھا۔ ان مشاغلِ شعرو حُسن و فنونِ لطیفہ کا نتیجہ رفتہ رفتہ آرام و عیناشی
میں ظاہر ہوا۔ جس سے اخلاقی انحطاط کی ابتدا ہوئی۔ اس تدریجی انحطاط و عیش و عشرت کی
تصویر ہمیں راج شیکبہر کی تصنیف ”پکوری منجری“ اور نیپائے چندر کی ”رہبھا منجری“ میں
نظر آتی ہے۔ اسلامی حکومت کے قیام سے قبل کی صدیوں میں ہندوستان نہایت درجہ
خوش حال و مرفہ الحال تھا۔ اس عہد کے عام قول، معاشی ترقی و زرعی بہتری کی نسبت
اس عہد کے تصانیف پر زورِ الفاظ میں ذکر کرتی ہے۔ بہویشہ پران کا ایک شلوک اس عہد
کی معاشی خوشحالی کو یوں ظاہر کرتا ہے۔

”گاؤں گاؤں میں دیوتا تھے۔ دیش دیش میں قربانیوں کا رواج تھا۔ گھر گھر میں

نت کی فردانی تھی۔ دھرم لوگوں کی زندگی کا جزو لاینفک تھا۔

عام مرفہ الحالی و آسائش جو اس عہد میں نظر آتی ہے یہ بھی ہیان کے باشندوں کے
مافی انحطاط و اخلاقی زوال کا باعث ہوئی۔ بالکل یہی خیال آرمیوں، عربوں اور بعد میں
ہیں و مغلوں کا ہوا۔ آرام و آسائش، اور باہمی جنگ و جدل اور رقابت و نفاق کی وجہ سے
ان طبقہ رعایا کی بہتری و بہبودی سے غافل ہوتا گیا۔

حکمرانوں کو اپنے تقریبی مشاغل کے علاوہ باہمی جنگ و جدل سے اس قدر فرصت
نی کہ وہ رعایا کی طرف متوجہ ہوتے اور ملکی تنظیم کا خیال کرتے۔ برخلاف اس کے رعایا بھی
اجات جنگ سے سخت زیر بار تھے۔

صرف سیاسی انتشار و نزاحت ہی ان دو صدیوں کی عام خصوصیت نہیں تھی بلکہ اس
کی معاشرت بھی انقلابی دور سے گزرتی ہوئی نظر آتی ہے۔ سیاسیات کی مانند معاشرہ
بھی انتشار نظر آتا ہے۔ مسلسل کئی صدیوں کی جدوجہد اور کشمکش کے بعد برہمنیت بدھ مت پر
لب ہو چکی تھی۔ ایک طرف تو راجپوت راجاؤں کی سرپرستی، دوسری طرف سری شنگرہ
سری رامانج اور سری مدھو آپاریوں کی غلیفیانہ مذہبی تحریکیں اس برہمن غلبہ کی مدد و معاون
ہیں۔ خیر اور دشمنیوں کا زور ہوتا گیا۔ اس طرح نویں و دسویں صدی میں ہندو مت ساک
ہندوستان پر حاوی ہو چکا تھا۔ لیکن گیارہویں صدی میں پھر مذہبی اختلافات کا زور ہوا۔
بھرات اور راجپوتانہ میں جین دھرم کی اشاعت ہونے لگی، اور دکھن اور جنوبی ہند سے
مین مت خارج کر دیا گیا۔ بدھ دھرم ہندوستان سے ابھی پورے طور پر نہیں مٹا تھا۔
خواب اور کابل میں اسلام کا اثر بڑھ رہا تھا غرض کہ مختلف مذہبی تحریکوں کی اشاعت
ہو رہی تھی۔

بدھ دھرم کے زوال کے ساتھ ہی ہندو عقاید عام ہوتے گئے۔ ذات پات یا درن دیوتھا کی تنظیم پر پورے جوش کے ساتھ عمل ہو رہا تھا۔ لیکن یہ تنظیم قدیم آریائی تنظیم سے بہت سی باتوں میں مختلف تھی۔ اُس زمانے میں ہندو دھرم میں نئے عناصر شامل ہو گئے تھے جن کی وجہ سے اس کی شکل تبدیل ہو گئی تھی۔ ذات پات کے اصول کی سختی سے پابندی ہونے لگی تھی یہ یہاں طور پر بدھ مت کے خلاف ردِ عمل کا اثر تھا۔ چار اہم ذاتوں یعنی برہمن، چہتری، ویش اور شودر کے علاوہ اور بھی فرتے درفرتے ہوتے گئے۔ برہمنوں میں کئی قسم کے برہمن تھے۔ اسی طرح سادات، رانج، مہوا فرقوں نے ان ذاتوں کو اور بھی پارہ پارہ کیا۔ ان فرقوں کے درمیان آئے دن نزاعات میں اضافہ ہونے لگا۔ بالکل غیر اہم عقاید اور اصول کی نسبت ان فرقوں میں اختلاف و فساد برپا تھا۔ ہندو دھرم کی وحدت فنا ہو گئی تھی۔ اس سے قبل کی صدیوں میں ان چاروں ذاتوں میں آپس میں شادیاں ہو کر تھیں۔ ابن خردادبہ نوین صدی میں بیان کرتا ہے کہ برہمن چہتری عورتوں سے شادی کرتے ہیں لیکن اپنی بیٹیاں انھیں نہیں دیتے بلکہ

چنانچہ رانج ٹیکہ پیر کا شہر در واقعہ ہے کہ اُس نے سن ۱۱۷۷ء میں چوہان خاندان میں شادی کی تھی۔ البرونی نے بھی بیان کیا ہے کہ برہمن دیگر ذاتوں کی عورتوں سے شادی کرتے تھے لیکن بعد میں شادی بیاہ صرف اُسی ذات تک محدود ہو گئی ہے۔ یہ صرف شادی بیاہ بلکہ اُس وقت ان ذاتوں کے آپس میں کھانے پینے تک کی ممانعت ہو گئی تھی۔ اسی طرح اب تک جو معاشرتی یک جہتی ہندوؤں میں پائی جاتی تھی وہ اس ذات پات کی تنظیم اور فرقہ واری نزاع کی وجہ سے فنا ہونے لگی اور آپس میں مغایرت بڑھتی گئی۔

اصول ذات پات پر سختی سے پابندی کی وجہ سے سلطنتوں کی فوجی و جنگی قوت میں کمی ہونے لگی۔ کیونکہ فوجی ملازمت یا سپہ گری ایک خاص طبقہ تک محدود ہوتی جا رہی تھی اور

دوسرے طبقات آبادی کی فوجی صلاحیت میں زردال شروع ہو گیا تھا۔ رزقہ رزقہ راجپوت دھرتی
بقوں کے علاوہ دیگر طبقے فوجی اور جنگی خصوصیات سے معرا ہوتے گئے۔

بدھ دھرم کے متعدد اصول و عقاید ہندو مت میں شامل ہو گئے تھے۔ بالخصوص "اہسا"
یعنی عقیدہ کو ہندوؤں نے عام طور پر تسلیم کر لیا تھا۔ اصول اہسا شیوا اور وشنومتوں کا بھی مذہبی
قیدہ بن گیا۔ جانوروں کی قربانی اور گوشت خوری ممنوع قرار پائی جنگ و قتل و غارت سے
یزاری پیدا ہو گئی۔

مذہبی جوش میں اضافہ کے ساتھ کٹرین اور توہم پرستی میں بھی اضافہ ہو گیا۔ عام طور پر
ہندوؤں کو یہ دھرم ہو گیا تھا کہ کل جگت میں "لیچھو" (غیر ملکی) ہند پر عادی ہو جائیں گے۔ لکھنوتی
لے راجا لکشمین سین کی نسبت نجومیوں نے یہ پیشین گوئی کی تھی کہ ایک بے ہاتھوں والا لیچھو
س کے ملک کو فتح کر لے گا۔ اور اس پر لکھنوتی کے باشندوں اور خود راجا کو کامل یقین تھا یہاں تک
کہ جب بختیار خلجی نے بنگال پر حملہ کیا تو راجا نے اس بات کی تصدیق حاصل کرنے کے لئے کہ آیا
بختیار خلجی کے ہاتھ بے ہیں یا نہیں، اپنے آدمیوں کو روانہ کیا، جنہوں نے اس کی تصدیق
کی۔ جب باشندوں کو اس کی خبر ہوئی تو وہ شہر کو چھوڑ چھوڑ کر بھاگنے لگے اور راجا کو بھی اپنی شکست
یقین ہو گیا۔ یہ واقعہ اس عہد کے دھرم پرستی کی شدت کو ظاہر کرتا ہے۔

تیاگ و ترک دنیا، نجات اور مکتی کے حصول کی خواہش عام ہو گئی تھی۔ چتیاں زندہ
نہ مرنے نہ صرف یواؤں بلکہ امراء اور راجاؤں میں بھی عام تھا، جو اپنے گناہوں کے کفارہ کے
رہ پر خود کو جلتے شعلوں کے حوالے کرتے تھے۔ بعض راجا لوگ کچھ عرصہ کی حکومت کے بعد اپنے
بارش کے حق میں تخت سے دست بردار ہو جاتے اور اپنی زندگی کا آخری عہد کسی مذہبی تیرتھ
افتاحہ میں گزارتے تھے۔ مصنف رتن مالا اور پر بھودھنٹا منی بہت سے ایسے راجپوت راجاؤں کا

حال بیان کرتے ہیں جنہوں نے یا تو چٹا میں بلکہ راج دی یا تپسیا کی خاطر راج تیاگ کر کے کسی
تیرتھ کو اپنے آخری ایام بسر کرنے چلے گئے۔

اس اُتری کی حالت میں ہندوستان میں ایک نئی قوم کی آمد یا رنج میں نہایت اہم نتائج
پیدا کرتی ہے۔ غیر ملکی حملہ آور اپنے ساتھ ایک نیا تمدن، ایک نئی تہذیب، ایک نیا مذہب اور
نئے معاشرتی و سیاسی ادارات لائے۔ اس نئی نسل کو ہند کے اس لامرکزیت اور طوائف الملوک کی
سے فائدہ اٹھانیکا موقع ملا۔ ایک مجموعی قوت کے عدم وجود سے انہیں اپنے حلوں میں کامیابی
ہوئی اور رفتہ رفتہ سارے شمالی ہند پر قابض ہو گئے۔ پہلے پہل آٹھویں صدی میں عربوں
نے سندھ پر قبضہ کر لیا تھا لیکن ان کی حکومت مقامی حیثیت کے علاوہ کوئی اثر ہندوستان
میں پیدا نہ کر سکی مسلمانوں میں یہ فخر ترکوں کو نصیب ہوا کہ وہ سارے شمالی ہند پر تسلط جائیں
ان حملہ آوروں کو یہاں پر بجائے کسی متحدہ قوت کے انفرادی طور پر راجاؤں سے مقابلہ کرنا پڑا۔
سارا شمالی ہند بالکل ہی قلیل عرصہ میں غیر ملکی اقتدار کے زیر آگیا۔

بعض مورخین بالخصوص اسلامی مورخین کا خیال ہے کہ مسلم حملہ آوروں میں مذہبی
جوش زیادہ تھا۔ اور ان حلوں کی حیثیت مذہبی تھی۔ لیکن حالات و واقعات سے پتہ چلتا ہے کہ
غزنیوں اور غوریوں کا مقصد تبلیغ یا اشاعت اسلام نہیں تھا بلکہ ان کا مقصد حصول دولت
اور وسعت سلطنت تھا۔ اگر ان حلوں کا مقصد اشاعت مذہب تھا تو پھر بعد فتح اس کی کوشش
کیوں نہ کی گئی۔ اس میں شک نہیں کہ پنجاب کے ہندوؤں میں مذہبی جوش نہایت کم تھا
لیکن شمالی و وسط ہند خاص کر گنگا و جہنا و سرسوتی کے درمیانی علاقوں کے باشندوں اور
راجپوتوں میں ہمیشہ سے مذہبی جوش رہا۔ اور یہ علاقہ ہند و مذہب کا مرکز کہا جاسکتا ہے۔ ان
بنیاد پر یہ دعویٰ غلط نہ ہوگا کہ مذہبی احساس دونوں فریقوں میں مساوی تھا۔

ہندوؤں کے اس قدر جلد بغیر کسی قابل ذکر جدوجہد کے محکوم بننے کی وجہ زیادہ تر انکی
ہمی رقابت اور غانہ جنگی تھی جس کے باعث انہیں نفاق پیدا ہو گیا تھا۔ دوسرے خفیہ ذات
ت کی سخت گیری سے فن سپہ گری کا ایک خاص طبقہ تک محدود ہو جانا اور عام باشندوں کا اس
جی جدوجہد میں حصہ اور دلچسپی نہ لینا اور غیر ملکی جوئے کو قبول کرنے پر آمادگی ظاہر کرنا ہی وہ وجہ
تھے جو غیر ملکی اقتدار کے قیام کے معاون ہوئے۔ جب یکے بعد دیگرے راجپوت قوتوں کو شکست
ہتی گئی تو سارا شمالی ہند بغیر کسی قابل ذکر مقابلہ کے زیر ہو گیا اور حملہ آوروں کی تاب نہ لا سکا۔
ات پات کی منہلیم کے سبب سے یہاں کی آبادی کا ۱/۱۰ حصہ یا تو قومی محافظت کے ناقابل تھا
بے پروا راجپوتوں کا طبقہ باہمی نفاق و غانہ جنگی سے کمزور ہو گیا تھا۔ ان دو اہم وجوہ سے ہندوؤں
نے آسانی سے حملہ آوروں کے تحکم کو تسلیم کر لیا۔ اولاً پنجاب اور سندھ میں ان اسلامی فاتحین نے
شاعت مذہب کی کوشش ضرور کی سندروں کو توڑنے اور ان کی جگہ مسجدوں کو تعمیر کرنے کا
نام کچھ عرصہ تک ہوتا رہا۔ اس کی وجہ ایک تو اس عہد کا عام مذہبی رجحان ہے دوسری وجہ یہ
ہ مذہب حملہ آوروں کی زندگی کا ایک اہم عنصر تھا۔ نہ صرف ہندوستان میں بلکہ جہاں کہیں
ہی ان کو فتح ہوتی وہاں انہوں نے اپنے مذہب کی اشاعت کا کام کیا۔

رفتہ رفتہ جب ان کی حکومت کو استحکام ہوتا گیا تو انہوں نے محسوس کیا کہ اشاعت
مذہب میں جبر و قوت سے کام لینا کسی حالت میں بھی ہندوستان میں مفید ثابت نہ ہوگا۔ خواہ
ہندوؤں کے سندروں کو توڑا جائے۔ پنجابیوں کو قتل کیا جائے اور ان کے پاسوں پر ہتھیار
مظالم ہوں پر بھی برہمنوں کا اثر ہندوؤں پر سے نکلنا محال ہے۔ اور صرف قوت و جبر سے یہاں
کے باشندوں کو اسلام قبول کرنے پر مجبور کرنا ناممکن ہے۔
یہی وجہ ہے کہ پنجاب اور سندھ میں جس قدر مسلمانوں کی آبادی ہے اُس سے نہایت

درجہ کم وسط و جنوبی ہند میں ہے۔

اگر اسلامی فاتحین کو اپنے تہذیب و تمدن صدائقت مذہب پاکیزگی عقیدت اور سادگی پر فخر تھا تو ہندوؤں کو اپنے تاریخی قدامت، ذخیرہ علوم و فنون، فلسفہ مذہب اور پاکیزگی نسل پر ناز تھا۔ اس طرح ان دو قوموں کے ملاپ اور تصادم سے مستقبل کی ہزار سال کی تاریخ تہذیب و تمدن معاشرہ و سیاسی اداروں کی اس عہد میں دلغ بیل ڈالی گئی۔

شمال سے اسلامی فاتحین کے آنے سے قبل ہی ہندو ایک حد تک مسلمانوں سے واقف ہو چکے تھے جنوبی ہند عربوں سے جنوبی واقف تھا۔ مختلف عرب تیاخ یہاں کے راجاؤں کے مسلمانوں کے ساتھ روادارانہ طرز عمل کی تعریف کرتے ہیں۔ نہ صرف مسلمانوں کی حد تک بلکہ ہندوؤں کی تاریخ میں دیگر مذاہب کے ساتھ رواداری کا اصول بالکل قدیم چیز ہے حتیٰ کہ جنوبی ہند میں ان عربوں کو اپنے مذہب کی اشاعت میں حکومت کی امداد بھی حاصل تھی۔ دسویں صدی ہی میں گجرات سندھ اور دکن میں مسلمان اور ہندو ایک دوسرے سے واقف ہوئے گئے تھے۔ اسلامی حکومت کے قیام کے وقت اگر یہاں کے باشندوں کو مسلمانوں سے نفرت تھی تو اس بنا پر کہ وہ محکوم بنائے گئے اسیات کا پتہ نہیں چلتا کہ ہندوؤں نے مسلمانوں سے محض مذہب کے اختلاف کی بنا پر نفرت کی ہو۔ اگر مذہبی تعصب ان میں تعابھی تو نہایت کم۔ پھر صحیحی ابتدا میں ان دو قوموں کے درمیان جس خصوصیت کا اظہار ہوتا ہے وہ بالکل قدرتی ہے کیونکہ فتح قوم۔ اپنا اقتدار تسلیم کروانے پر مصر ہوتی ہے اور مفتوح قوم جواب تک آزاد رہی ہو وہ قدرتنا اپنے فتح سے نفرت کرنے لگتی ہے اپنی محکومی اور ذلت کا احساس اسے مخالفت پر آمادہ کرتا ہے جس کا نتیجہ مختلف بغاوتوں کی شکل میں ظاہر ہوتا ہے۔ ان کے علاوہ قوموں کا ابتدا میں ایک دوسرے کو نہ سمجھنے کے باعث بھی ناگوار نتائج پیدا ہوتے ہیں۔

دنیا کی کوئی قوم ایسی نہیں ہے جو اپنی محکومی و غلامی کو خوشی سے قبول کرے اسی سبب سے وہ فاتحین کو اپنا دشمن سمجھنے اور ان سے نفرت کرنے لگتی ہے لیکن رفتہ رفتہ

جب ایک قوم دوسرے سے واقف اور ایک دوسرے کے خیالات و مقاصد کو سمجھنے و جاننے کی
کوشش کرتی اور سمجھنے لگتی ہے تو یہ نفرت و حقارت نرایل ہوتی جاتی ہے۔ اور مغایرت دور
ہو جاتی ہے۔

شہاب الدین غوری کے بعد جب مسلمانوں کے قدم ہندوستان میں جم گئے اور ترکوں
یہاں سلطنت و حکومت قائم کر نیکان خیال ہوا۔ تو اُس کے ساتھ ساتھ ہندو آبادی جو اب تک
ان حملہ آوروں کو محض ایڑے بھتی تھی اُن کی طرف متوجہ ہوئی۔ ہندوستان کی تاریخ میں ترکوں
و افغانوں کا عہد ان دو متضاد اور مخالف قوموں کے آپسی تصادم اور بلاپ کا عہد ہے۔ اپنی
اسباب سے اس عہد کی عمرانی و مذہبی تاریخ نہایت اہم ہے۔

یوں تو ہندوستان میں اسلامی حکومت کا آغاز آٹھویں صدی یعنی سندھ پر عربوں
کے قبضے سے ہوتا ہے لیکن صحیح معنوں میں اسلامی حکومت ہندوستان میں اُس وقت سے
قائم ہوئی جبکہ پرتھوی راج چوہان کی شکست کے بعد شہاب الدین غوری نے قطب الدین ایبک
کو مفتوحہ علاقوں کا نائب مقرر کیا۔ سندھ پر عربوں کی حکومت ایک تو قلیل عرصہ تک رہی دوسرے
اس کی حیثیت بالکل صوبہ داری تھی۔ ہندوستان کے دوسرے علاقوں میں اس اسلامی حکومت
کا کوئی اثر نہ پڑا۔ پنجاب پر محمود غزنوی کے حملے کسی مستقل حکومت کے خیال کے تابع نہ تھے یا جا
جے پال کی روز افزون قوت کو کم کرنے کی خواہش اور ہندی دولت کے افسانے محمود غزنوی
کے حملوں کے محرک نظر آتے ہیں۔ وسعت سلطنت کا خیال بھی ان حملوں کا باعث ہو سکتا ہے
لیکن ان حملوں اور فتوحات کا ہندوستانی سیاسیات اور زندگی پر کوئی قابل ذکر اثر نہیں
پڑا اور نہ اسلامی حکومت پورے طور پر قائم ہونے پائی۔ چونکہ محمود غزنوی کا تعلق بھی زیادہ تر
ہندوستان کے شمال مغربی حصے رہا، اس سبب سے ان فتوحات کو ہندوستان میں
اسلامی حکومت کا قیام سمجھنا درست نہیں ہے۔ بحیثیت مجموعی عربوں اور محمود غزنوی کے
حملوں اور فتوحات کی اہمیت صرف اس قدر ہے کہ انھوں نے بعد کے اسلامی فاتحین

کے لئے رہبری کا کام کیا۔ اوریشیا کے دیگر قوموں اور اسلامی سلطنتوں کو ہندوستانی سیاست سے واقف کرایا۔

قطب الدین ایبک کی صوبہ داری سے ہندوستان میں اسلامی حکومت کے قیام کی کوشش شروع ہوئی، جس کی تکمیل علاء الدین خلجی کے عہد میں ہوئی۔ مسلمانوں میں پنجاب اور وسط ہند کو زیر کرنے کے بعد پورے ہندوستان کو زیر کرنے کا خیال پیدا ہوا۔ چنانچہ تیرہویں صدی کے ابتدا سے چودھویں صدی کی ابتدا تک پورے ایک سو سال میں ہندوستان میں اسلامی حکومت قائم اور مستحکم ہو گئی اور تمام شمالی ہند پر ترکوں کا تسلط ہوا۔ اس ایک صدی کے دوران میں ابتدائی چالیس برس ہندوستان کی مختلف ہندو سلطنتوں کو زیر اور الحاق کرنے میں صرف ہوئے۔ اور جب سلطنت کافی وسیع ہو گئی تو اس کے استحکام کی کوشش کی گئی۔

جمیر، دہلی، قنوج، اور بنارس کی فتح اور دو طاقتور راجپوت سلطنتوں کے الحاق کے بعد شمالی ہند کی دیگر راجپوت سلطنتیں رابع صدی کے عرصہ میں بغیر کسی قابل ذکر جدوجہد کے اسلامی حکومت کے زیر ہو گئیں۔ ان فتوحات کی تفصیل بہم عصر تاریخوں یعنی طبقات نامری اور تلج الماثر میں ملتی ہے۔

۱۲۹۹ء میں شہر انہلو اڑہ اور سلطنت گجرات پر سلطنت دہلی کا قبضہ ہو گیا۔ لیکن یہ علاقہ قابل طور پر فتح نہ ہو سکا۔ جو ایک صدی بعد علاء الدین خلجی کے زمانے میں سلطنت دہلی سے ملحق ہوا۔

اسلامی حکومت کے قیام سے پورا ہندوستان ایک مرکز کے تحت آ گیا۔ ساتھ ہی تمام مرکز گریز قوتیں فنا ہو گئیں۔ ملک کی از سر نو شیرازہ بندی سے اندرون ملک امن قائم ہوا۔ اور بارہویں صدی کی انتشاری کیفیت و نزاجیت وضع ہو گئی۔ مختلف بغاوتوں کے انسداد اور حصول ملک کی خاطر فوجی ہمت سے حکومت کو استقلال نصیب ہوا۔ تین صدیوں کی لامرکزیت کے بعد ایک آزاد و ہمہ گیر قوت تقریباً تمام ہندوستان پر حاوی ہو گئی۔ سلطنت دہلی

کے علاوہ دیگر علاقے یا تو سلطنتِ دہلی سے ملحق کر لئے گئے یا ان سلطنتوں نے دہلی کی اطاعت و برتری کو تسلیم کر لیا۔ اپنی اسباب سے اسلامی حکومت کا قیام دراصل ایک طاقتور مرکزیت کے قیام کے علاوہ ایک قومی حکومت کا قیام تھا۔

لفظِ اسلامی سے کسی غیر ملکی قوت کا اقتدار سمجھنا غلطی ہے کیونکہ قلب الدین ایک کے بعد ہی سے سلطنتِ دہلی دیگر اسلامی ممالک سے بالکل آزاد ہو چکی تھی اور ترک حکمرانوں کا تمام تر دار و مدار صرف ہندوستان پر تھا۔ اسلامی ممالک سے سیاسی تعلقات منقطع ہو چکے تھے۔ اب کوئی ایسی کشش باقی نہ تھی جو ہندوستان کے ان ترک حکمرانوں کو اسلامی ممالک سے تعلقات قائم رکھنے پر مجبور کرتی۔ جہاں تک مذہب کا تعلق تھا ان کو دیگر اسلامی ملک بالخصوص خلافت سے ہمدردی ضرور تھی، لیکن اس ہمدردی کا اثر ہندوستان کی سیاست پر کچھ زیادہ نہ تھا۔

علاء الدین خلجی کی تمام ترکوشش یہ رہی کہ غیر ملکی مسلمانوں (ترکی) کے مقابل میں ہندی مسلمانوں کو ترجیح دیجائے۔ اسی بنا پر اس حکمران کے اکثر عہدہ دار و سپہ سالار ہندی نژاد مسلمان تھے۔ علاء الدین کے چار مشہور سپہ سالار ظفر خاں، نصرت خاں، الپ خاں اور آغ خاں ہندی نژاد تھے، جن کی مدد سے اُس نے ترکی امراء کی قوت کو کم کرنے کی کوشش کی اور اُس میں کامیاب ہوا۔

امور حکومت اور معاملاتِ سلطنت کے باب میں صرف مسلمان ہونا کسی خاص رعایت کا استحقاق نہیں پیدا کرتا تھا۔ بلکہ سیاست مذہب سے علیحدہ ہو گئی تھی علاء الدین نے بیس ہزار نو مسلم غلوں کو تہ تیغ کیا۔ اس طرح باغیوں کی مناسبتوں کے مسلمان ہونے سے کوئی رعایت ملحوظ نہیں رکھی گئی۔ امور حکومت کے سامنے ہندو اور مسلمان دونوں کی حیثیت مساوی تھی۔ اس خاص حکمتِ عملی سے اس بات کا اظہار ہوتا ہے کہ ان حکمرانوں کا تخیل ملک خالص دنیوی اور قومی حکومت تھا نہ کہ مذہبی راج۔ اس عہد کی حکومتیں

علماء کے اثر سے انکار نہیں کیا جاسکتا۔ ان علماء دین کا وقتاً فوقتاً حکمرانوں کو شریع کی پابندی و قرآنی احکام کی تعمیل کی طرف توجہ دلانا حکومت میں اس طبقہ کے اثر اور اہمیت کو ظاہر کرتا ہے لیکن غیاث الدین بلبن کے عہد سے جو خیال مذہب کو سیاسیات سے الگ کرنے کا پیدا ہوا تھا وہ علاء الدین خلجی کے عہد میں پورے طور پر ظاہر ہوا۔ غیاث الدین بلبن، علاء الدین خلجی اور بعد میں محمد بن تغلق شاہ کا جو تخیل مملکت رہا وہ خالص ایک دینی اور قومی مملکت کا تخیل ہے۔ ان حکمرانوں کے عہد کی حکومت ایک قومی حکومت تھی۔ علاء الدین خلجی اور قاضی غیاث الدین کی گفتگو سے اس حکمران کے تخیل و تصور مملکت پر روشنی پڑتی ہے۔ علاء الدین قاضی کو ایک موقع پر کہتا ہے کہ

”اگرچہ من علمے و کتابے نہ خواندہ ام۔ اما ازین چند پشت مسلمان و مسلمان زاوہ ام بہر چیزے کہ در آن صلاح ملک و صلاح ایشان (عوام) باشد بر خلق امر می کنم و مردمان بے اتغائی نمی کنند و بجائے نمی آوند۔ مرا ضرورت می شود کہ چیز ما درشت در باب ایشان حکم کنیم کہ ایشان بدان فرمانبرداری کنند و نمی دانم کہ آن حکم مشروع است یا نامشروع و من درچہ ہرچہ صلاح ملک خود می بینم و مصلحت وقت مرا در آن مشاہدہ می شود حکم می کنم و نمی دانم کہ خدا تعالیٰ فردا قیامت بر من چہ خواهد کرد“

اسی قسم کے خیال کی بناء پر علماء دین علاء الدین خلجی اور محمد تغلق کی سیاسی حکمت عملی سے ناراض تھے۔ اسلامی حکومت کے قومی حکومت ہونے کا ثبوت ان حکمرانوں کی سیاسی حکمت عملی سے بھی ملتا ہے کہ انھوں نے کسی ہندو کو صرف اُس کے مذہب کی بناء پر قتل کرنے یا دبانے کی کوشش نہیں کی اور نہ کسی مسلمان باغی یا دشمن سلطنت کو صرف اس کے مسلمان ہونے کی وجہ سے رعایت کا مستحق سمجھا، بلکہ بلا تفریق مذہب و عقاید اُن کا مقصد استحکام سلطنت

و امن آمان و فلاح لگاتار تھا۔ انہی اسباب سے ان کی حکومت کو قومی حکومت کہنا نامناسب نہ ہوگا۔
بودھ مت کے عروج و زوال۔ سیاسی حالات کی تبدیلی اور ہندوستان کی آریوی معاشرے

میں نئے عناصر کے شامل ہونے سے ہندو معاشرہ میں ایک عظیم تغیر شروع ہوا۔ غیر ہندی اقوام
مثلاً سن شک و فیرو کے داخلہ سے جنھوں نے خود کو ہندوستان کے معاشرہ میں جذب
کر دیا اور ہندو سماج میں ڈھالنے کی کوشش کی۔ یہاں کی عمرانی زندگی میں تبدیلی کی ضرورت
محسوس ہوئی۔ قدیم آریوی معاشرہ میں امتداد زمانہ سے کئی تبدیلیاں ہوئیں اور ہر ہی تہیں
ان حالات میں مسلمانوں کی آمد کا اثر ہندو تمدن و معاشرہ پر لایا تھا۔ چونکہ مذہب ہندی
معاشرت کا ایک اہم عنصر تھا اس کے علاوہ ان کے معاشرت و مذہب میں اس قدر گہرا
تعلق تھا کہ ان کے اصولوں میں تمیز و تفریق مشکل ہے۔ اس عہد کی ہندو معاشرت کے
مختلف پہلو مختلف اثرات کا نتیجہ ہیں۔ ماکم طبقہ راجپوتوں کا تھا اور اس طبقہ کا اثر ہندوؤں
کی زندگی کے ہر شعبہ پر پڑا۔ راجپوت طرز زندگی۔ ان کے اخلاق و عادات۔ رسوم و رواج اور
مشاغل کی تصویریں اس عہد کی تصانیف میں نظر آتی ہیں۔ چاند بردی کی بدھ متی راج راسو
اور مشہور رزمیہ نظم ”الہا کہانڈ“ اس نسل کے دلچسپ کارنامے اور معاشری خصوصیات
کو ظاہر کرتے ہیں۔

جیسا کہ تمہید میں آو پر بیان ہو چکا ہے۔ مذہبی اختلافات و عدم اتحاد نے ہندو
مذہب کی وحدت کو فنا کر دیا تھا اور مختلف مذہبی تحریکیں ملک میں کام کر رہی تھیں۔ بودھ
دھرم کے زوال سے جین دھرم و برہمنیت کا زور ہوا۔ گجرات اور راجپوتانہ میں جین مت فروغ
پائے لگا۔ شمال مغربی ہند میں اسلام کی اشاعت ہو رہی تھی رفتہ رفتہ ہندو مذہب میں مختلف
تحریکیں پیدا ہوئیں۔ جین مت جنوبی ہند سے خلیج ہو کر وسط و مغربی ہند میں فروغ پائے لگا۔

حیرت کا مقام ہے کہ عقیدہ ”اہنسا“ کا حامی اور اشاعتی جین دھرم نے شہنشاہ کے حامی اور
جنگ و جدل کے حامی راجپوتوں کے تحت فروغ پایا۔ تمام راجپوت ریاستوں۔ سامبر میواڑ
مالوہ اور گجرات میں اس کی اشاعت ہونے لگی۔ گوان علاقوں کے حکمران جنوب کے چھتری
راجاؤں کی طرح کٹر سیدھا مت کے پیرو تھے۔ پر بھی پہلے بودھ مت اور بعد میں جین دھرم کے
اہنسا کے عقیدہ کا اثر ان پر بھی ہوا اور جیسے جیسے یہ عقیدہ تسلیم کیا جانے لگا۔ ویدوں کی تعلیم
قریبانی فراموش ہوتی گئی۔ گجرات اور راجپوتانہ میں جین دھرم کی اشاعت بیشتر پنڈت
ہیم چندر کی رہنمائی سے ہے۔ پنڈت ہیم چندر۔ جین دھرم کا مشہور پرچارک شری پتا میر فرقہ سے
تھا۔ ان کی پیدائش ۱۸۷۷ء میں گجرات کے ایک جینی ویش خاندان میں ہوئی۔ ابتدائی تعلیم
کے بعد جب اچاریہ کا رتبہ حاصل ہوا تو وہ اہلو اڑھ پلا آیا ان کا انتقال ۱۹۱۶ء میں ہوا۔ یہ پنڈت
اپنی تصانیف سنسکرت و پرکرت گرامر اور ”کاویہ دوسارایہ“ (جو کہ گجرات کے چالوکیہ راجاؤں
کی تاریخ ہے) کی بدولت بہت مشہور رہے۔ کہا جاتا ہے کہ ایک مرتبہ کسی ہندو پنڈت نے طعنہ
اس سے کہا کہ وہ جین ہونے کے باوجود ایک ہندو کی مصنفہ گرامر پانینی سے مستفید ہو رہا ہے
اس سے متاثر ہو کر اس نے سنسکرت و پرکرت کی ایک بہترین گرامر تصنیف کی۔ اس پنڈت
کا راجپوت راجاؤں پر جو اثر تھا اس کا حال اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس نے بعض مقررہ
دنوں میں جانور کشی کی ممانعت کے احکام جاری کروائے تھے اور اس کی کوشش سے ان
علاقوں کے جین مشنریوں کو بعض خاص حقوق بھی مل گئے۔ گجرات میں اہنسا کے عقیدہ کو جو
اہمیت و قبولیت حاصل ہے اس کی ابتداء اسی عہد سے ہوتی ہے۔

چھ بانوں کے علاقہ میں دریائے ستلج تک انہیں صدیوں میں جین دھرم کی اشاعت
ہوئی یہاں تک کہ مارواڑ کے پورے ویش طبقہ نے جین مت کو قبول کیا۔ اور مارواڑ کا تاجر

طبقہ جین مت کو دور دراز علاقوں تک لے گیا۔ مالوہ اور میواڑ کے آخری راجہ جوشیو مت کے سخت حامی تھے وہ بھی جین مت کی عام اشاعت اور اس کی بڑھتی ہوئی لہر کو نہ روک سکے۔ عام طور پر ان راجاؤں کا طرز عمل جین مت کی نسبت بہت اچھا رہا جس کی مثالیں۔ اس عہد کی تاریخ میں ملتی ہیں۔

شمالی ہند کے دوسرے علاقوں میں جین دھرم عوام اور راجاؤں دونوں میں مقبول تھا گہاروال پال اور سین راجاؤں کی نظروں میں جین مت کی کچھ زیادہ وقعت نہ تھی۔ اسی سبب وسط ہند اور شمال مشرق میں اس دھرم کی زیادہ اشاعت نہ ہو سکی۔ گو ان علاقوں میں جین مت پھیلنے نہ پایا لیکن اس کا اہم عقیدہ یعنی ”اھنسا“ کا احساس یہاں کے باشندوں میں کچھ کم نہ تھا جین مت کے اس عقیدہ کی اشاعت ایک اور شکل میں ہونے لگی تھی۔ اور یہ شکل نئی ویشنوی تحریک تھی بلکہ

بنگال میں یہ نئی ویشنوی تحریک بودھ اور جین مت کی طرح عقیدہ اھنسا کی حد درجہ عام تھی۔ اگر یہ کہا جائے کہ یہ نئی ویشنوی تحریک جین مت اور سری کرشن (ویشنو) کی پرستش دونوں عقاید کے ملاپ کا نتیجہ تھا۔ تو غلط نہ ہوگا۔ علاقہ گدھ کے سیوا اور علاقوں میں بودھ دھرم تقریباً مرنے ہو چکا تھا۔ اور عام طور پر گوتم بودھ کو وشنو کا اوتار سمجھا جانے لگا تھا۔

اس طرح اس نئی ویشنوی تحریک نے جینیوں کے عقیدہ اھنسا کو اپنا بنایا۔ اور اس کی سختی سے پابندی پر زور دیا۔ ساتھ ہی دیدوں کے اصول قربانی کو بالکل ترک کر دیا۔ رسم قربانی۔ بودھ اور جین مت کے مشیزوں کا زبردست حربہ تھا جس کو انھوں نے ویدک مذہب اور برہمنیت کے خلاف استعمال کیا۔ لیکن ویشنوی تحریک نے اس حربہ کو اپنے ہاتھ میں لیکر وشنو مت کو پھر سے زندہ کیا۔ اور سری کرشن جی کی پرستش کو رواج دیا۔ جو عوام میں بہت جلد پھیل گئی۔ اس تحریک نے نہ صرف دیدوں کے اصول قربانی یا جانور کشی کی ممانعت کی بلکہ گوشت خوری

کو بھی ممنوع قرار دیا۔ دریا سندھ سے برہم پتر تک کے علاقہ میں یہ تحریک اس صدی میں عام ہوتی گئی۔ کشمیر کی تاریخ میں راجہ اونمتی ورمین نے جو ویشنومت کا معتقد تھا جانور کشی یعنی جانوروں کی قربانی کے خلاف احکام نافذ کئے۔ ہمارا راجہ پرتی ہارا بھوج بھی ایک پرہم ویشنوتھا۔ گھاروال راجپوت جو کشمی یا ”سری“ کے پرستار تھے۔ اور جن کا سار تھا ہونا کتبات سے ظاہر ہے۔ ”ہمیشور“ کہلاتے تھے اس کے باوجود یہ راجپوت عطائے زمینات وغیرہ کے موقعوں پر ”واسودیو“ (ویشنو) کی پوجا کرتے تھے۔ مشرقی بنگال کے سین راجہ ابتدا میں سیدہاست کے پیرو تھے لیکن ان کا شہور اور آخری راجہ رائے لکشمین سین پرہم ویشنوبن گیا۔ اور اہنسا کی حمایت کی۔ اس راجہ پر ویشنوی تحریک کا اثر ایسے کے جگنا تھ (پوری) سے ہوا ہو گا جو ان دنوں نئے ویشنومت کا مرکز تھا۔

اس طرح بارہویں صدی کی ابتدا میں شمالی ہند کے مغربی علاقے میں جین مت اور شمال و مشرقی علاقوں میں ویشنومت عام تھا۔ جین مت اور اس نئی وشنو تحریک میں نمایاں فرق یہ تھا کہ ویشنوی تحریک لذت حیات کا پیغام لیکر اٹھی۔ اور جینی دھرم کا اصول ترک خواہشات تھا۔

سری کرشن کی زندگی کی اس پیرایہ میں تاویل کی جانے لگی جو عوام کو لذت حیات سے آشنا کرتی تھی۔ بہت جلد ہی سری کرشن کی اس قسم کی پرستش وسط ہند اور بنگال میں زندگی سے پورے طور پر بطف و لذت اٹھانے کے خیال کو تقویت دینے کا باعث ہوئی۔ چنانچہ اس تحریک نے ایک طرف تو جینیوں کی طرح اہنسا کے اصول کی اشاعت کی اور دوسری طرف ان کے اصول ترک دنیا و سنیاں کے خلاف لذت و عیش و دنیا کے خیال کو پیش کیا۔ رفتہ رفتہ جب اس تحریک کو زیادہ عروج حاصل ہوا تو اس کا نتیجہ عام عیش و عشرت کی شکل

ظاہر ہوا۔ اس عہد کے شمال مشرقی ہند کی ویشنو آبادی سری کرشن جی اور گوپوں کی روایت
نے سری کرشن کے عشق و محبت کے افسانوں کو صحیح سمجھتی تھی۔ اس کا ثبوت اس عہد کے مشہور
ن۔ بہاگوت پران سے ملتا ہے جو کہ ویشنویت کی تعلیم دیتا ہے اس میں کرشن اور گوپوں کا
تہ تفصیل سے درج ہے۔ یہ قصہ اسی رنگ کے ساتھ درج کیا گیا ہے جیسا کہ اس عہد کے
ل قصہ کرتے تھے جس کو کہ بعد میں چلکر دیوانت کے استعارہ میں پوشیدہ کیا گیا۔ بہاگوت میں
جہ پرکشت۔ شک منی سے سوال کرتا ہے کہ ”آیا ان بزرگ ہستیوں کے غیر اخلاقی افعال
ما پیروی عوام کو کرنی چاہیے یا نہیں؟ تو اس کے جواب میں یہ نہیں کہا جاتا کہ یہ واقعات
نض تیشلی حیثیت رکھتے ہیں۔ اور ان کا مقصد تیشلی پیرائی میں انسانی روح کی اعلیٰ
واہشات اور واصل بالحق ہونے کو ظاہر کرتا ہے۔ بلکہ شک جواب دیتا ہے کہ ”بزرگوں
کے افعال کی نہیں بلکہ اقوال کی پیروی کرنی چاہیے“ کچھ عرصہ میں اس قسم کی تعلیم و عقائد کا
تجہ رادہا مسلک کی شکل میں ظاہر ہوا اور بنگال کے راجہ کشمن سین کے درباری شاعر جے پڑ
ن تعریف ”گیت گوویند“ کرشن اور رادہا کے اس قصہ کو نہایت دلچسپ پیرائی میں بیان کرتی
ہے۔ بنگال کی اس ابتدائی ویشنوی تحریک نے لذت دنیا کو ترک دنیا سے اہم تر ہونے کی
خلیم دی۔ جس میں کہ چودھویں صدی میں سری ولہا چاریہ اور جیتینا آچاریہ کی تعلیم سے تبدیلی
ہوئی۔ وشنومت کا یہ پہلو انہماکی کی تعلیم کے ساتھ ساتھ عوام میں زیادہ مقبول ہوا اور ان علاقوں
میں جین مت کی اشاعت نہ ہو سکی۔

جنوبی ہند میں بھی اس نئی ویشنوی تحریک کی ابتدا ہوئی لیکن اس میں اور شمالی
ہند کے تحریک میں بہت فرق تھا۔ جنوبی ہند کا ویشنومت کرشن اور رادہا کی عاشقانہ روایت
سے پاک تھا اور ایک حد تک ترک دنیا اور نفس کشی کی تعلیم کا حامی تھا۔ جنوب کی اس تحریک

میں نایبوں کی تعلیم کے بہت کچھ اثرات تھے۔ اس نے برہمن تفوق و ورلن آشرم دھرم کے اصول کی حمایت کر کے عوام کے کٹھنذہبی احساس کو زیادہ اپیل کیا۔ جنوب کے وشنو مت نے شنکر آچاریہ کے مایا وادی فلسفہ کی مخالفت کی جس میں کہ قدیم ہنگامی عنصر کی گنجائش نہ تھی۔ جنوب میں اس تحریک کے حامیوں نے اپنشدوں، برہم سوتروں اور بھگوت گیتا کی نئی تاویل پیش اس تحریک کی اشاعت اور اس کا فروغ بہت کچھ ایک زبردست وشنو آچاریہ کی کوششوں سے ہوا۔ علاقہ تامل میں جو کہ قدیم سے وشنو مت کا مرکز تھا، شائستہ میں مشہور ویشنولیدر رامانندہ آچاریہ پیدا ہوئے۔ وشنو مت کے اس نئے مذہبی فلسفی نے شنکر آچاریہ کے فلسفہ ویدانت کی پرزور مخالفت کی۔ رامنچ آچاریہ کی ابتدائی تعلیم مقام کبھی میں ایک ادویت گرو ویا دوپرکاش کے تحت ہوئی جب ان کی تعلیم سے اطمینان نہ ہوا تو انہوں نے الواروں کے پرہندوں کا مطالعہ شروع کیا اور بھگتی اثر سے متاثر ہوئے۔ میناچاریہ کے جانشین کی حیثیت سے انھوں نے سری رنگم میں دجو ترچنا پالی کے قریب واقع ہے وشنو مت کی تعلیم دینا شروع کی۔ اور کتب مقدسہ پر بہانہ لکھنے لگے۔ اس عہد کے چولا حکمران شیو مت کے پیرو تھے جنھوں نے آچاریہ کی مخالفت کی جس کی وجہ سے ان کو ہوشدر راجا وشنو وردھن کے ہاں میسور میں پناہ لینا پڑی۔ یہ راجہ جو برہمن مت کی طرف مائل تھا ان کا معتقد ہو گیا۔ رامنچ آچاریہ نے وشنو مت کی اعلیٰ کام صرف جنوب کی حد تک محدود رکھا۔ بعد میں چلکرجو دہیوں صدی عیسوی میں رامانندہ شمال میں اس تحریک کو پھیلانے کی کوشش کی۔ رامنچ آچاریہ کا وشنو مت قدیم پنج متنہر طرز کا تھا۔ جس میں ناراین اور ویشنو دیوتاؤں کا زیادہ اثر ہے۔ اور خدا کے مطلق کی پرستش "ناراین" کے نام سے ہوتی ہے۔ اس میں مسلک رادھا کا نام و نشان نہیں ہے۔ ان کی تعلیم میں قدیم عقیدہ ہنگامی کو برہمن جامہ پہنایا گیا ہے۔ بنودروں کو حصول کمتی یا موش کے

مقابلہ سمجھا گیا لیکن بعد میں رامانند نے شمالی ہند میں اس چیز کو اپنی تعلیم سے خارج کر دیا اور صرف ذات کی بناء پر مکتی کا جو خیال تھا اس کو دور کیا گیا۔ جس کا تفصیلی ذکر بہگتی تحریک کے سلسلہ میں آئے گا۔

جس وقت کہ ویشنوی تحریک مختلف شکلوں سے سیوا اور جین متوں کے خلاف طرہی تھی جنوبی ہند کے علاقہ کرناٹک میں شیوا مت ایک نئے روپ یعنی لنگایت یا ویر سیوا فرقہ کی شکل میں نمودار ہوئی۔ بسوا بانی تحریک و جین سپہ سالار سلطنت چالوکیہ کا برہمن وزیر تھا بسوا ایک مصلح مذہب و مفکر تھا۔ بسوا کے عقاید اس قدر صاف اور عجیب ہیں کہ اسے ایک نئے فرقہ کا بانی کہا جاسکتا ہے۔ بسوا پران کی رو سے بسوا ہندی کا اوتار ہے جس کو کہ شیو نے اپنے پریش کو پھر سے زندہ کرنے کے لئے دنیا میں بھیجا۔ ویرا سیوا مت اپنے عقاید و اصول کی نوعیت سے اس وقت کے دیگر فرقوں سے بہت سی باتوں میں مختلف تھا۔ اولاً بسوا نے ورن آئٹم و حرم ذات پات کو تسلیم نہیں کیا۔ بسوا کا لاچوری کے جین راجہ کا وزیر تھا۔ یہ دونوں ذات پات کے مخالف تھے لیکن ان کے درمیان چند اور عقاید کی بناء پر اختلاف ہوا۔ بسوا نے خزانہ سرکاری سے ایک کثیر رقم جنگ و لنگایت شیرلوں پر صرف کی جس سے راجہ ناراض ہو گیا۔ اور بسوا کو اس علاقہ سے نکل جانا پڑا۔ اس واقعہ کا ثبوت اس سے بھی ملتا ہے کہ ۱۶۷۷ء میں ایک جنگم نے راجہ و جین کا لاچوری کو قتل کیا جس سے جین اور لنگایت مذہب کے ہندوؤں میں دشمنی کی ابتداء ہوئی۔ رتھ رتھ اس مذہب کی اشاعت علاقہ کنتلا اور جنوبی جہا راشٹر میں ہونے لگی۔ بالآخر یہ جین و حرم کو علاقہ کرناٹک سے خارج کر کے رہا۔ اس فرقہ نے اصول انہما کو تسلیم کر کے عوام کی تائید حاصل کی اور ساتھ ہی ذات پات کو تسلیم نہ کر کے برہمنوں کے سوا سے اور دوسری ذاتوں خاص کر ویش اور شودروں کو اپنی طرف متوجہ کیا اس نے صاف طور پر برہمن تفوق کو تسلیم کرنے سے انکار کیا اور ہر شخص کو بلا تفریق ذات پات مکتی کے قابل بتلایا۔ جنوب کے ویشنو ذات پات کے اصول سے خود کو آزاد نہ کر سکتے تھے۔

لیکن ویرسیوا فرقہ نے نہایت دلیری سے ذات پات کے اصول کی مخالفت کی اور اسی فرقہ بدولت برہمن اور دیگر ذاتوں حتیٰ کہ چندلیوں تک کے درمیان تعلقات قائم ہوئے۔ اس فرقہ نے سنیاس اور تپ کے اصولوں کی بھی مخالفت کی، اس طرح جین مت سے بھی بے گیا۔ اس نے اس پر زور دیا کہ ہر شخص محنت کر کے اپنی زندگی بسر کرے اور مذہبی کی ممانعت کی۔ اس مصلح مذہب نے تلقین کی کہ صرف محنت (کایکہ) کی تلاش تک پہنچ ہے۔ وہ اخلاقی زندگی کی سختی سے پابندی کے باب میں جین اور بدھ متوں سے آگے بڑھ گیا۔ لنگ کے روپ میں شیو کی پرستش کے قدیم طریق کو زندہ کیا گیا۔ اس فریو برہمنوں کے مقدس (جنیو) کے بجائے لنگ باندھتے ہیں۔ یہ پہلا مصلح جس نے اپنے مذہبی کتب کو سنسکرت زبان کے بجائے کرناٹک کی کنڑی زبان تصنیف کیا۔ اس فرقہ کے عقائد کی رو سے عورتیں لنگے صاکن کر سکتی اور موکش کر سکتی ہیں۔ بسوا کی تصانیف میں شستھلا وچن۔ آلاگیان وچن۔ راج یوگ وچنا مشہور ہیں۔

اس فرقہ کا دائرہ اس قدر وسیع تھا کہ اس میں اچھوت بھی شامل ہو سکتے۔ اپنے مردوں کو جلانے کے بجائے دفن کرتے ہیں اور بیواؤں کو شادی کی اجازت ہے۔ فرقہ کا سب سے بڑا مصلح جیل ورگ علاقہ ریاست میور میں ہے۔ بسوا کا مشہور پیروجن تھا۔ جس کو کہ اس فرقہ کے پیرو دشمنوں کا اوتا رہتا ہے اس فرقہ کے عقائد سے ابا پتہ چلتا ہے کہ اصلاح مذہب میں یہ فرقہ اور فرقوں سے بہت آگے بڑھ گیا۔ اور عقائد زیادہ عام فہم تھے جس کی وجہ سے عوام اس طرف زیادہ راغب ہوئے۔ جین مت کو کرناٹک سے خارج ہونا پڑا۔ ذات پات کے اصول سے انحراف و دیگر عقائد سے اس بات کا قیاس کیا جاسکتا ہے کہ اس فرقہ کے بانی پر ضرور اسلام یا عقائد کا اثر پڑا چونکہ جنوبی ہند کی عام فضا میں اسلامی تعلیمات کا جو اثر تھا اس سے

یہ لوگ غیر دانستہ طور پر متاثر ہوئے ہوں گے۔

اس طرح پہلوانوں کے عہد کے ابتدائی دور میں مغربی ہند میں جین مت جنوب میں
سیواست اور مشرق و شمال میں وشنو مت پھیل رہے تھے۔ جنوبی ہند کا ایک حصہ بھی
ویشنوی عقائد سے متاثر تھا۔ ان مذہبی فرقوں میں اد بھی چھوٹے فرقے پیدا ہو رہے تھے۔ ان
فرقوں نے مختلف دیوی دیوتاؤں کو اپنا سب سے اعلیٰ معبود مانا۔ نہ صرف اسی حد تک بلکہ دوسرے
دیوتاؤں کو اپنے اعلیٰ دیوتا سے کم تر بتلانے کی کوشش کی۔ سیوا۔ وشنو فرقوں کے ساتھ ساتھ
درگیا دیوی اور گنیش کی پوجا کی ابتدا ہوئی اور ان دیوتاؤں کے آگم (طریق پرستش) جدا
جدا تھے۔ ان مختلف فرقوں کی تعلیم سے ہندوؤں کی سماجی زندگی میں تبدیلیاں ہوتی
گئیں۔ اور عام لوگ بجائے فلسفیانہ سائل پر بحث کرنے کے معمولی معمولی عقائد و اصول
پر کہ کونسا دیوتا برتر ہے۔ برہمنوں کی حیثیت کیا ہے۔ مذہبی مشنروں کے لئے تجو ضروری ہے؟
یا نہیں۔ آیا عورتیں نجات کے قابل سمجھے جاسکتی ہیں یا کیا۔ غرض اس قسم کے سائل سے
ہندوؤں میں اختلافات میں اضافہ ہوتا گیا۔

ان مختلف و متضاد فرقوں۔ اور منون میں جو عقیدہ عام تعادہ اصول آہستہ
ہر ایک فرقے نے گوشت خوری کی ممانعت کی اور جانور کشی کو ممنوع قرار دیا۔ شمالی ہند
اور ہمارا شٹر میں شیواست کے پیرو کثیر تعداد میں تھے۔ یہ سمارت یعنی ٹنکر آچار یہ کے معتقد
تھے۔ جس میں ہندوؤں کے پانچوں بڑے دیوتاؤں کو بڑا رتبہ دیا گیا تھا۔ مشرقی و جنوبی
ہند میں ویشنو اور شیوا فرقوں کے درمیان جنھوں نے جین مت کی جگہ لی تھی آپس کی
مخاصمت کے مظاہرے ہو رہے تھے۔ ان آئے دن کی فسادوں سے تنگ آکر چند کو
ان دو فرقوں کے اتحاد پیدا کرنے کا خیال ہوا۔ وجین سین نے جو شیواست کا پیرو تھا
ایک مندر ”پر دیشور“ کی تعمیر کی پر دیشور کی مورتی شیوا اور وشنو کے اتحاد سے
بنی تھی۔ بنگال کے اس اتحادی جذبہ کا اظہار ہمارا شٹر میں بھی ہوا۔ پنڈ ہر پور کے وشنو باگا

نتیجہ ہے اپنشدوں کے معتقد آریاؤں کا عقیدہ تھا کہ حصول موش کا صحیح ذریعہ ترک دنیا اور نیک
ہے۔ یہی خیال بودھ اور جینیوں نے لیا۔ برہمنوں نے عورتوں اور شودروں کو سنیاں لینے اور
یدوں کے مطالعہ کی اجازت نہ دی۔ اس طرح ان کو کمزوری کے ناقابل قرار دیا۔ لیکن بھگوت گیتا
نے ان کو ایک اور ذریعہ نجات کا بتلایا۔ وہ یہ کہ چونکہ عورتوں اور شودروں کو یدوں کے پڑھنے
اختیار نہیں ہے پر بھی وہ بھگوتی کے ذریعہ اس رتبہ کو پہنچ سکتے ہیں۔ ویاس نے گیان پر
زور دیا جو سانکھیہ کی تعلیم تھی۔ اور یقین کی کہ خدا کو پہچاننا اور نجات پاؤ۔ بارہویں اور تیرہویں صدی
میں جب برہمنوں کو زور رہا۔ تو انھوں نے برہمن اور چہتری کے سوا کسی کو ید کے پڑھنے کی اجازت
نہ دی۔ گوچتریوں کو ید پڑھنے کی اجازت تھی لیکن بعد میں انھیں بھی سنیاں کا نااہل قرار دیکر
کمزوری کے ناقابل بنادیا۔ اور اس عہد میں صرف برہمن ہی موش کی حدار سمجھے جانے لگے۔ وشنو
نظریہ نجات۔ ویدانتی نظریہ سے مختلف تھا۔ لیکن رانج آپاریہ نے جو کٹر مذہبی تھے۔ سنیاں ہی
ذریعہ نجات بتلایا۔ ویراشیوانے بتلایا کہ ہر ایک انسان کو بشمول عورت نجات یعنی کیلاش میں شیو
کی خدمت کا حق حاصل ہے بودھوں نے موش کو نروان کہا اور نروان کے لئے سنیاں کو لانی
قرار دیا۔ یہاں تک کہ عورتوں کو بھی سنیاں کا اختیار دیا۔ جینیوں میں انتہائی ترک دنیا حصول نجات
کے لئے ضروری تھی۔

ان گونا گوں تبدیلیوں اور مختلف مذہبی فرقوں کے وجود میں آنے و دیگر وجوہات سے
جن کا بیان ہو چکا ہے قدیم ہندومت یعنی ویدک آریوئیست نے اپنی شکل تبدیل کر کے
ہندومت کی شکل اختیار کی۔ ویدوں کا مطالعہ صرف ایک طبقہ یعنی برہمنوں تک محدود ہو گیا
جو ویدوں کو حفظ کیا کرتے تھے۔ کیونکہ ویدوں کی حفاظت انھی کا فرض سمجھا جاتا تھا۔ البزونی کا
بیان ہے کہ بہت کم لوگ (برہمن) ویدوں کے معنی و مطلب کو سمجھنے کی کوشش کرتے تھے
اکثر تو بغیر معنی سمجھے اُسے حفظ کرتے تھے۔ بودھ دور سے پہلے ہر ایک برہمن کشتری اور ویش
کے لئے ویدوں کا مطالعہ ضروری تھا۔ اور اس عہد میں برہمن چہتریوں کو ویدوں کی تعلیم

تو دیتے ہیں لیکن چہتریوں کو اس کا اختیار نہیں ہے کہ وہ برہمنوں تک کو سکھائیں۔ ویش اور شودروں کو ان کے مطالعہ کی اجازت نہیں ہے۔ چونکہ ویش طبقہ کے اکثر افراد بودھ مت کے پیرو تھے اس وجہ سے ان کا ویدوں سے تعلق جاتا رہا۔

ویدوں کو تحریر میں لانے کی مانفت تھی کیونکہ اس کا تلفظ اور قراءت بعض خاص اصول کے تحت ہوتی تھی۔ اور اس خوف سے کہ کہیں کوئی غلطی نہ ہو جائے۔ ان کو تحریر میں لانے کی کوشش نہیں کی جاتی یہی وجہ تھی کہ ویدوں کا کچھ حصہ منائع اور فراموش ہو چکا تھا۔ اس عہد کے کچھ عرصہ قبل کشمیر کے ایک برہمن دشوا کرانے ویدوں کو تحریر میں لانے اور اس پر تفسیر لکھنے کی کوشش کی۔ اس کا پتہ نہیں ہے کہ یہ تصنیف اس وقت موجود ہے یا نہیں۔ لیکن قیاس کیا جاتا ہے کہ تیرہویں صدی میں مدہو اچاریہ اور ودیا ارنیہانے ویدوں کی تفسیر میں اس تصنیف سے مدد لی ہوگی۔

قدیم آریوں میں ویدک قربانیوں۔ ہوم اور گین کا خاص رواج تھا۔ لیکن موجودہ عہد میں ویدوں کا اثر بہت کم ہو گیا تھا۔ اور یہ کہنا غلط نہ ہوگا کہ کسی گھر میں بھی ویدک آگ روشن نہیں کی جاتی تھی۔ دسویں صدی عیسوی میں بعض برہمن گھرانے ایسے باقی تھے جن میں ہوم اور گین کئے جاتے تھے اور وہ برہمن جو ایک آگ روشن کرتے "اسٹھن" کہلاتے۔ اور تین آگ روشن کر نیوالوں کو اگنی ہو تری کہا جاتا تھا۔ لیکن رفتہ رفتہ چودھویں صدی میں ویدک گین اور رسوم کا وجود بہت کم ہو گیا بعض خاص رسوم مثلاً دان یعنی عطاۓ زمین یا مذہبی رسم گنپوت (اپنین) زنا رہندی اور شادی بیاہ کے وقت ویدک گین اور ہوم کئے جاتے تھے۔ اور ساتھ ساتھ پورانک دیوتا شنو اور شیو کی پوجا کی جاتی تھی۔ راجپوت راجاؤں میں بھی یہ رسوم یعنی

آگ میں گھی ڈالکر ویدک سنتوں کو پڑھنے کا رواج خاص خاص رسوم کے وقت موجود تھا۔ حتیٰ کہ جین مت کے پیرو بھی ان ویدک رسوم کے بعد دان قبول کرتے تھے۔ بالعموم ہندو مذہب پرانوں کا انتہا درجہ اثر تھا۔ ویدک طریق عبادت یعنی تپن۔ ہون۔ سوریا پاستھن کے بجائے پرانک دیوتاؤں شیو وشنو۔ دیوی اور گنیش کی پوجا عام تھی۔ اور سوریا دیوتا کی اپاسنا روزمرہ کی عبادت میں شامل تھی۔ ویدک سوترون میں سورتی پوجا کا ذکر نہیں ہے اور نہ ویدک ہند میں سورتی پوجا کے وجود کا ہی حال ملتا ہے۔ لیکن بودھ مت کے زوال کے وقت گوتم بدھ کی سورتی عام طور پر پوجی جانے لگی۔ اور اس عہد کے تمام مندروں میں گوتم بودھ کی مورتیاں ملتی ہیں۔ اسی وجہ سے یہ کہا جاسکتا ہے کہ ہندوؤں میں سورتی پوجا کا ردوار بودھ مت کے اثرات کا نتیجہ ہے۔ اور اسی عہد سے ہر گھر میں سورتی کی پوجا ہونے لگی۔ ہندو مندروں کی تعمیر کا سلسلہ جاری ہوا۔ اس زمانے کے مذہبی کتابوں میں سورتی پوجا۔ طریقے اور ہدایات ملتے ہیں۔ راجاؤں کے دان پتروں میں سورتی پوجا کا ذکر ہے۔ مندروں میں سونے چاندی اور قیمتی پتھروں کی مورتیاں ستاپن کی جانے لگیں۔ گیا رہو میں صدھ میں سورتی پوجا عام تھی۔ ملک میں ہر طرف ہندو مندروں موجود تھیں۔ ہندو راجا اور داتا جران مندروں کی تعمیر میں ایک دوسرے سے سبقت لیجانی کی کوشش کرتے تھے۔ مسلمانوں کے آمد کے وقت سورتی پوجا عام ہندوؤں میں زیادہ رائج تھی اور تعلیم یافتہ طبقہ میں ان کی زیادہ اہمیت نہ تھی۔ بارہویں اور تیرہویں صدی میں مندروں اور سورتی کی اہمیت میں اضافہ ہوتا گیا۔ اور یہ چیز ان کی زندگی کا لازمی جزو بن گئی۔ اس عہد کے کتبہ میں مختلف مندروں دیوتاؤں اور ان کی پوجا کا حال ملتا ہے جس طرح جین اور بودھ کے مشنریوں راہبوں (بہکشوؤں) اور سنیا سوں کے لئے دھارم موجود تھے اس طرح اور

عہد کی ابتداء اور اُس کے بعد کی صدیوں میں ہندو مشعوں کی تعمیر ہوتی گئی یہ مشعہ ہندو سنیا سیلوں اور تپسیوں کی جائے سکونت تھے۔ بودھ مت کے زوال کے بعد اُن کے مشعہ پر ہندو قابض ہو گئے یہ اکثر ہندوؤں کے قریب یا دریا کے کنارے ہوا کرتے تھے جہاں کے اُن مذہبی فرقوں کے راہب اور سرگروہ اپنی زندگی بسر کرتے تھے۔ اکثر راجا اور امراء اُن دھاروں اور مشعوں کو اپنے صرف سے تعمیر کر کے اُن کے حوالے کرتے تھے۔ جنوبی ہند میں یہ مشعہ کثیر تعداد میں تھے اور اب بھی ہیں۔

ان مختلف فرقوں اور متوں کے لاتعداد دیوی دیوتاؤں کے پوجا کے طریقے اور اُن کے پیروں کے تپ اور سنیا س کے صد با اصول کے تعین کی خاطر بہت سی متنسروں کی ابتداء ہوئی یہ ہندوؤں کے پانچوں دیوتاؤں کے طریق عبادت سے متعلق ہیں۔ ان پانچ دیوتاؤں کے علاوہ جو دیوتا تھے اُن کے پوجا کے طریقے بھی الگ ہیں۔ ان فرقوں میں تین کی خاطر اُن کی علاتا بھی جدا جدا رکھی گئی تھیں۔ جو پیشانی پر ٹیکون کی شکل میں ظاہر کی جاتی تھیں چونکہ ویدک تپ اور سنیا س صرف برہمنوں کے مدتک تھے اس لئے عام ہندوؤں کے لئے سنیا س اور تپ طریقے آگوں میں بتلائے گئے ہیں ان آگوں اور متنسروں کی ابتداء سری شنکر آچاریہ کے قبل ہی سے ہو چکی تھی لیکن دن بدن اُن کی اہمیت میں اضافہ ہوتا گیا اور خاص کر اس عہد کے کتبہ میں بھی مختلف سنیا سیلوں اور تپسیوں کا ذکر ہے۔

مذہبی ادب میں اضافہ کے ساتھ ساتھ مذہبی رسوم میں اضافہ ہوتا گیا۔ اور ملک کے ہر حصے میں دھرم شاستر کا مطالعہ عام ہو گیا۔ برہمن پنڈتوں نے ان رسوم پر بہت کچھ لکھا۔ وگنیثو کی تصنیف شا کشر اور راجہ پرا دیتہ کی "پارکا" کے علاوہ بنگال میں بلل سین کی دان ساگر وغیرہ تصنیف ہوئیں۔ رائے لکشمی سین کے درباری پنڈتوں کے تصانیف میں برہم کرم سمجھ

شہرہ رقیف ہے۔ متوجہ میں گووند چندر کی سرپرستی میں دھرم شاستر پر مہا میں لکھے گئے چودہویں صدی میں پنڈت ہیا دوی کی ضخیم تصنیف ”چتور ورگ چنتا منی“ تصنیف ہوئی۔ لیکن ان تصنیفات میں ویدک آریوئی مت پر ان اور نتریک عہدوں سے گذرتی ہوئی ہندو مت کی موجودہ شکل اختیار کر نیکاحال ملتا ہے۔ نئے نئے رسوم مثلاً ورت اور رتہ یا ترا وغیرہ کی ابتداء اسی عہد میں ہوئی غرضیکہ پورا تک دیوی دیوتاؤں اور رسوم نے قدیم ہندو مت کی جگہ لیلی۔

پورا تک ادب میں مذہبی فرقوں کی پیدائش سے اور بھی اضافہ ہوتا گیا۔ ان پرانوں میں پانچ ہندو دیوتا۔ شیو وشنو۔ دیوی گیش اور سوریا کی عظمت اور برتری بتلائی گئی ہے۔ اور ان کے مختلف مندروں اور ان کی اہمیت کا اظہار ہے۔ اٹھارہ سمرتیوں اور اٹھارہ پرانوں کے علاوہ گیارہویں صدی کے بعد سے بہت سی چھوٹی چھوٹی سمرتیوں اور پرانوں کا وجود ہوا۔ ان پرانوں اور سمرتیوں کے مطالعہ سے اس عہد کے ہندو مت کا صحیح حال معلوم ہوتا ہے۔ مذہبی رسوم و رواج کی پابندی کی سختی کا یہ حال تھا کہ ان رسوم کے انجام نہ دینے پر ذات سے خارج کیا جاتا۔ ایک مرتبہ ذات سے خارج ہونے کے بعد دوبارہ اس میں داخل ہونا دشوار تھا۔ جب کوئی ہندو مسلمان بنایا جاتا اور بعد میں اگر وہ پھر سے ہندو بننا چاہتا تو ممکن نہ تھا اس عہد کا ہندو دہرم انتہا درجہ عدم روادار تھا۔

ابتدائی اسلامی دور کے ہندوؤں کی مذہبی زندگی پر ایک سرسری نظر کے بعد ان کے عمرانی زندگی کے ایک اور پہلو یعنی تنظیم ذات پات کا مطالعہ ضروری ہے کیونکہ یہ معاشرتی ادارہ ہندوؤں کی معاشرت کا بنیادی ادارہ ہے۔ زندگی کے ہر شعبہ پر اس ادارہ کا اثر ہے۔ موجودہ ہندوستان کے ہندوؤں کی معاشرت میں ذات پات کو جو اہمیت حاصل ہے اس سے ہر ہندوستانی واقف ہے۔ یہ ادارہ مختلف دور سے گذرا۔ اور یہاں کی

معاشری تاریخ کے ہر دور میں اس کا وجود تھا۔ ویدک عہد کی تنظیم ذات پات اور موجودہ عہد کی تنظیم میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔ ابتداء (ویدک عہد) میں اس ادارہ کی نوعیت تمام تر نسلی اور معاشی تھی، علم معاشیات کے اہم اصول تقسیم عمل پر اس کا انحصار تھا۔ لیکن تیسری صدی یعنی شہور ہندو متقن منو کے عہد میں اس کی نوعیت بدل گئی۔ اور یہ معاشی ادارہ معاشری زندگی کا اہم جز بن گیا۔ یہاں تک کہ ابتدا زمانہ سے اس نے مذہبی رنگ اختیار کر لیا۔ اس تنظیم کے اصول و قوانین میں تبدیلی کے ساتھ ساتھ اس کی گرفت مضبوط ہوتی گئی۔ اور اسلامی حکومت کے قیام کے وقت اس میں وہ تمام خصوصیات داخل ہوئیں جو موجودہ عہد میں موجود ہیں۔ ابتداء میں ذاتیں بجائے مذہبی طبقوں کے معاشری طبقے خیال کئے جاتے تھے۔ لیکن رفتہ رفتہ ان پر مذہبی رنگ غالب آ گیا۔ پھر ان ذاتوں کی تقسیم و تقسیم ہوئے لگی۔ اور صد ہا فرقے بن گئے۔ برہمن کشتری۔ ویش اور شودر کے علاوہ اور ذاتیں وجود میں آئیں اور ہر ایک ذات بہت سی فرقوں میں منقسم ہو گئی۔ ان فرقوں میں آپس میں شادیاں اور کھانا پینا ممنوع ہو گیا۔ اس طرح اسلامی عہد کے ابتداء میں ہندو قوم کا عمرانی اتحاد ان صد ہا ذاتوں کے وجود سے فنا ہو گیا۔ اس تنظیم کے خلاف بدھ مت نے زبردست صدمے احتجاج بلند کی اور اس کو اپنی زندگی سے خلج کر دیا تھا لیکن جوہنی بودھ مت کو زوال اور برہنیت غالب ہوئی از سر نو یہ تنظیم نئے جوش سے اٹھ کھڑی ہوئی اور اس کے اصولوں میں سخت گیری پیدا ہو گئی۔

دسویں صدی عیسوی میں پنجاب کی سماجی زندگی کے متعلق لکھتے ہوئے البرونی کا بیان ہے کہ ”چاروں ذاتوں کے افراد آپس میں ایک دوسرے کے پاس کھاتے اور ایک جگہ بود باش کرتے ہیں لیکن البرونی کا یہ بیان صرف پنجاب کے ہندوؤں کی حد تک

صحیح تھا جہاں کہ تقریباً تمام باشندے گوشت خور تھے۔ لیکن ہندوستان کے دوسرے حصے میں حالات مختلف تھے۔ اگر دسویں صدی میں یہ حالت تھی تو بعد کی صدیوں میں اور اسباب کے علاوہ عقیدہ اہلسا کی اشاعت سے حالات بہت جلد بدل گئے۔ دسویں صدی تک چار ذاتیں بغیر تقسیم و تفریق ہونے قائم رہیں۔ گیارہویں صدی کے بعد سے ہر ایک ذات میں متعدد ذاتیں پیدا ہو گئیں۔ جس کا انہماک اس عہد کے کتبات سے ہوتا ہے۔ ان ذاتوں کے اس طرح پارہ پارہ ہونے کے وجہ سے ایک تو غیر ملکیوں کی آمد سے نسلی پاکیزگی اور برتری کا خیال دوسرے غذا میں اختلاف تیسرے مختلف حصے ملک کے رسم و رواج میں اختلاف یہ وہ اسباب تھے جن سے ہر ایک ذات اور فرقہ کا دائرہ محدود ہو گیا۔

اس ابتدائی عہد کے ذات پات کے مطالعے سے ہمیں بعد میں چلکر یہاں کی معاشرت پر جو اسلامی اثرات ہوئے اور اسلامی اثرات سے ہندوؤں میں جو معاشرتی تحریکیں پیدا ہوئیں ان کے سمجھنے میں آسانی ہوگی۔ اسلامی عہد کے قبل دسویں صدی تک تمام ملک کے برہمن صرف ایک ہی ذات کے تھے۔ اور ان میں تیسرے صرف ان کے گوتراؤں کا شائبہ سے ہوتی تھی۔ گیارہویں صدی کے ابتدا تک یہی عمل ہوتا رہا۔ مثلاً ایک چندریک کتبہ معطی کو بہار دواج گوترا۔ تری پرورا۔ برہمن اور یجروید شا کہہ کا بتلاتا ہے۔ بعد ازاں کے ایک کالاچوری کتبہ میں برہمنوں کے صرف گوترا اور شا کہہ کا ذکر ہے۔ اس کے بعد ان برہمنوں کے جائے سکونت کا نام آتا گیا یعنی کسی برہمن کا گھر برہمن یا شا کہہ برہمن ہونا ظاہر کیا گیا ہے۔ پھر ملک کا نام جن کا کہ وہ باشندہ ہے شامل ہو گیا (ماوہ کا کتبہ ۱۳۵۷ء کے بجائے سکونت اور ملک کی اس قدر اہمیت ہو گئی کہ بعد کے بعض کتبوں میں گوترا اور پرور کے بجائے صرف ملک کا نام ہے ۱۳۵۷ء اور ۱۳۵۸ء کے کتبوں میں گوترا وغیرہ کے بجائے

صرف فرقہ یا جاتی کا نام آگیا۔ رفتہ رفتہ خاندانی نام کی اس قدر اہمیت ہو گئی کہ ہر برہمن کے نام کے ساتھ خاندانی موجود تھا۔ یہ نام۔ دیکشت۔ اوت۔ ٹہاکر۔ پہاٹک۔ اپادھیائے۔ پٹور دھن۔ پنڈت۔ درویدی اور چتر ویدی وغیرہ ہیں بلکہ ان خاندانوں اور فرقوں کے نام کے ساتھ ان کی جائے سکونت مثلاً متھرا۔ ترپور۔ ڈنڈوانہ وغیرہ کے نام بھی لگائے جانے لگے۔ ان فرقوں کے درمیان رفتہ رفتہ شادیاں بھی بند ہونے لگیں۔ منو کے عہد میں صرف ہم گو تر نہ ہونا ہی شادی کی شرط تھی لیکن تبدیلی زمانہ سے ان برہمنوں کے چھوٹے چھوٹے فرقوں کے درمیان شادی بیاہ اور کھالے پینے کے تعلقات منقطع ہو گئے تیرہویں صدی سے پنج گور اور پنج دراوڑ۔ سارت۔ سری دیشناور مدھوا وغیرہ کی تفریق شروع ہوئی۔ تقریباً تمام برہمنوں میں گوشت خوری اور منشیات کا استعمال ممنوع تھا۔ اور گو تر کی اہمیت تمام فرقوں میں موجود تھی ان برہمن فرقوں اور ذاتوں کے علاوہ سیلح مار کو پلو (سنہ ۱۱۰۰ء) جنوبی ہند کے ایک اور فرقہ لاڈ برہمن کا ذکر کرتا ہے۔ چہتریوں میں حکمران طبقہ "راجپوت" کے نام سے موسوم ہو گیا۔ اور ان کے دوسرے طبقے جزداعت پیشہ تھے ان کی وقت میں کمی ہو گئی۔ قدیم سے عام طور پر حکمران خاندان خواہ وہ کسی ذات کا کیوں نہ ہو چہتری ذات میں شمار کیا جاتا تھا اور جب پرانوں کے عہد کے خاتمہ پر راجپوت دور شروع ہوا تمام راجپوت کشتری سمجھے جانے لگے۔ عام طور پر جنوبی ہند کے حکمران خاندانوں کو خالص کشتری نسل سے سمجھا نہیں جاتا تھا۔ پھر بھی ہمارا شر کے حکمران خالص چہتری ہونیکا دعویٰ کرتے تھے اور شمال کے راجپوت راجاؤں سے ازدواجی تعلقات

ہم کرنے کی کوشش کرتے تھے۔ راجپوتوں میں قبیلہ کے نام کی اس قدر اہمیت تھی کہ کتبائے میں
یہ کہ کو گوتربلایا گیا ہے مثلاً گہیل گوتربرتی ہار اگو تر وغیرہ۔ پرتھی راج راسو میں مختلف چہتری
نڈانوں کی فہرست موجود ہے۔ لیکن ہمارا اثر کے سلہار خاندان کے سوائے جنوبی ہند کے
نکا چولا۔ پانڈیا اور کیرالا خاندانوں کے نام اس فہرست میں نظر نہیں آتے۔ اس کا یہی مطلب
ہوتا ہے کہ جنوبی ہند کے ان خاندانوں کو خالص چہتری نسل سے نہیں سمجھا جاتا تھا۔ شمال کے
ہنوت راجا۔ دکن کے ان چہتری خاندانوں سے ازدواجی تعلقات قائم کرنا ہتک خیال کرتے
ہے۔ اس کا ثبوت اس سے بھی ملتا ہے کہ سن ۱۲۷۱ء میں گجرات کے راجہ کرن و اگہیلہ نے
وگری کے یادو راجہ کو اپنی بیٹی دیول دیوی کو دینے سے صرف اسی بنا پر انکار کیا کہ وہ خالص
ہتری نسل سے نہ تھا۔ پنجاب کے مغربی حصہ کے چہتریوں میں سے اکثر محمود غزنوی اور
ہاب الدین غوری کے عہد میں مسلمان بن گئے جو اب تک قدیم کہتری قبیلوں کے نام
تعال کرتے ہیں اور بعض ہندو رسوم برتتے ہیں۔ بچوں کی پیدائش اور شادی کے
بقوں پر برہمنوں کو بلاتے ہیں۔ اس طرح راجپوت یا چہتری ذات اس زمانے میں تین
طبقوں میں منقسم تھی۔ پہلا طبقہ (۳۶) خاندانوں پر مشتمل تھا جو راجپوتانہ۔ کاٹھیاواڑ، گجرات
یہ اور صوبہ متحدہ کے علاقوں میں آباد تھے۔ دوسرے چالیہ کے مغربی علاقوں میں اور
سر جنوبی ہند کے حکمران خاندانوں کا تھا۔ ان تین طبقوں کے درمیان شادی بیاہ و
مانے پینے کے تعلقات قائم نہ تھے۔ ان تین طبقوں کے علاوہ جو زراعت پیشہ چہتری تھے
ن کو کم تر درجہ حاصل تھا۔

دیش ذات بھی مذہبی فرقوں کے اعتبار سے تقسیم ہو گئی۔ شمالی ہند کے اکثر دیش
ہن مت کے تھے چالیہ کے علاقوں کے دیش سیواست کی پیروی کرتے تھے۔ اور جنوبی
مد میں شیو۔ رانج اور ویر سیوا دیشوں کی آبادی تھی۔

شودر ذات میں اپنے پیشوں اور مقام سکونت کے لحاظ سے مختلف چھوٹے چھوٹے

طبقے پیدا ہوئے اور ان کی معاشری زندگی بھی اپنی طبقوں تک محدود ہو گئی۔ ان چار ذاتوں میں جو صد ہا فرقے پیدا ہوئے وہ زیادہ تر دسویں صدی سے تیرہویں صدی تک کے عرصہ میں وجود میں آئے کیونکہ البیرونی اپنے عہد میں ان صد ہا فرقوں اور ان کے اپنی مغایرت کا ذکر نہیں کرتا۔

ان چار ذاتوں کے علاوہ ایک اور طبقہ اچھوت کا حال بھی قدیم سے ملتا ہے جس میں اور ذاتوں کی طرح بہت سے فرقے موجود تھے۔ لیکن ان کی نوعیت مذہبی نہ تھی بلکہ پیشہ وری تھی۔ ان کی پود باش گاہوں اور قصبات کے باہر یعنی آبادی سے دور ہوا کرتی تھی۔ میدا (خاکروب) اور چنڈال (جلاد) اسی ذات سے ہوتے تھے۔

ذات پات کی بنیاد نسلی تفریق اور پیشوں پر منحصر تھی۔ شودر اور اچھوت طبقے ڈراڈری نسل سے تھے۔ پیشے کے لحاظ سے برہمن کے سپرد تعلیم و تعلم اور مذہبی رسوم کی ادائیگی تھی چترپو یا راجپوتوں کے ذمے تحفظ و انتظام مملکت اور سپہ گری تھی۔ ویش جو بوجھ دور سے قبل زراعت پیشہ تھے بعد میں تاجر بن گئے۔ اور اس وقت زراعت صنعت و دستکاری شودر اور اچھوتوں کے ہاتھوں میں تھی۔ راجپوت نظم مملکت و سپہ گری کے علاوہ دوسرے علوم و فنون میں بھی کافی جہارت رکھتے تھے۔

ہندستانی مالیات

حصہ دوم

(اذ)

جناب ڈاکٹر جعفر حسن صاحب پی، ایچ، ڈی، صد شعبہ عمرانیات جامعہ عثمانیہ سرکار عالی

”اچھی مالیات آمدنی حاصل کرنے سے زیادہ خیر کرنے کے

طریقوں پر منحصر ہے“

(ٹیکسٹ بکسٹن)

جات کی سرگزشت | خانگی مالیات اور سرکاری مالیات کا مقابلہ کرتے ہوئے ہم نے بیان کیا تھا کہ خانگی مالیات میں آمدنی کو اخراجات پر اہمیت

ماہیے اور سرکاری مالیات میں اخراجات آمدنی پر مقدم ہیں۔ چونکہ سرکاری آمدنی کا بہت محصولوں کے ذریعہ حاصل ہوتا ہے اور محصولوں میں اضافہ اخراجات کی شدت اہمیت مطابق کیا جاتا ہے لہذا محصولوں کا تعین کرنے کے لئے اخراجات کا معین کیا جانا ضروری ہے۔ بات ہے کہ عام طور پر حکومتیں من مانے طریق کے مطابق یا استحصال نامہ محصولوں سے آمدنی کر کے خود غرضیوں اور تنگ نظریوں پر لٹا دیتی ہیں مگر جہاں تک نظری مالیات کا تعلق ہے اعتبار سے اخراجات کو آمدنی پر اہمیت حاصل ہے چنانچہ حقیقت میں ہم دیکھتے ہیں کہ جنگ مانے میں یا کسی بہت بڑے سانحے کے بعد مثلاً بھونچال کے بعد یا بڑی سبقت مثلاً قحط کے لئے میں فوری اخراجات کی اہمیت کے مد نظر محصولوں میں اضافہ ہوتا ہے نیز دوسرے طریقوں

آمدنی بڑھائی جاتی ہے۔ عوام بھی سرکاری ضرورتوں کی شدت کے منظر ایسے زائد بار کو خاموشی سے گوارا کر لیتے ہیں جو وہ عام حالات میں کبھی قبول نہ کرتے۔

اس حقیقت کو واضح کرنے کے لئے کہ سرکاری ایالت میں اخراجات کو آمدنی پر فوقیت حاصل ہے اور ہونی چاہیئے بیشمار تاریخی اور عصری مثالیں دی جاسکتی ہیں۔ ہر روشن خیال ترقی پسند، ہمدرد، اور سچی خواہاں حکم کے عہد میں جیسے ہی کسی قسم کی ضرورتیں محسوس ہوتی ہیں جن سے تعلق فلاح عامہ سے ہے۔ ان ضرورتوں کو پورا کرنے کے لئے آمدنی حاصل کی جاتی ہے اور کوشش ہوتی ہے کہ اس آمدنی میں اضافہ کیا جائے۔ اس کے برعکس ہر خود غرض، تنگ نظر اور بے فکرے حاکم کے عہد میں عوام کی شدید ترین ضرورتوں سے بھی غفلت برتی جاتی ہے موجودہ زمانے میں بھی ایسی ترقی پذیر حکومتیں ہیں جو ہر قسم کی اصلاحی، تمدنی، صنعتی، زراعتی، اور فنی ضرورتوں کو پورا کرنے کے لئے آمدنی حاصل کرنا اور بڑھانا چاہتی ہیں اور دوسری طرف ایسی بھی حکومتوں کی کمی نہیں جو قحط سالی کے زمانے میں فلاکت زدہ رعایا کے لئے پیسہ خرچ کرنے یا جبری تعلیم کے لئے پیسہ فراہم کرنے سے انجان ہو جاتی ہیں۔ موجود زمانے میں ایک طرف ایسی حکومتیں ہیں جن کا آئینی فرض ہے کہ وہ ساری آبادی کی خوش کامیابی اور دوسری طرف ایسی بھی حکومتیں جو ان فرائض سے بالکل لاعلم ہیں اور بے موقع اعلان کرتی رہتی ہیں کہ حکومتیں کتنوں کی مدد کریں؟ حکومت کتنوں کو نوکری دے؟ روشن خیال، ترقی پسند اور فرض شناس حکومتیں بخوشی ان لوگوں کی امداد کرتی ہیں جو نئے نئے کارخانے جاری کرنا چاہتے ہیں، یا پرانے کارخانوں کو ترقی دینا چاہتے ہیں یا جدید اور بہتر طریقے پر کاشت کرنا چاہتے ہیں یا بیمہ کمپنی کا کاروبار پھیلانا چاہتے ہیں کیونکہ وہ جانتے ہیں کہ ہر صورت میں بے روزگاروں کے لئے روزگار کا مسئلہ حل ہوگا، ملک کی دولت پیداؤں کی طاقت میں اضافہ ہوگا، پینپنے والے کارخانوں اور ان کے متعلقہ افراد سے حکومت کو نفع ہوگا، اور کچھ نہیں تو محصول آمدنی زیادہ حاصل ہوگا، اس کے برعکس دنیا میں جتنی

غفلت اور رعوت کا شکار بنی ہوئی ہیں وہ نئے نئے کارخانوں یا صنعتوں کے قائم کرنے میں مدد دینا تو بڑی بات ہے پرانے کارخانوں اور مصیبت زدہ صنعتوں کو ذرا سا سہارا دے کر یقینی بربادی سے نہیں بچاتیں وہ اس درجہ حاکمیت میں مبتلا ہیں اور اس قدر اپنے فرائض سے غافل ہیں کہ اپنے طبقہ بگوش افراد اور موروثی یا دائمی خوشامد پسندوں کو لوگیاں بے تحاشہ خطاب اور منصب دینے کے علاوہ صناعتوں، کاریگروں، تاجروں، کسانوں اور مزدوروں کی بقا، و فلاح سے قطعاً بے خبر اور لاپرواہ ہیں نہ ان کی تعلیم و تربیت کا خاطر خواہ خیال کیا جاتا ہے نہ بے روزگاریوں کی پروا کی جاتی ہے، نہ تہذیب و شائستگی کو سنبھالنے اور ابھارنے کی فکر ہے صرف راجدہانی کی شاہراہوں اور دوچار بڑے بڑے محلوں کی آرائش کر دی جاتی ہے اور شہر کے بقیہ حصوں اور قصوں اور گائوں کی طرف سے بے رخی اور چشم پوشی برتی جاتی ہے اگر ترقی ہو بھی رہی ہے تو انتہائی سست رفتار پر جو دوسرے ترقی پذیر ملکوں کے مقابلہ میں ناقابل لحاظ ہے۔

ملک و قوم کی مجموعی ضرورتوں کا خیال کر کے عام مفردہ الحالی اور مالیات لے سکرکاری آئینی کو خیر کرنے کے بعض اہم اصول معلوم کئے ہیں سب سے پہلے اخراجات میں خالصت ملک کا لحاظ مقدم ہے۔ ہر حکومت کا اولین فرض یہی ہے اور ہونا چاہیے کہ ملک کو بیرونی حملہ آوروں اور اندرونی مفسدوں سے محفوظ رکھے اور امن و امان قائم رہے اس غرض کو حاصل کرے اور ملک و قوم کو بیرونی حملوں اور خانہ جنگیوں سے محفوظ رکھنے کے لئے جو اخراجات کئے جائیں وہ سب سے زیادہ ضروری اور سب سے زیادہ مقدم ہیں یہ مانا ہوا اصول ہے مگر ”ملک کی حفاظت“ کی خاطر ”ملک کی توسیع“ کے لئے یا ”سلطنت کی سطوت“ کے لئے ڈراؤنی فوجوں کا اکٹھا کرنا، حرب و ضرب کے مہلک آلے پیدا کرنا، اپنی فوجی طاقت کے بیجا مظاہروں سے پڑوسی سلطنتوں کو مرعوب بلکہ شعل کرنا، دوسری ریاستوں کے اندرونی معاملوں میں خواہ مخواہ دخل اندازی کر کے لشکر کشی اور مردم کشی پر آمادہ ہونا، قومیت کی

آڑ میں سامراجیت، بین اقوامیت کے بحیس میں نادر شاہی اصول پر عمل کرنا نہ صرف ملکی مفاد کے سلسلہ خلاف بلکہ بین اقوامی امن اور ذاتی فائدے کے بالکل برعکس اور متضاد ہے۔

اخراجات کا دوسرا اصول ”مفاد عامہ“ ہے۔ یعنی سرکاری آمدنی ایسی چیزوں پر خراج کرنی چاہیے جن سے عوام فائدہ اٹھا سکتے ہیں اور جو بالآخر ملک کی عظیم اکثریت کے حق میں مندرجہ ثابت ہوں، ایسے محکموں اور اداروں کو قومی تعمیر محکمے کہا جاتا ہے اور ان سے مراعات، تعلیمات، آبپاشی، حفظ صحت، نگارستان، اتحاد باہمی، حفاظت جنگل، بن بسائی، تعمیر زراعت اور صنعت و حرفت کے محکموں اور محکمہ کیوں سے ہے۔

سرکاری اخراجات کا تیسرا اصول فائدہ مند یا پیدا آور غرض و غایت ہونی چاہیے یعنی یہ کہ سرکاری اخراجات میں بھی جہاں تک ممکن ہو اس امر کا لحاظ رکھنا ضروری ہے کہ آہ پیدا آور اغراض پر صرف ہو مثلاً ایسی نہریں، تالاب اور بندرگاہیں بنانا جن سے اتنی آمدنی حاصل ہو کہ ان نہروں، تالابوں اور بندرگاہوں کی لاگت کا سود ملتا رہے اور رفتہ رفتہ اصل لاگت حاصل ہو جائے اور آخر کار وہ قومی سرمایہ کا جز و بنکر دائمی مزہ الحالی کا ذریعہ ہو جائیں، خود کفیل فائدہ بخش ریلیں، نئے نئے کارخانے، تالابوں، ندیوں اور زیر اثر سمندروں میں مچھلیوں کی نفع بخش نگہداشت اور پرورش پیدا آور غرض و غایت کی دوسری مثالیں ہیں۔

اخراجات کا چوتھا اصول یہ ہے کہ ان کی وجہ سے تہذیب و شائستگی میں ترقی اور قوم کا عام معیار زندگی انسانوں کے شایان شان رتبہ سے گرنے نہ پائے۔ گذشتہ صدیوں کے تجربے اور موجودہ حالات کا مطالعہ کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ کوئی قوم تہذیب و شائستگی میں اس وقت تک ترقی نہیں کرتی تا وقتیکہ حکومت کی طرف سے تہذیب و شائستگی کے لئے منظم کوشش نہ کی جائے۔ انسانوں کی فطرت ہی کچھ ایسی ہے اور بشریت کا تقاضہ ہی یہ ہے کہ وہ خود غرضیوں اور نفس پرستیوں میں آلودہ ہوتا ہے، اسے فوری

فائدے کی ایسی ہوس ہوتی ہے کہ شاذ و نادر ہی اسے دور کا فائدہ نظر آ سکتا ہے بیشتر افسانوں کا مذاق اس قدر پست ہوتا ہے کہ وہ نفسانیت کو بھرکانے والی چیزوں کے لئے دائمی مفاد اور عرصے تک قائم رہنے والی قدر و قیمت کی پرواہ نہیں کرتے!

قدرت کا یہ اٹل قانون معلوم ہوتا ہے کہ چند ہی لوگوں میں سنجیدہ مذاق، درد مند دل، دور اندیش طبیعت اور ہمدرد فطرت و دیعت کی جاتی ہے۔ ان ہی ہمدرد، روشن خیال، مستقبل شناس اور بانذاق لوگوں پر عظیم اکثریت کی مخالفت اور بے تعلقی کے باوجود تہذیب و شائستگی کو خاطر خواہ معیار پر برقرار رکھنے اور ترقی دینے کا بار پڑتا ہے یہی لوگ علوم، فنون، لطیفہ، زبان و ادب کے حامی اور سرپرست ہو سکتے ہیں، ان ہی کی کوششوں سے علم و ہنر کا چراغ روشن رہ سکتا ہے۔

اگر عوام کی مرضی اور قوم کی رائے شماری پر علم و ہنر کی قدر دانی منحصر ہو تو چند ہی سال میں بڑی بڑی درس گاہیں اور تحقیقی ادارے، معنوی اور نقاشی کے نگار خانے ختم ہو جائیں گے، تمام بڑے بڑے فلسفی اور شاعر، ادیب اور محقق، مفکر اور ہنرداں جھوٹے مرجائیں گے اور خود قوم نہ صرف پست تر معیار تہذیب پر اتر آئیگی بلکہ اس کا معیار زندگی اور معیار آرام اتنا گھٹ جائیگا کہ زندگی دو بھر ہو جائیگی۔

کون ہے جو آرام نہیں چاہتا؟ خوشنما باغ، تفریح گاہیں، دلچسپ فلم، بے گردی سڑکیں، آرام دہ سواریاں کسے نہیں چاہیں؟ دکھ درد ہوتا ہے تو کون ہے جو برائے نام معاوضہ پر ملن کا ستھنی نہیں ہوتا؟ کون ہے جسے اپنے ملک و قوم کی یادگار تعمیریں، ادبی یا فنی کماؤں پر فخر کا احساس نہیں ہوتا؟ لوگ آرام تو چاہتے ہیں، اپنے ملک و قوم کے کماؤں پر کبھی نہ کبھی فخر تو کرتے ہیں مگر اکثر لوگ یہ جانتے ہی نہیں اور اگر جانتے بھی ہیں تو اس کا احساس نہیں کرتے کہ تہذیب و شائستگی کا سرچشمہ مادی مرزا لہالی ہے اور خوشحالی کا ماخذ علوم و فنون ہیں !!!

سینکڑوں درس گاہوں میں لاکھوں طالب علموں کو جب تعلیم دی جاتی ہے تب ہی کو ایسا موجد نکلتا ہے جس کی ایجادوں سے سب کو آرام پہنچتا ہے! ہزاروں طالب علم جب تجویز و نفیث میں جانیں کھپاتے ہیں تب ہی چند کو ایسی کامیابی نصیب ہوتی ہے جس سے بہتر کا فائدہ ہوتا ہے۔

آبشار کی نقاشی پر ماہر اور عامی، فن دان اور میلح سب خوش ہوتے ہیں، آج کل مقبرہ ہونے کی حیثیت سے ایک طرح افسردگی پیدا کرنے والی یابوس گاہ ہے مگر اس کی رونق خوبصورتی اور جاذبیت لاکھوں لوگوں کو خوش کرتی ہے! دور دور سے تیاہ آتے ہیں ہندستان کا نام اس کی وجہ سے منور ہوتا رہتا ہے! کروڑوں کو تعلیم دینے کے بعد ٹیگ اقبال اور راسن پیدا ہوتے ہیں جن کی وجہ سے وطن کی شہرت چار داگٹ عالم میں پھیل رہی ہے!

ہر سخیہ ہندستانی کی یہ حسرت ہے کہ جس طرح فلسفہ و ادب، شاعری اور مصوری صنعت و حرفت، زراعت و تجارت، فن کاری اور فن دانی میں ہندستان قدیم زمانہ اور مغل بادشاہوں کے زمانے میں معراج کمال پر پہنچا ہوا تھا اسی طرح وہ پھر علم و ادب، کمال و ہنر، صنعت و حرفت زراعت و تجارت میں ترقی کرے! ہم دولت مند اور مرفہ الحال بنو فوجی طاقت، تدبیر، حکمت، سائنس، اور فنون لطیفہ اور زبان و ادب میں ترقی پذیرہ کے برابر ترقی کریں! یعنی ہمارا عام معیار تہذیب و شائستگی برتر اور بلند تر ہو۔

یہ سب کچھ ناممکن ہے تا وقتیکہ حکومتیں علم و ادب، ہنر و کمال کو سنبھالنے اور ترقی دینے کی مستقل اور مسلسل کوشش نہ کریں۔ جب تک حکومتیں فنی درس گاہیں نہ کھولتی ہیں صنعتی تربیت گاہیں قائم نہ کریں، اور مصوری، نقاشی اور اداکاری جیسے فنون لطیفہ سرپرستی نہیں کریں گی یہ ناممکن ہوگا کہ ہم ہر جہتی ترقی کر سکیں، یورپ کی تجارتی اور صنعتی کا ایک راز یہ بھی ہے کہ وہ لوگ نہ صرف عمدہ چیزیں بناتے ہیں بلکہ منت نئے ڈیزائن

سجادوں کے ساتھ کارآمد چیزوں کو پبلک بک بیچتے ہیں اور انھیں دیکھ کر خواہ مخواہ ان چیزوں کو حاصل کرنے کی تمنا ہوتی ہے۔ ہزاروں قسم کے رنگوں اور رنگی ملاوٹوں میں چیزیں بنانا کر یورپ نے ترقی کی، ایک ہی قسم کی مٹھائی کو مختلف شکلوں میں ڈھال کر اور پھول پتیوں سے سجانے کے بعد مختلف رنگین ڈبوں میں پیش کیا اور جاکلیٹ کی تجارت کو غیر معمولی فروغ دیا۔ اسی طرح مغربی عطر کو نہ صرف مختلف طریقوں سے بنایا بلکہ بھانت بھانت کی شیشوں میں ڈال کر نئی نئی وضعوں میں پیش کیا۔ یورپ کی صنعتیں ترقی پذیر ہیں ہماری صنعتیں جمہوری حالت میں ہیں، تیس سال قبل جس طرح مٹھیاں بنتی اور جانی جاتی تھیں اسی طرح اب بھی بنائی جاتی ہیں، عطاری اب بھی پرانی بد وضع شیشی میں اسی طرح عطر بیچتے ہیں جس طرح ان کے باپ دادا بلکہ پڑدادا اور سگڑدادا بیچا کرتے تھے؛

یورپ اور امریکہ کے فلم محض اس لئے شوق سے نہیں دیکھے جاتے کیونکہ وہ ماکوں کے بنائے ہوئے فلم ہیں، ان فلموں میں اداکاری، آواز بندی اور فوٹو گرافی کا معیار اس قدر بلند ہوتا ہے کہ سنجیدہ اور شوقین لوگ ان کے یکساں دلدادہ ہوتے ہیں؛

یورپ اور امریکہ کی سبق آموز، دلچسپ اور تفریحی کتابیں لوگ محض اس لئے نہیں پڑھتے کیونکہ یہ مصاحبوں کی لکھی ہوئی ہوتی ہیں بلکہ اس لئے بھی کہ ان میں کاغذ اچھا ہوتا ہے کاغذ سے بہتر لکھائی چھپائی ہوتی ہے، جا بجا سادہ اور رنگیں تصویریں رہتی ہیں ساتھ ہی کارآمد اور دلچسپ مضمونوں کا معیار قابل رشک ہوتا ہے؛ اس کے برعکس ہمارے یہاں کی کتابیں اور رسالے طباعتی غلطیوں کی وجہ سے چمک رہی ہوتی ہیں؛ ان کا طباعتی معیار معمولی بلکہ اکثر گھٹیا ہوتا ہے؛ یہ بھی ایک وجہ ہے کہ خود ہندوستانی اپنی زبان کے تفریحی اور دلچسپ ادب کی طرف توجہ نہیں کرتے اور یورپی اور امریکی ادب کے دلدادہ ہوتے ہیں۔ یورپ کے تھیںر یورپ کے تصویر گھر، یورپ کے عجائب خانے، یورپ کے نگار خانے، یورپ کی تفریح گاہیں، لاکھوں کے لئے محفوظ ذرائع معاش ہیں اور مغربی مرقہ الحالی کا

ایک اہم ذریعہ ہیں۔ ان میں سے بیشتر ہم لوگوں کے لئے قابل رشک اور مقابل تقلید ہیں، ہمارے ہاں بھی تو بھانڈا اور نقال، گوئیے اور استاد، سوانگی، اور بہروپے ہیں؛ ہمارے ہاں بھی تو کتابیں لکھی جاتی ہیں، اخبار چھپتے ہیں، رسالے نکلتے ہیں، ہمارے ہاں بھی تو ناولک اور سینما ہیں؛ مطالعہ گھر، اور کتب خانے ہیں، قہوہ خانے اور اور قسم کی تفریح گاہیں ہیں؛ ہمارے ہاں بھی تو گانا بجانا ناچ رنگ سب ہی کچھ ہوتا ہے؛ ہمارے ہاں بھی تو کھلونے بنائے جاتے ہیں اور میلے تہوار ہوتے ہیں؛ ضرورت اس بات کی ہے کہ حکومت کی نگرانی اور سرپرستی میں مختلف علوم و فنون کی ترقی ہو تاکہ دھچڑے اور گوبر کے کھلونے، چچک روکتا میں اور ہنگم تصویریں رفتہ رفتہ منفقہ ہو جائیں اور ہمارے ہاں بھی اچھے اچھے تعلیمی اور تفریحی فلموں کی نمائش کرنے والے سینما گھر، بانداق اور تربیت بخش مگر ساتھ ہی دلچپ اور مفید ڈراموں کو پیش کرنے والے تھیٹر، ہر قسم کی کتابوں، رسالوں اور اخباروں کو ہتیا کرنے والے متعدد کتب خانے اور مطالعہ گھر، مذاق حسن اور لطف زیست کو دوبالا کرنے والے نگار خانے اور تصویر گھر قائم ہو سکیں۔ یہ سب کچھ حکومت کی منظم کوشش اور ہمدردانہ سرپرستی سے ہو سکتا ہے۔ وقتاً فوقتاً موزوں مقاموں اور موزوں اوقات پر مثلاً سیلے، تہوار، عرس یا جاترا کے موقع پر نمائش کا انتظام کر کے حکومت نہ صرف قوم کی مرفہ الحالی میں ترقی کا باعث بن سکتی ہے بلکہ عوام کے مذاق حسن اور مذاق ادب پر عمدہ اثر ڈال سکتی ہے۔ اسی طرح مخلوطوں کی قدر کرنا، پرانی مطبوعات اور قلمی تصویریں مرکزی مقاموں پر فراہم کرنا، تصویر گھر اور عجائب خانے قائم کرنا، علمی و ادبی رسالوں کی سرپرستی کرنا، محققوں، ادیبوں، بلند پایہ مفکرین، اور شاعروں، بلند درجہ معنوروں، نقاشوں، اداکاروں کی پرورش کرنا، بے زبان مخلوق اور جنگل کے جانوروں کو ظلم اور غارت گری سے بچانا، قدرت کی حسن کاریوں اور خوشنما منظروں کو انسان کی غارت پسندی اور بربریت سے بچانا صرف حکومت ہی سے ممکن ہے؛ لہذا یہ حکومت کے فرائض میں داخل ہے اور ہونا چاہیے کہ وہ

انسان کے انمول کارناموں اور قدرت کے بے بدل کمالوں اور حُسن کاریوں کو محفوظ رکھنے کے لئے تہذیبی اخراجات برداشت کرے؛ حکومتوں کی غفلت اور نادانی سے انسان کے بتائے ہوئے اور قدرت کے پیدا کئے ہوئے ایسے ایسے نمونے تباہ ہو گئے ہیں جن کی تلافی ناممکن ہے اور موجودہ نسل ان نعمتوں سے کس قدر محروم ہو گئی ہے اس کا علم و احساس ہی چند لوگوں کو ہے۔ یہ ہر حکومت کا فرض ہے کہ کم سے کم آئندہ آنے والی نسلیں انسان کے بنائے ہوئے اور قدرت کے پیدا کئے ہوئے شہکاروں سے حتی المقدور محروم نہ ہوں؛ امتدین ہندستان کا کیسا ناقابل تلافی نقصان ہو گا اگر انسانی بربریت اور غارت پسندی کی وجہ سے اجنٹا کے غارت خانہ محل کاروضہ، مدھورا کا مندر اور دہلی کی جامع مسجد ناپید ہو جائیں! ہندستان کے علم و ادب کا دیا جھلکانے لگیگا۔ اگر شکنتلا کے سمجھنے والے، غالب کے الہامی اشعار سے لطف اندوز ہونے والے، دانائے راز کی حکمت کے جاننے والے، تان سین کی راگ راگینوں کو مغرب کی چھیرے زندہ کرنے والے جو چند لوگ ہیں وہ بھی ہماری بدقسمتی اور شور بختی سے ناپید ہو جائیں! کیا ہی بدقسمت دن ہو گا اگر نکارام کی روحانی نغمیں، سور داس جی کے بھجن، تلمسی داس جی کی لاثانی رامائن یا ان کے کچھ حصے ہمیشہ ہمیشہ کے لئے ناپید ہو جائیں!

کتنے سرسبز علاقے خود ہندستان میں تھے جو انسانوں کی غفلت کی وجہ سے اپنی اصلی زرخیزی کھو بیٹھے؛ کیسے کیسے وسیع جنگل انسانوں نے تباہ ہونے دیئے اور اپنے ملک کی آب و ہوا اور زرخیزی کو نقصان دہ طریقے پر متاثر ہونے دیا؛ کیسے کیسے خوشنما اور جاؤب نظر مورتیوں اور قدرتی پتھروں کو انسانوں نے نفع یا تنگ نظری سے برباد کیا جس کی تلافی نہیں ہو سکتی!!

غیظت ہے کہ حاکموں کی مخالفت اور ایمروں کی غفلت کے باوجود اب تک اتنی شہکار چیزیں اور شہ پارے محفوظ رکھے ہیں اور قدرت کی فیاضی کی مثالیں اب بھی بہت ہیں۔ ان کا بچانا اور اپنی تمدنی میراث کو سنبھالنے اور ترقی دینے کے لئے اخراجات گوارا کرنا

ہر حکومت کا ہا فرض ہے۔

حفاظت، مفاد عامہ پیدا آور غرض و غایت اور ہندیب و تمدن کی ترقی؛ ان ہی کی خاطر سرکاری اخراجات ہونے چاہیں اور ان ہی کی روشنی میں کسی ملک کے سرکاری اخراجات پر تنقید ہو سکتی ہے۔ کھلم کھلا تنقید یا اظہار خیال کا ہمیں بوں ہی بہت کم موقع حاصل تھا جنگ اور حفاظت ملک کے پہلے مخالفانہ تنقید کا امکان اور بھی کم ہو گیا ہے۔ تاہم دینی زبان میں اور اشاروں اشاروں میں جہاں تک کہنا ممکن ہو گا کہا جائیگا۔ چاہے ذاتی مفاد اور مصلحت کا تقاضہ ہی اس کے متضاد ہو، میرا یہ راسخ عقیدہ ہے کہ تا وقتیکہ دلیوری اور صفائی گونی سے کام نہیں لیا جائیگا تحقیق کا حقیقی مقصد حاصل نہ ہوگا، کیونکہ حکومتوں کی ہموائی کرنا تحقیق کا لازمی مقصد نہیں۔

مرکزی حکومت ہند کے اخراجات

مرکزی حکومت ہند کے اخراجات جدید ترین بجٹ ۱۹۷۰-۷۱ء سے حاصل کئے گئے ہیں۔ ۱۹۷۰-۷۱ء کے بجٹ میں دیئے ہوئے اعداد تین برسوں سے متعلق ہیں ۱۹۷۰-۷۱ء کے اعداد صرف قیاسی ہیں ۱۹۷۰-۷۱ء کے اعداد ترمیم شدہ موازنے کے مطابق متوقع اخراجات ہیں اور ۱۹۷۰-۷۱ء کے اعداد حقیقی ہیں بجٹ کے اعداد میں بسا اوقات بہت فرق ہوتا ہے، ترمیم شدہ موازنے کے اعداد میں بھی کمی بیشی ہوتی ہے اس لئے ۱۹۷۰-۷۱ء کے حقیقی اخراجات پیش ہیں۔

۱۔ حفاظتی خدمتیں (فوج، ہوائی بیڑ، سمندری بیڑ) ۵۲،۰۶،۹۰،۰۰۰

۲۔ ریلیں ۲۹،۹۲،۷۷،۰۰۰

۳۔ سود ۱۳،۱۳،۲۹،۰۰۰

۱۰۰۸۹۰۰۰	۳۔ سیول ٹینم (تفصیل کے لئے دوسری جدول دیکھئے)
۳۰۰۴۰۰۰	۵۔ صوبائی حکومتوں کو امدادی گرانٹ
۲۰۰۴۰۰۰	۶۔ بڑھاپا الاؤنس اور پنشن
۲۰۰۴۰۰۰	۷۔ سیول کام
۱۰۰۵۵۰۰۰	۸۔ کروڑ گیری کی آمدنی حاصل کرنیکا خرچ
۱۰۰۰۳۰۰۰	۹۔ نمک " " " "
۷۳۰۰۰۰	۱۰۔ پٹہ خانے میں لگائے ہوئے سرمایہ کا سود
۶۶۰۰۰۰	۱۱۔ محصول آمدنی حاصل کرنیکا خرچ
۵۳۰۰۰۰	۱۲۔ چھپائی اور اشیشنری
۴۵۰۰۰۰	۱۳۔ مرکزی آبکاری حاصل کرنیکا خرچ
۳۵۰۰۰۰	۱۴۔ سکھ سازی اور کرنسی
۲۷۰۰۰۰	۱۵۔ متفرق
۲۵۰۰۰۰	۱۶۔ افیون کی آمدنی حاصل کرنیکا خرچ
۲۲۰۰۰۰	۱۷۔ جنگلوں سے " " "
۱۶۰۰۰۰	۱۸۔ اسٹمپ کی " " "
۹۰۰۰۰۰	۱۹۔ آبپاشی
۸۰۰۰۰۰	۲۰۔ کارپوریشن ٹیکس " " "
۶۰۰۰۰۰	۲۱۔ صوبائی آبکاری کی آمدنی " " "
۴۰۰۰۰۰	۲۲۔ مالگزار کی " " "
۳۰۰۰۰۰	۲۳۔ ڈاک گھروں اور تار گھروں میں لاگت
۲۰۰۰۰۰	۲۴۔ موٹر سواری ٹیکس کے اخراجات

۱'۶۱'۰۰۰	۲۵۔ صوبائی حکومتوں سے متفرق حساب
۱'۱۸'۰۰۰	۲۶۔ غیر معمولی اخراجات۔
۴۲'۰۰۰	۲۷۔ پنشنوں کا عوض
۳۱'۰۰۰	۲۸۔ آبپاشی کے کاموں میں نئی تعمیر
۱۴'۰۰۰	۲۹۔ قحط
۱۴'۰۰۰	۳۰۔ نمک کے کاموں میں نئی لاگت
۱۰'۰۰۰	۳۱۔ جسریشن کی آمدنی حاصل کر نیکانج

۱'۴۱'۴۶'۴۶'۰۰۰

۱۹۳۸-۳۹ میں کل خرچ

گویا ایک آرب ایکس کروڑ چہتر لاکھ چھیالیس ہزار روپیہ ۱۹۳۸-۳۹ء میں خرچ ہوا۔ ”سیول منیٹیم“ کے عنوان سے جو رقم خرچ ہوئی ہے اس کی تفصیل بجٹ میں دی گئی ہے چنانچہ عام دلچسپی کے مد نظر ہم اس کی تفصیل پیش کرتے ہیں، اس جدول میں بھی ہم نے صرف اندراجی سلسلہ بدل دیا ہے تاکہ مختلف مدوں پر خرچ ہونے والی رقموں کی اہمیت کا بہتر اندازہ ہو سکے۔

”سیول منیٹیم“ پر خرچ ہونے والی رقم کی تفصیل

۱'۹۹'۲۱'۰۰۰	۱۔ قبیلہ دارمی علاقے
۱'۸۶'۵۴'۰۰۰	۲۔ عام منیٹیم
۱'۲۶'۰۴'۰۰۰	۳۔ تاج کے نمائندے کو ادائیاں
۹۸'۸۹'۰۰۰	۴۔ تنقیح
۶۴'۰۹'۰۰۰	۵۔ علمی محکمے۔

۶۳،۸۷،۰۰۰	۶۔ بیرونی معاش
۵۱،۸۸،۰۰۰	۷۔ زراعت
۳۰،۲۵،۰۰۰	۸۔ مذہبی
۲۹،۸۴،۰۰۰	۹۔ پرواز
۲۹،۳۸،۰۰۰	۱۰۔ پولیس
۲۷،۴۰،۰۰۰	۱۱۔ بندرگاہیں اور ناخدائی
۲۳،۹۰،۰۰۰	۱۲۔ جیلخانے اور مجرم گاہیں
۲۳،۷۸،۰۰۰	۱۳۔ تعلیم
۲۳،۰۹،۰۰۰	۱۴۔ ہندستانی شہر کا محکمہ
۲۱،۷۸،۰۰۰	۱۵۔ علاج
۲۰،۵۷،۰۰۰	۱۶۔ لاسکی نشر (براڈ کاسٹنگ)
۱۶،۳۱،۰۰۰	۱۷۔ متفرق
۱۳،۷۵،۰۰۰	۱۸۔ صحت عامہ
۹،۷۹،۰۰۰	۱۹۔ عدالت
۹،۱۹،۰۰۰	۲۰۔ روشنی گھر اور روشن کشتیان
۸،۴۹،۰۰۰	۲۱۔ صنعت و حرفت
۸،۰۷،۰۰۰	۲۲۔ جانوروں کا علاج
۵۷،۰۰۰	۲۳۔ باہمی امداد

۱۹۳۰-۳۱ سے مرکزی حکومت ہند کے مجموعی سالانہ اخراجات

یہ تھے :-

۱،۳۶،۲۰،۰۰،۰۰۰	۱۹۳۰-۳۱ء
۱،۳۳،۳۰،۰۰،۰۰۰	۱۹۳۱-۳۲ء
۱،۲۳،۹۰،۰۰،۰۰۰	۱۹۳۲-۳۳ء
۱،۱۹،۳۶،۰۰،۰۰۰	۱۹۳۳-۳۴ء
۱،۲۱،۶۶،۰۰،۰۰۰	۱۹۳۴-۳۵ء
۱،۲۱،۰۰،۰۰،۰۰۰	۱۹۳۵-۳۶ء
۱،۱۹،۶۲،۰۰،۰۰۰	۱۹۳۶-۳۷ء
۱،۲۲،۵۰،۰۰،۰۰۰	۱۹۳۷-۳۸ء
۱،۲۱،۶۶،۰۰،۰۰۰	۱۹۳۸-۳۹ء
۱،۲۳،۹۶،۰۰،۰۰۰	۱۹۳۹-۴۰ء تریسیمی اندازہ
۱،۳۱،۶۸،۰۰،۰۰۰	۱۹۴۰-۴۱ء بجٹ

ان اعداد سے واضح ہے کہ ہندستان کی مرکزی حکومت کے سالانہ اخراجات کا اوسط تقریباً ایک ارب ۲۵ کروڑ ہے۔

لے تمام اعداد مرکزی حکومت کی شائع کی ہوئی کتابوں سے لئے گئے ہیں مثلاً ۱۹۳۳-۳۴ سے ۱۹۳۶-۳۷ء تک کے اعداد Statistical Abstract کی ۱۵ ویں اشاعت (مطبوعہ دہلی ۱۹۳۹ء) کے صفحہ ۲۸۹ اور ۲۹۰ سے اخذ ہیں۔ جدید برسوں کے اعداد ۱۹۳۰-۳۱ء کے جنرل بجٹ سے لئے گئے ہیں۔

مرکزی حکومت ہند کے خالص اخراجات

مالیات اور شماریات کی کتابیں دیکھنے والوں اور بحث کا بغور مطالعہ کرنے والوں نے یہ ضرور نوٹ کیا ہوگا کہ جن محکموں پر یا جن مدوں پر خرچ ہوتا ہے ان میں سے اکثر سے کچھ نہ کچھ آمدنی بھی ہوتی ہے جس منطقی دلیل کے مطابق ہم نے خالص آمدنیاں بیان کی ہیں اسی طرح ہمیں خالص اخراجات بیان کرنے چاہیں۔ خرچ کرنے والے محکمے یا اخراجات محکمے (Spending Debts) جو کچھ آمدنی حاصل کرتے ہیں اسے متعلقہ محکمہ کے کل خرچ سے منہا کرنے کے بعد جو رقم خرچ ہوتی ہے وہی خالص خرچ ہے۔

اکثر محکموں کا کل خرچ اور خالص خرچ مختلف ہوتا ہے کیونکہ کل خرچ اور خالص خرچ کی رقیں مختلف ہو سکتی اور عام طور پر ہوتی بھی ہیں۔ بعض محکمے جن پر بظاہر بہت خرچ ہوتا ہے خود بھی اتنا کمایتے ہیں کہ ان کا خرچ اتنا اہم نہیں ہوتا اور دوسرے محکمے جن سے بظاہر بہت آمدنی ہوتی ہے دراصل اخراجات محکمے ہوتے ہیں یا آمدنی کے قریب قریب یا آمدنی کا تین چوتھائی خود ہی خرچ کر بیٹھتے ہیں اس لئے ان کی بہت آمدنی خرچ کی وجہ سے تھوڑی بچھاتی ہے۔ کل خرچ اور خالص خرچ میں فرق معلوم کرنے کا خیال مجھے کئی بار ہوا تھا مگر اعداد کو یکجا کرنے اور تفریق کی جھنجھٹ سے پریشان ہو کر میں نے کبھی کوشش نہیں کی کہ خالص آمدنی اور خالص اخراجات کے گوشوارے یا جدولیں تیار کروں، اس مرتبہ جہاں اور بھی جدولیں تیار کی ہیں میں نے یہ کام بھی انجام دیدیا ہے جہاں تک مجھ سے بن پڑا بار بار حساب کر کے صحت کی امکانی کوشش کی گئی مگر تنہا اتنے مختلف حساب کرنے میں سہو غلطیاں ہوئی ہونگی۔ اگرچہ توقع نہیں کہ ان کی اہمیت زیادہ ہوتا ہم اگر کوئی صاحب اذراہ نوازش ان غلطیوں پر متوجہ کریں گے تو باعث ممنونیت ہوگا۔

اس جدول میں مرکزی حکومت ہند کے جدید ترین سبٹ (بابتہ ۱۹۳۴-۳۵ء) سے

۱۹۳۸-۳۹ء کے حقیقی اعداد لئے گئے ہیں۔ ۱۹۳۹-۴۰ء کے اعداد ترمیمی ہیٹ کے اعداد ہیں اور ۱۹۴۰-۴۱ء کے محض متوقع اعداد ہیں۔ لہذا ۱۹۳۸-۳۹ء کے حقیقی اعداد کے مطابق حساب کیا گیا ہے اور جدول کی ترتیب اخراجات کی رتی اہمیت کے مطابق کی گئی ہے۔

۱۹۳۸-۳۹ء میں مرکزی حکومت ہند کے خالص اخراجات

۲۶'۱۸'۰۰۰'۰۰۰	۱۔ فوج (خالفی خدمتیں)
۱۳'۳۸'۵۴'۰۰۰	۲۔ سود
۳'۰۴'۷۲'۰۰۰	۳۔ صوبائی حکومتوں کو امداد
۲'۷۳'۴۹'۰۰۰	۴۔ برصغیر آٹاؤنس اور پنشن
۲'۱۹'۴۹'۰۰۰	۵۔ سیول کام
۱'۹۹'۲۱'۰۰۰	۶۔ قبیلانی علاقے
۱'۸۶'۵۷'۰۰۰	۷۔ عام تنظیم
۱'۲۶'۰۴'۰۰۰	۸۔ تاج کے نمائندے کو ادائی
۹۸'۸۹'۰۰۰	۹۔ تنقیح
۶۷'۰۹'۰۰۰	۱۰۔ علمی تحقیقی محکمے
۶۳'۸۷'۰۰۰	۱۱۔ خارجی بیرونی معاملے
۴۷'۸۷'۰۰۰	۱۲۔ زراعت
۳۰'۲۵'۰۰۰	۱۳۔ مذہب
۲۹'۹۹'۰۰۰	۱۴۔ چھپائی اور اشیشتری
۲۸'۶۴'۰۰۰	۱۵۔ پولیس
۲۸'۳۶'۰۰۰	۱۶۔ پرواز

۲۱،۸۶،۰۰۰	۱۷۔ تعلیم
۲۱،۶۹،۰۰۰	۱۸۔ جیل خانے اور مجرم گاہیں
۱۸،۳۳،۰۰۰	۱۹۔ علاج
۱۳،۱۸،۰۰۰	۲۰۔ لاسکلی (براڈ کاسٹنگ)
۹،۸۰،۰۰۰	۲۱۔ آبپاشی کے کاموں میں لاگت
۹،۳۸،۰۰۰	۲۲۔ صحت عامہ
۸،۲۶،۰۰۰	۲۳۔ صنعت و حرفت
۷،۳۴،۰۰۰	۲۴۔ عدالت
۵،۵۰،۰۰۰	۲۵۔ بندرگاہیں اور ناخداؤں
۳،۹۶،۰۰۰	۲۶۔ پٹہ خانوں اور تار گھروں میں لاگت
۲،۷۲،۰۰۰	۲۷۔ جنگل
۱،۹۹،۰۰۰	۲۸۔ ہندوستانی سٹور کا محکمہ
۱،۶۱،۰۰۰	۲۹۔ متفرق ادائیگیاں (صوبوں کو)
۵۷،۰۰۰	۳۰۔ باہمی امداد
۴۴،۰۰۰	۳۱۔ جانوروں کا علاج
۴۲،۰۰۰	۳۲۔ پنشنوں کا عوض
۱۴،۰۰۰	۳۳۔ نمک کے کاموں میں لاگت
۱۴،۰۰۰	۳۴۔ قحط
۴،۰۰۰	۳۵۔ روشنی گھر اور روشن کشتیاں

۷۷،۹۸،۴۱،۰۰۰

خالص خرچ کی میزان

خالص اخراجات کی جدول کا مقابلہ کل اخراجات کی جدول سے کر کے دیکھئے آپ چند باتیں ضرور نوٹ کریں گے۔ سب سے پہلے تو یہ کہ ہندوستان میں خرچ کی دو اہم ترین میں — غیر پیدا آور ہیں؛ فوج اور سودا!

خالص اخراجات کی میزان تقریباً ۸۷ کروڑ ہوتی ہے جس میں سے ۶۶ کروڑ سے زیادہ فوج پر صرف ہوتا ہے گویا ہندوستان اپنی حفاظت پر اپنی آمدنی کا ۷۵ فی صد صرف کرتا ہے!

دونوں جدولوں کا مقابلہ بغور کرنے سے بعض اور باتیں معلوم ہوتی ہیں مثلاً یہی کہ مرکزی حکومت — مذہب پر ۳۰ لاکھ صرف کرتی ہے اور تعلیم پر میں لاکھ اسیویں صدی میں تعلیم سے زیادہ مذہب کے نام سے خرچ کرنا اندھیر ہے اور جب ہم اس بات کا خیال کرتے ہیں کہ حکومت زیادہ تر ہندوؤں، مسلمانوں اور سکھوں سے آمدنی حاصل کرتی ہے مگر مذہب کے نام سے جو تیس لاکھ سالانہ صرف ہوتا ہے اس کا تقریباً تمام حصہ پادریوں کی تحزاہوں، گرجاؤں کی نگہداشت، عیسائیت کی تبلیغ پر صرف کر دیتی ہے تو ہمیں مذہبی اخراجات کی غیر منصفانہ نوعیت پر دس گونہ حیرت ہوتی ہے۔

مذہبی اخراجات کی تفصیل بھی آپ معلوم کرنا چاہتے ہیں؟ تاکہ آپ کو اور زیادہ یقین ہو جائے کہ مرکزی حکومت کے خرچ کردہ تیس لاکھ میں سے تقریباً تمام عیسائیوں کو مل رہا ہے؛ ایک سرکاری اشاعت ہی سے میں نے یہ تفصیل معلوم کی ہے۔

کلیساؤں انگلستان ۱۶،۴۸،۰۰۰

روم ۳،۴۷،۰۰۰

سکاٹ لینڈ ۲،۰۲،۰۰۰

پتھوڈسٹ یونیا نیڈ بورنوج وغیرہ ۱،۲۵،۰۰۰

مختلف کلیساؤں کے مبلغوں کی تحزاہوں وغیرہ کی میزان ۲۳،۲۲،۰۰۰

۳،۷۰،۰۰۰

گر جاؤں کی تعمیر

۱،۳۶،۰۰۰

عیسائیوں کے قبرستانوں کی حفاظت

۶،۰۵،۰۰۰

تعلیم پر انگلستان گئے ہوئے یا پنشن یافتہ پادریوں کے مضامین

۲۵،۸۸،۰۰۰

بقیہ ۴ لاکھ ۱۲ ہزار کیونکر خرچ ہوئے اس کی تفصیل معلوم نہ ہو سکی! البتہ یہ ضرور معلوم ہوا کہ مذہبی نوعیت کے سرکاری اخراجات صرف ۳۰ لاکھ سالانہ نہیں ہوتے کیونکہ فوج اور ریلوے میں بھی مذہب کے نام سے اخراجات ہوتے ہیں ان کی مجموعی رقم ۶ لاکھ ہوتی ہے! عیسائیت کی مقدس تعلیم ہم مفت میں نہیں حاصل کر رہے ہیں۔ ایک تہائی کروڑ سے زیادہ تو صرف مرکزی حکومت کے باضابطہ اخراجات میں داخل ہے! اس کے علاوہ مختلف ناموں اور بہانوں سے نہ جانے کتنا سرکاری روپیہ صرف ہوتا ہے! مختلف صوبے اور دیسی ریاستیں مقامی حکومتیں اور سرکاری اقتدار سے حاصل کردہ چندوں سے جو کچھ لیا جاتا ہے اس کی میزان ایک کروڑ سالانہ سے کیا کم ہوتی ہوگی! ۹

چند دن قبل ۱۹۳۱-۳۲ء کا بجٹ بھی شائع ہوا ہے۔ اس میں ۱۹۳۸-۳۹ء سے موجودہ سال تک خالص آمدنی اور خالص اخراجات دیئے ہیں نیز مالی سال کی مختصر کیفیت یعنی بچت اور خسارہ کے اعداد بھی دیئے ہیں۔ یہ بہت سبق آموز اعداد ہیں اور ان سے موجودہ مالی حالت کا اندازہ ہوتا ہے۔

مرکزی حکومت ہند کے اخراجات

خالص آمدنی	خالص اخراجات	بچت	زائد اخراجات
۸،۷ کروڑ ۲۵ لاکھ	۸،۷ کروڑ ۵۷ لاکھ	+	۳۲ - لاکھ

۱۹۳۱-۳۲ء کا بجٹ - دوسرا حصہ - عام بجٹ صفحہ ۹۵ (مطبوعہ گورنمنٹ پریس نئی دہلی ۱۹۳۱ء)

۱۹۲۹-۳۰	۹۱	کرڈ ۲۰ لاکھ	۹۰	کرڈ ۳ لاکھ	۲۷ لاکھ	+
۱۹۳۰-۳۱	۸۰	۱۳	۹۱	۷۲	۱۱	کرڈ ۵۸ لاکھ
۱۹۳۱-۳۲	۷۷	۲۹	۸۹	۷۳	۱۱	۷۵
۱۹۳۲-۳۳	۸۲	۸۳	۸۱	۲۹	۵۵	کرڈ ۵۵ لاکھ
۱۹۳۳-۳۴	۷۵	۲۳	۷۲	۸۰	۶۳	+
۱۹۳۴-۳۵	۸۰	۷۵	۸۰	۳۹	۳۶	+
۱۹۳۵-۳۶	۷۸	۲۹	۷۸	۲۹	۷۸	بالکل برابر
۱۹۳۶-۳۷	۷۵	۷۱	۷۷	۵۰	۷۹	کرڈ ۷۹ لاکھ
۱۹۳۷-۳۸	۸۱	۲۹	۸۱	۱۹	۷۸	بالکل برابر
۱۹۳۸-۳۹	۷۸	۲۹	۷۹	۱۳	۶۴	۶۴
۱۹۳۹-۴۰	۷۸	۸۳	۷۸	۸۳	۷۸	بالکل برابر
۱۹۴۰-۴۱	۲۳	۱۰۵	۶۵	۸	۴۳	کرڈ ۴۳ لاکھ
۱۹۴۱-۴۲	۱۰۵	۷۸	۱۱۹	۶۳	۱۳	۷۵

۱۹۳۹ء کی پہلی ستمبر کو دوسری جنگ عظیم کا آغاز ہوا اور اسی کا لازمی اثر ہے کہ ہائے مواد پر اخراجات کا بار پڑ رہا ہے۔ جدید ترین متوقع اخراجات متوقع آمدنی سے تقریباً ۳۸ کروڑ زیادہ ہوں گے!

مرکزی حکومت ہند کے فرائض اور اخراجات کا نوعیتی تجزیہ

مرکزی حکومت ہند کے اخراجات کو سمجھنے کے لئے ان کا نوعیتی تجزیہ بھی بہت مفید ہو سکتا ہے چنانچہ میں نے حکومت ہند کے موجودہ قانون (۱۹۳۷ء) سے مرکزی حکومت کے فرائض کی تقسیم کی ہے اور ہر نوعیت کے ذیلی عنوان قائم کئے ہیں نیز ۱۹۳۹-۴۰ء کے

نیقی اعداد کے مطابق جدید ترین اخراجات دیئے ہیں۔ میرا خیال ہے کہ اس کیفیت کا مطالعہ کرنے سے ہمیں نہ صرف موجودہ دستور کے مطابق مرکزی حکومت کے فرائض معلوم ہو جاتے ہیں بلکہ ان فرائض کی انجام دہی میں گورنمنٹ جو کچھ خرچ کرتی ہے اس کی مختصر کیفیت بھی معلوم ہو جاتی ہے۔

مرکزی حکومت ہند کے فرائض کو میں نے ۶ حصوں میں تقسیم کیا ہے۔

(۱) حفاظت اور سیاست (۲) تعلیم (۳) کاروباری محکمے (۴) علمی ادارے۔

(۵) تمدنی فرائض اور (۶) متفرق۔

ظاہر ہے کہ ہر نوعیت کے تحت جو ذیلی عنوان میں نے قائم کئے ہیں ان میں اختلاف آئے ممکن ہے۔ مثلاً تمدنی فرائض میں سے بعض کا شمار تنظیمی فرائض میں ہو سکتا ہے اور ڈکاسنگ یعنی نشر گاہوں کا شمار کاروباری محکموں کی بجائے تمدنی فرائض میں بھی من ہے۔ تمدنی تقسیم میں اختلاف رائے کی گنجائش بہت ہوتی ہے بہر حال توقع ہے کہ ریزی حکومت ہند کے فرائض اور اخراجات کا نوعیتی تجزیہ موجودہ دستور اور اس کی بدولت یا ہونے والے اخراجات کا خاکہ پیش نظر ہو جائیگا۔ اس سلسلہ میں تمام اعداد ۱۹۳۷ء کے لیجسٹ سے حاصل کئے گئے ہیں۔

حفاظت اور سیاست

نمبر ۳۰۰ میں کل خرچ آمدنی خالص خرچ

۳۷ (۱) دفاعی خدمتیں ۵۰,۰۲۶,۴۳۲... ۴۲,۵۲۶,۰۰۰ ۴۹,۵۴۲,۹۱۰...

(فوج ہوائی بیڑہ اور سمندری بیڑہ)

۲۵ (ب) سرحدی قبیلہ داری ۱,۸۸,۵۹,۰۰۰... x ۱,۸۸,۵۹,۰۰۰...

لے اسی رقم سے مجلس اتوم کو ۱۰ لاکھ دیئے گئے تھے! یہ معلوم ہی نہ تھا کہ مجلس اتوم ابھی زندہ ہے اور

دستبردنی معامے ۶۹'۵۶'۰۰۰ x ۶۹'۵۶'۰۰۰

دست بردنی کے نمائندے کو ادائیگیاں ۱'۶۲'۴۲'۰۰۰ ۱۱'۴۶'۰۰۰ ۵۰'۵۰'۰۰۰ ام ۱'۰۰

تنظیم

دستبردنی تنظیمی ادارے اور محکمے ۱'۹۴'۰۵'۰۰۰

[اسی رقم میں دائرہ کے کی خواہش شامل ہے ۲'۵۰'۰۰۰
دائرہ کے کاسکریٹریٹ ۳'۰۶'۰۰۰
دائرہ کے کاسفر خرچ ۵'۶۲'۰۰۰]

۹۴'۰۵'۰۰۰

دستبردنی

۲'۴۲'۰۰۰

دستبردنی عدالت

کاروباری ادارے

دستبردنی ریلیس اخراجات سے زیادہ آمدنی ہے خصوصاً جنگ کی وجہ سے

دستبردنی پٹہ خانے اور تارنگہ سے بھی مرکزی حکومت کو خالص نفع ہوتا ہے۔

دستبردنی ٹیلیفون کا سرشتہ بھی پٹہ خانے سے متعلق لہذا نفع بخش ہے۔

دستبردنی ۲۵'۵۱'۰۰۰ ۱۰'۴۴'۰۰۰ ۱۵'۴۴'۰۰۰

دستبردنی ۳۵'۳۴'۰۰۰ ۱'۶۲'۰۰۰ ۳۳'۴۰'۰۰۰

دستبردنی پرواز

[بقیہ حاشیہ صفحہ ۵۵ ہندوستان سے بھی اسے ۱۰ لاکھ سالانہ ملتے ہیں۔]

لے سیاسی محکمے اور دوسری ریاستوں میں گورنر جنرل کے نمائندوں کے اخراجات اسی میں شامل ہیں

علمی اور علمی ادارے

- (۱) موسم کے متعلق باخبر رکھنے والا سررشتہ (موسمیاتی محکمہ) ۱۹،۶۲،۰۰۰
 - (۲) ہندوستان کی چائش ۱۸،۹۱،۰۰۰
 - (۳) ہندوستان کی ارضیاتی تفتیش (سروے) ۳،۹۶،۰۰۰
 - (۴) حیوانیاتی تفتیش ۱،۲۵،۰۰۰
 - (۵) نباتیاتی ۵۱،۰۰۰
 - (۶) انجنیوں اور اداروں کی امداد اور عطیے ۲،۴۷،۰۰۰
 - (۷) تعلیم (نبارس یونیورسٹی اور علیگڑھ یونیورسٹی) ۲۴،۲۵،۰۰۰ (خالص خرچ)
- کو سالانہ چندہ اسی گنجائش سے عطا کیا جاتا ہے
کیونکہ یہ دونوں یونیورسٹیاں مرکزی حکومت کے
تحت ہیں مسلم یونیورسٹی کو سالانہ ۳ لاکھ دیئے جاتے ہیں

تمدنی فرائض

- (۱) قدیم یادگاروں کی حفاظت (آثار قدیمہ) ۱۰،۴۵،۰۰۰
- دب، فوجی عجائب خانہ اور دوسرے مرکزی حکومت کے عجائب خانہ ۲۴،۰۰۰
- دب، روشنی گھر اور روشن کشتیان ۵،۰۰۰

مسفرق

- (۱) سیانی پادریوں کی تنخواہیں اور گرجاؤں کی تعمیر ۳۰،۲۲،۰۰۰
- اسی میں تقریباً ۱۶ لاکھ کی وہ رقم شامل ہے جو عیسائیوں کے

قبرستانوں پر مرکزی حکومت ہند کی فیاضی، دریا دلی

انصاف اور مساوات کی وجہ سے خربچ ہوتا ہے۔

مرکزی حکومت کے اخراجات کا نوعیتی تجزیہ مکمل نہیں ہے اور نہ جزوی تفصیل دی جا سکتی ہے پھر بھی اس تجزیہ سے مرکزی حکومت کے فرائض کا علم تصور ابھرتا ہے۔ بنارس کی ہندو یونیورسٹی اور علیگڑھ کی مسلم یونیورسٹی، رانچی کا ذہنی شفا خانہ، امپریل لائبریری کلکتہ (شاہی کتب خانہ) فوجی عجائب گھر، قدیم تاریخی یادگاروں کی کھوج اور ان کی حفاظت، یورپینوں کے قبرستانوں کی نگرانی اور حفاظت ان فرائض میں داخل ہیں جن کا ذکر ۱۹۳۷ء کے قانون ہند میں بطور خاص کیا گیا ہے اور انہیں مرکزی حکومت ہند کی ذمہ داریوں میں شامل کیا گیا ہے۔

صوبائی حکومتوں کے اخراجات

ہمیں معلوم ہے کہ ہندستان میں گیارہ صوبے ہیں اور قانون حکومت ہند کے مطابق صوبائی حکومتوں کے ذرائع آمدنی اور خرچ کی میں مقرر ہیں۔ آمدنی کے باب میں ہم نے ۱۹۳۷ء کے اعداد و شمار دیئے تھے مگر حال ہی میں ۱۹۳۹-۴۰ء کے بھی حقیقی اعداد شائع ہو گئے ہیں۔ اس لئے ہم ایک مشترکہ جدول میں آمدنی اور اخراجات کے جدید ترین اعداد پیش کرتے ہیں۔ ترتیب میں رتبی اہمیتوں کو ملحوظ رکھا گیا ہے۔

۱۹۳۹-۴۰ء میں صوبوں کی آمدنی اور اخراجات

صوبے کا نام	آمدنی	اخراجات	زائد آمدنی	زائد اخراجات
			بچشٹ	خسارہ
دراس	۱۶،۶۵،۹۰۰...	۱۶،۳۷،۳۹۰...	+	۲۸،۵۱،۰۰۰

۱۳،۳۱،۶۴،۰۰۰	۱۳،۷۱،۳۳،۰۰۰	+ ۶،۴۳،۰۰۰	بنگلہ
۱۳،۵۲،۰۸،۰۰۰	۱۳،۴۴،۵۲،۰۰۰	+ ۷،۵۶،۰۰۰	صوبہ گوا اور دہ
۱۳،۱۳،۳۳،۰۰۰	۱۳،۸۳،۲۴،۰۰۰	+ ۳،۹۵،۰۰۰	بجلی
۱۲،۱۱،۰۹،۰۰۰	۱۱،۹۵،۶۰،۰۰۰	+ ۱۵،۴۹،۰۰۰	پنجاب
۵،۴۷،۶۰،۰۰۰	۵،۳۵،۷۹،۰۰۰	+ ۱۱،۸۱،۰۰۰	بہار
۵،۰۸،۵۰،۰۰۰	۴،۷۵،۶۰،۰۰۰	+ ۳۲،۹۰،۰۰۰	توسط صوبے
۴،۲۸،۸۷،۰۰۰	۴،۰۵،۸۰،۰۰۰	+ ۲۳،۷۹،۰۰۰	سندھ
۲،۹۳،۳۳،۰۰۰	۲،۹۲،۳۳،۰۰۰	+ ۱،۰۰،۰۰۰	سام
۱،۸۷،۸۸،۰۰۰	۱،۸۴،۰۵،۰۰۰	+ ۳،۸۲،۰۰۰	ذریعہ
۱،۸۲،۶۱،۰۰۰	۱،۸۷،۱۱،۰۰۰	- ۴،۵۰،۰۰۰	سرحدی صوبے

صوبہ بنگالی آمدنی ۹۱،۲۳،۷۶،۶۶۸ تا مئی ۱۹۳۹ء تک کل ۸۹،۱۱،۱۱،۱۱

صوبائی حکومتوں کی آمدنی اور اخراجات کی تفصیل

صوبائی حکومتوں کے موازنوں کا تجزیہ کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ صوبائی ذرائع آمدنی اہمیت کے لحاظ سے، مالگزاری، آبکاری، شہر اور آبپاشی ہیں ان کے علاوہ میں جنگ آمدنی محصول اور جبرشتم کم اہمیت رکھتے ہیں صوبائی حکومتوں کے اخراجات کی اہم ترین میں عام تنظیم، تعلیم، پولیس، آبپاشی، تعمیرات اور پنشن ہیں۔ ان کے علاوہ علاج، معالجہ، صحت عامہ، عدالت، صنعت و حرفت، جیل خانے، زراعت، قحط جانوروں کا علاج، چھائی اور اسٹیشنری کم اہم ہیں۔

چند ہفتے قبل تمام صوبوں کے جدید ترین حقیقی اعداد حاصل ہوئے ہیں۔ یہ اعداد ۱۹۳۹ء

سے متعلق ہیں، آمدنی کے باب میں ہم نے ہر صوبے کی مجموعی آمدنی لکھ دی تھی وہ بھی ۱۹۳۵-۳۶ء سے متعلق تھی چونکہ ابھی حال میں دو سال بعد کے اعداد حاصل ہوئے ہیں لہذا ہم بعض اہم صوبوں کے ذرائع آمدنی اور خرچ کی مدین تفصیل سے بیان کرتے ہیں۔

۱۹۳۹-۴۰ء میں مدارس کی صوبائی آمدنی اور اخراجات

حقیقی آمدنی (۱۹۳۹-۴۰ء)	حقیقی اخراجات (۱۹۳۹-۴۰ء)
انگڈاری	عام منیٹم
۵،۱۶،۸۶،۹۶۲	۲،۷۵،۲۶،۳۳۵
آبکاری	تعلیم
۳،۳۶،۰۲،۴۷۳	۴،۷۳،۵۶،۹۶۹
آبپاشی	پولیس
۱،۷۸،۷۹،۷۷۶	۱،۷۳،۲۵،۴۲۶
سٹمپ	آبپاشی
۱،۷۴،۲۵،۹۲۵	۱،۲۶،۹۵،۹۹۳
موٹر سواروں کی بدولت آمدنی	سیول کام (تعمیرات)
۸۰،۵۰،۴۶۶	۱،۲۲،۴۶،۲۰۳
متفرق محصول	بڑھاپا آؤنس اور نشن
۷۹،۲۸،۰۰۳	۱،۱۲،۷۲،۸۲۳
جنگل	علاج معالجہ
۴۴،۸۳،۲۶۰	۹۷،۵۲،۹۲۱
آمدنی محصول	عدالتیں
۴۱،۸۵،۰۰۰	۸۸،۴۳،۹۴۸
رجسٹریشن	موٹر سواروں کی قانون کے
۳۲،۹۵،۹۶۱	۷۴،۸۷،۲۷۳
سیول کام	تحت آمدنی حاصل کرنے پر خرچ
۳۰،۹۵،۸۷۱	۷۴،۸۷،۲۷۳
سود	جنگل کی آمدنی حاصل
۲۳،۳۵،۱۰۰	۳۸،۷۱،۲۰۶
صنعت و حرفت	کرنے کا خرچ
۲۱،۶۲،۶۱۵	۳۸،۷۱،۲۰۶
عدالت	آبکاری
۱۷،۶۴،۶۵۰	۳۰،۲۸،۴۶۲
متفرق	رجسٹریشن
۱۴،۳۴،۴۶۱	۲۸،۷۲،۸۴۶
جنگل	صحت عامہ
۱۲،۹۸،۵۱۷	۲۷،۳۰،۰۶۵

۲۵ '۹۹ '۶۸۰	صنعت و حرفت	۱۰ '۰۸ '۸۳۵	علاج معالجہ
۲۳ '۰۵ '۵۶۳	جیلخانے اور مجرم گاہیں	۹ '۲۸ '۲۸۵	تعلیم
۲۳ '۰۴۸ '۹۳۴	مالگزاری کی آمدنی حاصل کرنے کا خرچ	۸ '۱۰ '۲۶۶	پولیس
۲۲ '۶۳ '۹۲۶	بجلی	۷ '۰۵ '۲۶۳	متفرق محکمے
۲۲ '۰۰۴ '۴۲۵	چھپائی اور پرنٹنگ	۴ '۳۳ '۳۷۵	جیلخانے اور مجرم گاہیں
۲۱ '۰۲۰ '۶۲۳	متفرق محکمے	۴ '۲۵ '۹۱۲	چھپائی اور پرنٹنگ
۱۹ '۰۸۰ '۰۷۸	زراعت	۳ '۸۸ '۸۵۵	باہمی امداد
۱۷ '۶۳ '۶۳۵	قحط	۳ '۱۹ '۴۰۹	زراعت
۱۴ '۲۵ '۱۹۲	باہمی امداد	۲ '۴۲ '۱۷۵	بڑھاپا آؤٹس
۱۲ '۳۰ '۲۱۱	جانوروں کا علاج	۲ '۵۹ '۸۷۲	صحت
۹ '۰۹ '۱۱۰	متفرق محصول حاصل کرنے کا خرچ	۱ '۱۲ '۵۹۹	جانوروں کا علاج
۵ '۴۲ '۹۵۱	متفرق	۲۶ '۶۷۶	مرکزی اور صوبائی حکومتوں کے درمیان مختلف حسابوں کے ضمن میں وصول۔
۴ '۶۹ '۳۳۴	سٹمپ کی آمدنی حاصل کرنے کا خرچ		
۱ '۳۰ '۰۳۹	آبپاشی کے کام میں تعمیراتی		
۰۹۵ '۸۰۳	علمی محکمے		
۱۶ '۷۴ '۰۴۰	زائد سود منہا طلب	۱۶ '۶۵ '۹۰۲	کل آمدنی
۳۸ '۶۵ '۰۷۶	کل خرچ		
۱۶ '۳۷ '۳۸۹			

۱۹۲۰-۲۱ء میں صوبہ متحدہ کی آمدنی اور اخراجات

آمدنی	خرچ
الگزارى ۵۸۷۹۶۰۵۱	تعلیم ۲'۱۲'۲۵۸
آبپاشى ۱'۹۵'۷۳'۱۹۱	پولیس ۱'۷۵'۴۸'۴۶۱
شہب ۱'۳۰'۱۰'۳۰۲	عام تنظیم ۱'۴۲'۸۶'۸۵۵
آبکاری ۱'۱۵'۷۱'۳۱۷	آبپاشى ۱'۱۵'۰۸'۹۳۵
جنگل ۵۲'۶۵'۲۶۶	بڑا پالاؤنس اور فین ۱'۱۰'۲۹'۶۳۰
متفرق محصول ۵۰'۹۰'۹۵۷	الگزارى حاصل کرنیکا خرچ ۹۸'۰۲'۷۹۵
آمدنی ۴۱'۸۵'۰۰۰	عدالت ۷۰'۵۷'۶۸۰
مرکزی حکومت سے امداد ۲۵'۰۰'۰۰۰	زراعت ۶۷'۹۱'۷۱۷
زراعت ۲۲'۱۱'۲۶۲	تعمیر ۶۷'۶۵'۰۷۳
سیول کام تعمیر ۱۷'۹۵'۵۵۰	سود ۶۶'۷۷'۲۶۰
تعلیم ۱۳'۱۰'۰۱۸	علاج معالجہ ۳۷'۲۳'۱۱۵
سود ۱۳'۱۷'۲۶۶	جیل خانے اور مجرم گاہیں ۳۵'۲۵'۵۵۶
موثر سوارى قانون کی بدولت آمدنی ۱۲'۱۶'۱۶۱	جنگلوں سے آمدنی حاصل کرنے کا خرچ ۲۹'۶۲'۰۶۸
عدالت ۱۳'۱'۸۹۳	صحت عامہ ۲۳'۶۴'۹۰۷
پولیس ۹'۲۲'۷۹۱	صنعت و حرفت ۳۲'۱۸'۴۲۶
متفرق ۹'۲۰'۵۸۴	چھپائی اور ایڈیٹری ۱۶'۹۳'۱۲۳
رجسٹریشن ۸'۹۱'۷۶۰	موثر سوارى قانون کے تحت آمدنی حاصل کرنیکا خرچ ۱۱'۵۶'۶۵۳

۱۱	آبکاری کی آمدنی حاصل کرنے کا خرچ	۸	چھپائی اور اینٹنری
		۵	صنعت و حرفت
۸	متفرق	۵	میل خانے اور مجرم گاہیں
۶	باہمی امداد	۳	علاج معالجہ
۵	جانوروں کا علاج	۳	صحت عامہ
۴	رجسٹریشن کی آمدنی حاصل کر نیکہ خرچ	۱	باہمی امداد
		۱	متفرق محکمے
۲	ٹمپ کی آمدنی حاصل کرنے کا خرچ	۱	بڑھاپا آؤنس میں امداد
		۱	جانوروں کا علاج
۸۲	دوسرے محصول حاصل کرنے کا خرچ	۲۰	مرکزی اور صوبائی حساب
		۹	قطعات میں منتقلی
۷۹	متفرق محکمے		
۲۸	علی محکمے		
۱۰	پرداز		
۹	قسط		
۱۳	Refund		
۱۶	آپاشی کے تین واپس حصول		
۱۳	۱۹۳۹-۴۰ میں خرچ		

مدارس اور صوبہ متحدہ اگر وہ واودھ کے موازنوں کا مطالعہ کرنے سے ہم دیکھتے ہیں کہ صوبائی آمدنی کے اہم ترین ذریعے مالگنڈاری، آبکاری، آبپاشی، ٹمپ، جنگل وغیرہ ہیں اور اخراجات کی اہم ترین آمدیں عام منظم، تعلیم، پولیس، تعمیرات، پنشن، عدالتیں ہیں

۱۹۳۵ء میں نیا قانون حکومت ہند منظور ہوا جس کا نفاذ اپریل ۱۹۳۵ء سے کیا گیا، اسی تاریخ سے براہ ہندستان سے علیحدہ کر دیا گیا۔ ۱۹۳۵ء سے قبل کے اعداد و شمار میں عموماً برما کے اعداد و شمار بھی شامل ہوتے ہیں۔ چنانچہ ہندوستان کے تمام صوبوں کے اخراجات کی اس جدول میں ۱۹۳۶-۳۷ء تک برما کے اخراجات شامل ہیں۔ ۱۹۳۶-۳۷ء سے برما کے اخراجات شامل نہیں ہیں۔

گذشتہ برسوں میں ہندوستان کے تمام صوبوں کے اخراجات یہ تھے

۶۶ '۰۹ '۲۸ '۰۰۰	۱۹۲۳-۲۴ء
۶۸ '۴۰ '۶۹ '۰۰۰	۱۹۲۳-۲۵ء
۸۵ '۸۹ '۵۲ '۰۰۰	۱۹۲۵-۲۶ء
۹۰ '۱۷ '۲۲ '۰۰۰	۱۹۲۶-۲۷ء
۹۱ '۵۰ '۴۲ '۰۰۰	۱۹۲۷-۲۸ء
۹۲ '۹۱ '۳۸ '۰۰۰	۱۹۲۸-۲۹ء
	۱۹۲۹-۳۰ء
۹۴ '۴۰ '۰۰ '۰۰۰	۱۹۳۰-۳۱ء
۸۶ '۴۰ '۰۰ '۰۰۰	۱۹۳۱-۳۲ء
۸۵ '۷۰ '۰۰ '۰۰۰	۱۹۳۲-۳۳ء
۸۵ '۸۹ '۸۴ '۰۰۰	۱۹۳۳-۳۴ء
۸۵ '۳۷ '۳۱ '۰۰۰	۱۹۳۴-۳۵ء
۸۸ '۶۹ '۴۳ '۰۰۰	۱۹۳۵-۳۶ء
۹۱ '۵۵ '۰۶ '۰۰۰	۱۹۳۶-۳۷ء

۸۳ '۲۰ '۰۰ '۰۰۰

۶۱۹ ۳۶۰-۳۸۰

۸۶ '۵۶ '۸۳ '۰۰۰

۶۱۹ ۳۸۰-۳۹۰

۹۱ '۲۳ '۷۶ '۰۰۰

۶۱۹ ۳۹۰-۴۰۰

بعض دیسی ریاستوں کے اخراجات

حیدرآباد

مالی نقطہ نظر سے ہندوستان کی بعض دیسی ریاستیں ہیں جن کی اہمیت برطانوی ہند کے بعض صوبوں سے زیادہ ہے۔ اکثر ترقی پذیر دیسی ریاستوں میں آمدنی کے ذرائع اور اخراجات کی مدیں وہی ہیں جو برطانوی ہندوستان کے تمام صوبوں میں ہیں اخراجات میں والئی ریاست اور شاہی خاندان کے مصارف نئی مد ہے۔ بطور مثال ہم بعض دیسی ریاستوں کے اخراجات کی تفصیل پیش کرتے ہیں۔ تمام اعداد متعلقہ ریاستوں کی سرکاری اشاعتوں سے حاصل کئے گئے ہیں صرف ترتیب بدل دی گئی ہے۔ اور رقمی اہمیت کے مطابق جدول مرتب کی گئی ہے۔

۱۹۳۸-۳۹ء (۱۹۳۵ء میں) حیدرآباد ریاست کے اخراجات

۹۳ '۹۲ '۶۹۰

تعلیم

۸۹ '۲۳ '۹۲۱

فوج

۷۷ '۳۶ '۸۰۴

تعمیر اور راستے

۷۲ '۶۰ '۱۰۴

انگزارہی حاصل کرنے کا خرچ

۶۴'۷۲'۵۲۰	پولیس
۵۰'۰۰'۰۰۰	اعلیٰ حضرت کی خدمت میں نذرانہ
۴۸'۴۵'۸۶۰	سود
۴۶'۹۴'۸۸۱	عام انتظام
۳۶'۷۴'۳۸۲	آبکاری، گانجہ اور افیون کی آمدنی حاصل کرنیکا بیج
۳۰'۸۸'۵۷۴	علاج معالجہ
۲۸'۰۵'۰۳۰	میونسپالٹی اور صحت عامہ
۲۴'۶۶'۵۷۸	عدالتیں
۲۲'۳۵'۹۹۹	کرد و گیری کی آمدنی حاصل کرنیکا بیج
۲۰'۳۴'۰۰۰	قرض کی ادائی
۱۹'۵۴'۰۵۸	شاہی خاندان کے ارکان، شاہی سفر خرچ وغیرہ
۱۸'۵۸'۱۸۶	سیاسی اخراجات
۱۵'۴۷'۴۹۴	پٹہ خانہ (ڈاک گھر)
۱۵'۰۰'۰۰۰	مخطوبہ
۱۴'۶۴'۵۵۹	آبپاشی
۱۴'۱۰'۸۱۹	مذہبی اخراجات
۱۴'۰۱'۴۳۳	منصب
۱۱'۸۳'۸۳۱	متفرق اور ذیلی محکمے
۱۰'۱۴'۹۴۸	جنگل
۸'۷۵'۷۲۹	جیل خانے
۷'۶۷'۴۲۱	زراعت

۷۳۰، ۲۵، ۷	پٹرول محصول اور سواری محصول
۲۳۰، ۲۸، ۵	جانوروں کا علاج
۸۹۰، ۶۶، ۴	باہمی امداد
۹۷۷، ۴۵، ۴	متفرق خرچ
۷۱۴، ۹۱، ۳	صنعت و حرفت
۲۰۱، ۲۱، ۳	سکہ سازی، کاغذی زر اور تبادول
۱۲۲، ۹۴، ۱	رجسٹریشن کی آمدنی حاصل کرنیکا خرچ
۰۳۲، ۸۰، ۱	اسٹامپ " " " "
۴۶۵، ۴۵، ۱	ریلیں
۹۶۹، ۵۰	کانوں کی آمدنی حاصل کرنیکا خرچ
۳۴۳، ۴۲	چھپائی
۱۵۲، ۲۵	بجلی
۱۷۳، ۲۳	جنگلی امداد
۹۰۴، ۵	جان کا بیمہ
<hr/>	
۵۱۸، ۵۸، ۸	
۱۱۴، ۴۴، ۱	قحط
۹۴۰، ۶۳، ۷	نقلیات (صنعتی محفوظ اور شریک فنڈ)

۵۷۲، ۶۶، ۱۳	کل میزان
۰۳۴، ۱۴، ۷	کھدار (برطانوی حکم)
۹، ۱۳، ۹	حالی (عثمانیہ حکم)

حیدرآباد کا روپیہ برطانوی ہند کے روپیہ سے قدر و قیمت میں کم ہوتا ہے اور

شرح تبادلوں بازار کے بھاؤ سے مقرر ہوتی ہے مگر حکومت نے شرح تبادلوں کی انتہائی حد اور کمترین حد مقرر کر دی ہے اور اصولی اعتبار سے شرح مبادلہ (ماپیٹل) مقرر ہے یعنی برطانوی ہند کے ایک سو روپیہ (کلدار) ماپیٹل حالی کے مساوی ہوتے ہیں۔ اس شرح کے مطابق ۶ روپیہ کلدار ۷ روپیہ حالی کے مطابق ہوتے ہیں اور اسی حساب سے ۵۴۲، ۶۶، ۱۳، ۹ حیدر آبادی روپیے ۳۴، ۱۴، ۸۳، ۷ روپیوں کے برابر ہیں۔

جس وقت میں نے آمدنی کا بیان مکمل کیا تھا اس وقت جدید ترین اعداد ۱۹۳۵ء (۱۹۳۵-۳۶) کے بجٹ سے حاصل کئے گئے تھے۔ اس کے بعد ۱۹۳۵ء (۱۹۳۵-۳۶) کا موازنہ بھی شائع ہو گیا ہے جس میں ۱۹۳۵ء (۱۹۳۵-۳۶) کے حقیقی اعداد دیئے گئے ہیں۔ مرکزی حکومت ہند کے متعلق جس طرح خالص آمدنی اور خالص اخراجات کی جدولیں تیار کی گئی ہیں اسی طرح میں نے حیدر آبادی مالیات کی حقیقت کو ظاہر کرنے کے لئے خالص آمدنی اور خالص اخراجات کی جدولیں تیار کی ہیں۔

دنیا کی اکثر حکومتیں قومی فائدے کے لئے ایسے تجارتی کاروبار کرتی ہیں جس سے آمدنی اور حکومت کے اثر میں اضافہ ہو۔ مقصد چاہے آمدنی حاصل کرنا ہو یا آمدنی کے ساتھ ساتھ ملکی تنظیم اور خوش انتظامی میں حصہ لینا، تجارتی نوعیت کے سرکاری محکموں کے لئے لازمی ہونا چاہیے کہ ان کی بدولت سرکاری اخراجات پر بار نہ پڑے کم سے کم انہیں خود فیصل ہونا چاہیے مگر حیدر آباد کے بعض تجارتی نوعیت کے سرکاری محکمے سہارا بننے کی بجائے بار بنے ہوئے ہیں۔ ان محکموں میں ٹیپ خانہ اور آبپاشی کا سرپرستہ ہے۔

۱۹۳۵ء کے بجٹ سے واضح ہے کہ ۱۹۳۵ء (۱۹۳۵-۳۶) میں ٹیپ خانہ (ڈاک گھر) سے کل آمدنی ۱۳، ۶۲، ۰۰۰ ہوئی مگر خرچ ہوا ۱۵، ۲۹، ۰۰۰ اس طرح ٹیپ خانے کی بدولت ۶، ۶۶، ۰۰۰ کا خالص خرچ ہوا۔ مرکزی حکومت ہند کے جدید ترین اعداد سے پتہ چلتا ہے کہ ۱۹۳۵-۳۶ میں مرکزی حکومت کو ٹیپ خانوں اور تار گھروں کی وجہ سے ۱، ۶۲، ۵۳، ۰۰۰

کی خالص آمدنی ہوتی تھی۔ ظاہر ہے کہ کل ہندستان سے جو خالص آمدنی ہو سکتی ہے وہ ایک حصہ ملک سے کبھی نہیں ہو سکیگی مگر نوعیت اور مالی نتیجہ دونوں کا یکساں ہونا چاہیئے۔ یعنی یہ کہ وہ نفع بخش کم سے کم خود کیل ہو۔ متحدہ امریکی ریاستوں اور انگلستان کی ریلیں اور بینک پٹ خانے اور ٹارگھر ٹیلیفون اور ریڈیو نشریات سب خانگی ملکیت ہیں اور خانگی کاروبار نفع کی خاطر کیا جاتا ہے۔

پٹ خانے کی طرح آبپاشی بھی حیدر آبادی ایات پر بارگراں ہے۔ برطانوی صوبوں کے جدید ترین اعداد سے پتہ چلتا ہے کہ آبپاشی کی وجہ سے وہاں اچھی خاصی آمدنی ہوتی ہے مثلاً محکمہ آبپاشی کا کل خرچ اور آبپاشی کے کاسوں میں کارفرما سرمایہ کا سود لگانے کے بعد بھی متحدہ صوبوں کو نصف کروڑ سے زیادہ آمدنی ہوتی تھی۔ آپ کہیں گے کہ متحدہ صوبے بہت زرخیز ہیں وہاں نہروں کا جال بچھا ہوا، آبپاشی قدرتی سہولتوں کی وجہ سے زیادہ آسان ہے مگر جب ہم متوسط صوبوں میں آبپاشی کی مالی کیفیت معلوم کرتے ہیں تب بھی یہ حقیقت واضح ہوتی ہے کہ متوسط صوبوں کو آبپاشی کی وجہ سے خالص آمدنی ہوتی تھی ~~۱۹۳۹ء~~ میں اخراجات ... ۶،۰۳،۰۰۰ ہوئے تھے مگر آمدنی ... ۴،۵۱،۰۰۰ ہوئی تھی گویا ۱،۵۲،۰۰۰ کا نفع ہی تھا، ہم مزید تفصیل میں جانا نہیں چاہتے اور تبصرہ کئے بغیر جدید ترین بحث سے جدید ترین حقیقی اعداد کے مطابق ۱۹۳۹-۴۰ کے خالص اخراجات اور خالص آمدنی کے اعداد پیش کرتے ہیں۔ سائبہ جدولوں کی تیاری میں جس طرح احتیاط برتی گئی تھی اسی طرح اس جدول کے تیار کرنے میں امکانی احتیاط کی گئی ہے تاہم قطعی صحت کا وعدہ نہیں کیا جاسکتا۔

۱۹۳۹-۴۰ (۱۹۳۹ء) کے حقیقی اعداد کے مطابق حیدر آباد ریاست

خالص آمدنی اور خالص اخراجات

مالگزارى ۲،۲۸،۴۵۰... فوج اور جنگ ۱،۳۶،۱۱۰...
۱۰ فوج کا خرچ ۵۹،۰۰۰ تھا اور موجودہ جنگ عظیم کے سلسلے میں ۲،۸۸،۵۲۰ کا پیشکش

۱،۶۶،۹۳،۰۰۰	تعلیم	۱،۵۰،۸۵،۰۰۰	آبکاری، گانجہ اور ایفون
۷۲،۹۷،۰۰۰	کارٹیں اور مشینیں	۱،۴۰،۴۸،۰۰۰	ریلیں
۶۵،۳۳،۰۰۰	پولیس	۱،۰۳،۹۲،۰۰۰	کروڑ گیری
۶۴،۵۳،۰۰۰	شاہی خاندان اور نذرانہ	۲۷،۲۳،۰۰۰	پرارہ
۴۷،۵۱،۰۰۰	عام تنظیم	۲۳،۶۷،۰۰۰	منٹ کاغذی سکر اور تبادلوں
۳۱،۷۷،۰۰۰	علاج معالجہ (طبی اخراجات)	۱۶،۶۳،۰۰۰	اشامپ
۲۵،۴۳،۰۰۰	عدالتیں	۱۱،۵۹،۰۰۰	دیاسلانی جنگی
۲۳،۷۸،۰۰۰	بلدیہ اور صحت عامہ	۴،۵۱،۰۰۰	کانیں
۲۲،۴۲،۰۰۰	قرض (اصل کی ادائیگی)	۳،۶۳،۰۰۰	شکر جنگی
۲۰،۵۸،۰۰۰	آبپاشی	۳،۵۳،۰۰۰	جنگل
۱۷،۶۳،۰۰۰	قرض (خالص سودی ادائیگی)	۲،۰۳،۰۰۰	بجلی
۱۵،۳۹،۰۰۰	سیاسی اخراجات	۱،۲۳،۰۰۰	سگریٹ جنگی
۱۵،۰۰،۰۰۰	تھوڑی جیمہ	۸۷،۰۰۰	جسٹیشن
۱۴،۳۷،۰۰۰	منصب		
۱۴،۰۸،۰۰۰	نہرب	۷،۳۰،۴۲،۰۰۰	میزان
۱۳،۷۸،۰۰۰	متفرق اور چھوٹے محکمے		
۸،۹۳،۰۰۰	زراعت		
۶،۴۵،۰۰۰	جیل		
۵،۶۳،۰۰۰	جانوروں کا علاج		

بلند مائشہ نمبر (۱۹۴۷ء) میں ۱۹،۳۹،۰۰۰ روپے کی رقم اور جنگ کے مجموعی اخراجات ۱۱،۳۶،۰۰۰ (سواکر ڈس سے زیادہ)

۳،۵۵،۰۰۰	باہمی امداد	
۳،۰۰،۰۰۰	منعین	
۱،۶۶،۰۰۰	لباعت	
۱،۶۶،۰۰۰	پنہ خانہ	
۴۵،۰۰۰	متفرق	
۹،۰۰۰	زندگی کا بیمہ	
۷،۳۸،۱۱،۰۰۰	خالص اخراجات	
۷،۲۰،۴۲،۰۰۰	خالص آمدنی	

جو دھپوری مالیات

جو دھپور ریاست کی آمدنی کا بیان گذشتہ باب میں ہو چکا ہے جس سے ظاہر ہوا تھا کہ ۱۹۳۹-۴۰ء میں ریاست کی آمدنی پونے دو کروڑ تھی اور زیادہ تر ریلوں، کروڑ گیری، آب کاری، نمک، سود، مالگوداری پر مشتمل تھی۔ ۱۹۳۹-۴۰ء میں ریاست جو دھپور میں خرچ کی اہم ترین مدین تھیں:-

۸۴،۲۳،۰۰۰	متفرقات
۱۴،۶۲،۰۰۰	ہمارا جہاد رکی خدمت میں نذرانہ
۱۲،۳۹،۰۰۰	فوج
۱۰،۶۰،۰۰۰	تعمیر
۹،۸۹،۰۰۰	تعلیم
۹،۸۳،۰۰۰	پولیس
۷،۸۹،۰۰۰	طبی امداد

بقیہ خرچ، آمدنی حاصل کرنے کے اخراجات، خراج ۵۲،۵۳،۰۰۰
 زراعت، صنعت، حرفت، جیل خانے، عام تعلیم، وغیرہ۔ میزان ۲،۰۵،۱۰،۰۰۰

اس سال کے اخراجات آمدنی سے بقدر ۵۴،۰۰۰ ۲۹ زیادہ ہیں فی نفسہ یہ کوئی تعجب خیز بات نہیں۔ ہو سکتا ہے کہ اس سال غیر معمولی طور پر خسارہ زیادہ ہوا ہو اور ریاستی مالیات کی یہ عام خصوصیت نہ ہو۔ ۱۹۳۷-۳۸ اور ۱۹۳۸-۳۹ میں جو دھپور کے موازنے فاضل موازنے تھے۔ مگر ۱۹۳۹-۴۰ میں قحط سالی کی وجہ سے ۶۵،۰۰۰ صرف ہوئے۔ نیز جنگی امدادیں ۵۰،۰۰۰ ۳ خرچ ہوئے۔ تعجب ہوتا ہے کہ موازنے میں یہ تشریح صرف ضمنی طور پر کی گئی اور ان کا شمار ”متفرقات“ میں کیا گیا ہے۔ ۱۹۳۹-۴۰ میں حقیقی اخراجات کی اہم ترین ”متفرقات“ ہے سچ پوچھئے تو ریاست جو دھپور ہی پر منحصر نہیں یوں بھی یہ اصطلاح ہندستانی موازنوں میں بہت مقبول ہے اور مختلف نوعیت اور وسعت کے معنی رکھتی ہے۔

ناظرین نے ملاحظہ کیا ہوگا کہ جو دھپور کے موازنہ میں خراج آمدنی کا ذریعہ بھی ہے۔ اور خرچ کی مدد بھی۔ یہ بظاہر متضاد باتیں ہیں مگر حقیقت میں یہ کوئی اؤکھی بات نہیں، اور بھی ریاستیں ہیں جو خراج لیتی اور دیتی ہیں۔ مثلاً برودا، اصل یہ ہے کہ راجپوتانے کی بعض دیسی ریاستیں جو دھپور کی باج گزار ہیں۔ ان باج گزار ریاستوں سے جو دھپور کو تقریباً ۱۰ لاکھ ملتا ہے اور وہ خود بھٹالوی حکومت ہند کو خراج ادا کرتا ہے جس کی رقم تقریباً ۶۰ ہزار ہے حکومت ہند کی آمدنی کے بیان میں یہ بتایا گیا ہے کہ مرکزی حکومت کو ہندستان کی دیسی ریاستوں سے تقریباً ۶۰ لاکھ وصول ہوتا ہے۔ مرکزی حکومت کسی نہ کسی طرح ہر ریاست سے کچھ نہ کچھ ہوتی ہے جو دھپور کے موازنے کی ورق گردانی سے ایک اور بات معلوم ہوتی ہے جو ریاستی مالیات کی عام خصوصیت ہے۔ والئی ریاست کی خدمت میں ۴۴ لاکھ ۴ ہزار کا تدارک دینے کے بعد بھی ریاست کے مالیکہ کو ایسے بہت سے اخراجات کا بار اٹھانا پڑا جن کا تعلق کھلے طور پر والئی ریاست اور اس کے خاندان سے ہے۔ چنانچہ ۱۹۳۹-۴۰ ہی میں یہ اخراجات ہوئے

۷۰۰۰۰	در بار کی اپیشل گاوی
۱۲۰۰۰	ہمارا جہاں بہادر کا سفر
۷۸۶۰	ہمارا جہاں بہادر کی سالگرہ
۷۹۶۳	در باری تفریحیں
۴۱۱۹	ہمارا جہاں کمار کی سالگرہ

شہر جو دھپور کی میونسپالٹی کو سالانہ ڈھائی لاکھ امداد ملتی ہے۔ جو دھپور میں آوارہ کتوں کے لئے ایک گھر بنایا گیا ہے جس پر سالانہ چار پانچ ہزار روپیہ صرف ہوتا ہے؛ (۱۹۳۹ء) (۱۹۳۹ء) کے حیدر آبادی سواڑے میں بتایا گیا ہے کہ عید الضحیٰ کی تقریبیں بکروں کی تقیم پر ۲۹، ۱۴ روپیہ صرف ہوئے۔ اسی بجٹ میں یہ بھی لکھا ہے کہ غریبوں کے موتوں کے لئے ۳۳۵، ۱۷ صرف ہوئے؛ جنگلی جانوروں کو مارنے کے لئے ۱۱، ۱۶۵ خرچ ہوئے اور بندروں کی غذا کے لئے ۲۰، ۴۱ فراہم کئے گئے؛

ہندستان کے سرکاری سواڑوں میں آخر وہ کونسی مدہ ہے جو کہیں نہ کہیں موجود ہو؟

میسور کے اخراجات

میسور کے اخراجات ۱۹۴۱-۴۲ء کے بجٹ سے حاصل کئے گئے ہیں اور ۱۹۳۹-۴۰ء

کے حقیقی اعداد ہیں:-

۷۲، ۵۴، ۲۰۷

سود اور اصل ادائی ذخیرہ

۵۳، ۸۸، ۲۶۳

تعلیم

۴۳، ۵۶، ۶۲۷

تعمیرات اور آبپاشی کے کام

۲۹، ۲۱، ۳۴۲

مالگزاری حاصل کرنے کا خرچ

۲۶ ۰۰۰ ۹۴۳	ہمارا جہاں اور کی خدمت میں پیشکش اور شاہی ناندان کے اخراجات
۲۵ ۰۳۱ ۸۶۹	پشن اور بھتے
۲۰ ۰۴۵ ۹۲۱	پولیس
۱۹ ۰۱۲ ۰۰۰	برطانوی حکومت کو
۱۷ ۰۰۱ ۸۰۶	فوج
۱۶ ۰۰۱ ۹۰۸	بلبی اخراجات
۱۳ ۰۸۶ ۳۰۰	عام تنظیم
۱۲ ۰۶۱ ۹۹۰	جنگل کی آمدنی حاصل کرنیکا بچ
۱۱ ۰۸۴ ۲۹۸	عدالتیں
۱۰ ۰۰۲ ۲۸۰	مقامی خود حکومت
۹ ۰۰۲ ۲۷۲	متفرق
۴ ۰۸۸ ۵۰۵	زراعت
۳ ۰۸۳ ۸۸۶	آبکاری کی آمدنی حاصل کرنیکا بچ
۳ ۰۸۳ ۲۸۵	جانوروں کا علاج
۳ ۰۲۶ ۲۰۲	چھپائی اور ایڈیشنری
۲ ۰۴۳ ۰۰۹	جیل خانے
۲ ۰۱۴ ۱۰۳	صحت عامہ
۲ ۰۱۲ ۳۹۷	کانوں کی وجہ سے بچ
۱ ۰۹۲ ۲۴۷	صنعت و حرفت اور تجارت
۱ ۰۷۷ ۱۵۷	جسٹیشن کی آمدنی حاصل کرنیکا بچ
۱ ۰۷۳ ۰۶۶	باغ

۱'۵۹'۸۸۳

۱'۱۳'۲۸۴

۱'۰۴'۸۶۰

۶۷'۴۹۸

۶۷'۲۳۸

باہمی امداد

ریشم کے کیڑوں کی پرورش

علمی اور ذیلی محکمے

آمدنی محصول حاصل کرنیکا خرچ

شہر کی آمدنی حاصل کرنیکا خرچ

مینران ۴'۱۴'۹۷۰۰۰

۱۹۳۹-۴۰ء میں میسور ریاست کی کل آمدنی ۳۱۷'۹۸'۱۷۰ روپیہ تھی اس لحاظ سے اس سال کا موازنہ فاضل موازنہ تھا اور ۲۳'۰۱'۳ کی بچت ہوئی تھی۔ ۱۹۳۱-۳۲ء کے بجٹ میں ۲۴'۰۰'۴۴ کی آمدنی اور ۲۴'۰۰'۴۴ کے اخراجات کا اندازہ کیا گیا ہے اور ۲۴'۰۰'۴۴ کی بچت کی توقع کی جاتی ہے۔

قومی تعمیری محکمے

اس مضمون کی ابتدا میں گلینڈ سٹن کا جو قول دیا گیا ہے اس کے مطابق عہدہ مالیات کی پہچان یہ ہے کہ حکومت حاصل کردہ آمدنی کو کیونکر خرچ کرتی ہے؟ زیادہ سے زیادہ ٹیکس بھی حق سمجھتا ہے ہو سکتا ہے بشرطیکہ اس کا صرف صحیح ہو۔ جدید زمانے میں مالیاتی پالیسی کو جانچنے کے لئے یہ معیار بھی منطبق کیا جاتا ہے کہ حاصل کردہ آمدنی کا کتنا حصہ ”قومی تعمیری محکموں“ پر صرف کیا جاتا ہے اور قومی تعمیر سے مراد وہ ادارے اور تحریکیں ہیں جن سے قوم کی مادی مزہ الحالی اور عام خوشحالی میں اضافہ ہو۔

توپیں اور ہندو قیں، دبابے اور مشین گن، بم برسانے والے ہوائی جہاز اور جہاز

غرق کرنے والی کشتیاں، پولیس اور جیل خانے، چاہے کیسے ہی ضروری ہوں یہ حقیقت ناقابل انکار ہے کہ ان سے مرفہ الحالی میں اضافہ نہیں ہوتا، آپ زیادہ سے زیادہ یہہ کہہ سکتے ہیں کہ ان کی وجہ سے موجودہ مرفہ الحالی کی حفاظت ہوتی ہے۔ موجودہ بہبودی اور خوشحالی میں اضافہ کرنے کے لئے وہ تدبیریں اختیار کرنی پڑتی ہیں جن کا نتیجہ معیار صحت کی بلندی، دولت کی فراوانی، اور تہذیب کی ترقی میں نمودار ہوتا ہو۔

بیسویں صدی کے تمام تمدنی مسئلوں میں سب سے اہم مسئلہ بے روزگاری کا مسئلہ ہے۔ اور ہندستان میں بھی کنبہ پروری، خاندانی احساس، اور بے غرضی جس رفتار سے کم ہو رہی ہے اور آبادی میں اضافہ ہو رہا اسی کے مطابق بے روزگاری کا مسئلہ بھی اہم تر ہو تا جا رہا ہے۔ لوگوں کو اپنے معیار آرام کے بلند کرنے کا خیال ہو رہا ہے۔ بین الاقوامی سابقہ کی وجہ سے کشمکش حیات میں اضافہ ہو رہا ہے۔ غرض مختلف وجوہ کی بنا پر حکومتوں کا یہ فرض مان لیا گیا ہے کہ وہ ہر شخص کو زیادہ سے زیادہ قابل، طاقتور اور باصحت بنانے کے لئے مقدور بھر کوشش کرے۔

وباؤں کو نغیت و نابود کرنا، احتیاطی تدبیریں اختیار کر کے بیماریوں کی شدت اور کثرت کم کرنا تمام ترقی پذیر قوموں کا آئینی فرض ہے۔ اس کوشش میں مغرب کی اکثر حکومتیں کامیاب ہو گئی ہیں اور مغربی ملکوں میں طاعون، ہیضہ اور چیچک و وباؤں کی صورت میں سرے سے نمودار ہی نہیں ہوتے۔ بیماریوں کی شدت اور وسعت میں اس قدر کمی ہو گئی ہے کہ مغربی ملکوں کے باشندوں کا معیار صحت بڑھ رہا ہے اور مدت حیات میں بتدریج اضافہ ہو رہا ہے۔ یہ محض اتفاق نہیں ہے کہ مغربی ملکوں میں یہ عمدہ نتیجہ نمودار ہو رہا ہے۔ یہ منظم کوشش کا نتیجہ ہے اور منظم کوشش کرنے میں مغرب کی ترقی پذیر حکومتوں کی الٹی پیچیدہ کا بڑا دخل ہے۔ معیار صحت اور معیار قابلیت میں اضافہ کرنے کے لئے یورپ کی حکومتوں نے بیدریغ طور پر پیسہ صرف کیا اور انتہائی درد سہی گوارا کی۔ مختلف اوقات میں

صحت اور تعلیم سے متعلق قوانین نافذ کئے گئے، بیماریوں کو دور کرنے کے لئے زمین دوز ہیریاں اور بے گردی سڑکیں بنائی گئیں، دواخانوں اور شفاخانوں میں اضافہ کیا گیا، غذا پر نگرانی قائم کی گئی، بیماریاں جانوروں کی قربانی ممنوع قرار دی گئی اور کھانے پینے کی چیزوں کو صحت بخش ماحول میں رکھنا لازمی قرار دیا گیا، اور بھی ہزاروں جتن کئے گئے تاکہ بیماریوں کا انسداد ہو، معیار صحت میں اضافہ ہو، وبائیں نیست و نابود ہوں، ہندستان کے کتے بڑے بڑے شہروں میں آج بھی سر راہ غلامت اور گندگی کی جاتی ہے، مرکزی مارکٹ اور منڈی کے قریب بیس بھی کتنی کھلی ہیریاں ہیں جن میں سڑانہ پیدا ہوتی ہے، کتنی کم دکانیں ہیں جہاں کھانے پینے کی چیزیں احتیاط اور صفائی سے رکھی جاتی ہیں!!

اس میں شک نہیں کہ قابلیت قدرت کا عطیہ ہے اور تا وقتیکہ قابلیت کا جوہر موجود نہ ہو، عاقل و قابل ہونا ممکن نہیں ہے مگر مختلف قابلیتوں کا ظہور اسی وقت ہوتا ہے جبکہ ابتدائی عام تعلیم کے بعد فنی تعلیم، زراعتی تعلیم، صنعتی تعلیم، پیشہ وری تعلیم حاصل کرنے کے مواقع موجود ہوں۔ یہ شکایت بجا ہے کہ ہندوستانیوں کا معیار کارکردگی ادنیٰ ہے، ماہر کاریگر موجود نہیں، مگر اس میں شک نہیں کہ اس شکایت کو دور کرنے کا صرف ایک ہی موثر ذریعہ ہے اگر ہزاروں کی تعداد میں فنی، زراعتی، صنعتی، تجارتی اور کاروباری مدرسے قائم کئے جائیں گے اور ساری آبادی کے لئے مفت تعلیم کا انتظام کیا جائیگا تو یقیناً مختلف قسم کی قابلیتیں ظہور میں آئیں گی اور وہی لوگ جو تعلیم و تربیت، مشق و تجربہ سے محروم ہونے کی وجہ سے اناڑی نظر آ رہے ہیں، مشاق، کارگذار اور قابل افراد بن سکیں گے۔ قابلیت کا جوہر قدرت کا عطیہ سہی مگر اس کا پتہ صرف طلبہ تعلیم کے بدولت چل سکتا ہے۔

صحت اور تعلیم کے علاوہ قومی تعمیر میں وہ تمام کوششیں شامل ہیں جن سے براہ راست مادی مرفہ الحالی اور قومی خوشحالی میں اضافہ ہوتا ہے مثلاً زراعت کی ترقی یا صنعت و حرفت کی ترقی کے لئے منظم کوشش، جانوروں کی نسل سدا ہار یا جانوروں کی بیماریوں کا علاج،

ادارہ باہمی، خالصت صحت کی کارگر تدبیریں۔

عام دلچسپی کے مد نظر میں نے ایک علیحدہ جدول تیار کیا ہے جس میں تمام برطانوی ہندوستان اور بعض دوسری ریاستوں کے وہ اخراجات دیئے ہیں جن کا تعلق قومی تعمیراتی محکموں سے ہے۔ سب سے پہلے تعلیم کا خیال کیجئے۔ تمام برطانوی ہندوستان میں تعلیم اور تعلیم کے نام سے ۱۹۳۹ء کے حقیقی اخراجات کے مطابق تقریباً پونے ۱۳ کروڑ خرچ ہوئے تھے جس کے مقابلے میں ایک کروڑ فیس میں وصول ہوئے گویا مرکزی حکومت نیز تمام صوبائی حکومتوں کا مجموعی تعلیمی خرچ پونے ۱۲ کروڑ ہوا۔

اُسی سال برطانوی ہندوستان کی کل آمدنی ۲۰۰،۰۰۰،۱۳،۱۷۷ یعنی ۲۱/۲ ارب ہوئی تھی اس لحاظ سے ہندوستان کی آمدنی میں سے صرف ۵ فی صد سے کچھ زیادہ (یعنی ۱۰ فی صد) تعلیم اور تعلیم کے نام سے خرچ ہوا ہے۔ اس میں سے بھی کتنی فضول خرچی ہوتی ہے کتنا روپیہ شاہ خرچیوں اور بڑی بڑی تنخواہوں پر لٹا دیا جاتا ہے، کتنا روپیہ ”دفتری منظم“ کے نام سے خرچ ہوتا ہے، کتنی رقم بیکار کتابوں کے خریدنے اور بھلتی کے رسالوں کی سرپرستی کرنے میں صرف ہوتی ہے، اس کا کوئی حساب نہیں ہو سکتا۔ تاہم یہ عام خیال ہے کہ دفتری اور منظمی اخراجات ضرورت سے زیادہ ہیں، نام نہاد تعلیمی اور علمی رسالوں کی سرپرستی کرنے اور ”علمی یا دہری“ نوعیت کی کتابوں کے خریدنے پر بہت زیادہ خرچ کیا جاتا ہے۔ اس کے بعد یہ شکایت ہے کہ اعلیٰ تعلیم خاص کر جامعی تعلیم پر بہت ہی غیر متناسب رقم صرف ہوتی ہے۔ اور جامعی تعلیم میں ”علوم عمرانی“ اس سے بڑھ کر علوم ذہنی“ اور سب سے زیادہ نام نہاد علوم پر بہت خرچ ہوتا ہے، وہی لوگ جو ایمان داری اور غیر جانب داری سے موجودہ تمدن، کی فریاد پر غور کر سکتے ہیں، وہی اندازہ کر سکتے ہیں کہ تعلیم کی آٹھیں کیسی بے دریغ فضول خرچی ہو رہی تالیف و تصنیف، ترجمہ اور توسیعی تقریریں نفع پرستی کا بہترین سرچشمہ ہے، بہتیرے موقعوں پر تعلیم کے نام سے بیکار لوگوں کی پرورش ہو رہی ہے، تعلیمی اداروں کے لئے من مانے کڑیوں پر

خانگی عمارتیں لی جاتی ہیں، مردار اور بیجان کتابوں کے گٹھے کے گٹھے خرید لئے جاتے ہیں، تحقیق کے بجائے میں خوشامد کی جاتی ہے، جھوٹی تعلیم اور جھوٹ موٹ کی تعلیم پر بھی کافی روپیہ برباد ہوتا ہے۔

جو حالت تعلیم کی ہے اسی سے ملتی جلتی کیفیت بقیہ تمام ”قومی تعمیر“ اخراجات کی ہے مگر ہم مجبور ہیں کہ کل اخراجات کو ملحوظ رکھیں، ہمارے پاس کوئی معیار نہیں کہ ہم ضروری اخراجات اور فضول خرچیوں میں امتیاز کر سکیں۔ اسی لئے ہم نے تمام قومی تعمیر اخراجات کی ایک جدول تیار کی ہے۔ اس جدول سے بھی اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ مختلف قومی تعمیر مدوں پر کتنا خرچ ہو رہا ہے۔

۱۹۳۹-۴۰ء میں ہندستان کے قومی تعمیر اخراجات

خاص خرچ

برطانوی ہندستان کے مرکزی اور تمام صوبائی حکومتوں کا تعلیم پر خرچ	۸۷۸	۲۶	۶۹	۱۱
کے طبی اخراجات	۲۰۷	۹۹	۲۹	۳
کے کاشتکاری پر خرچ	۲۵۸	۹۳	۷۷	۱
صحت نگاہ پر	۱۵	۵۹	۳۰	۱
سائنسی محکموں	۵۷۳	۹	۶۸	۱
باہمی امداد	۷۲۰	۹۰	۶۷	۱
جانوروں کے علاج پر	۹۸۰	۲۸	۵۲	۱

۱۔ سرکاری اشاعت Combined Finance Revenue for 1939-40 سے حاصل کردہ امداد کے بموجب

سرکاری اشاعت میں کل آمدنی اور کل خرچ ہے۔ خاص خرچ میں سے نکال دیا ہے۔

برطانوی ہندستان کے مرکزی اور تمام صوبائی حکومتوں کا صنعت و حرفت چارج ۱۹۲۲ء ۱۹۶۶ء ۴۱

تمام قومی تعمیراتی محکموں پر خالص خرچ ۲۰،۳۷،۰۴،۱۷۴

مرکزی حکومت اور صوبائی حکومت کی آمدنی ۱۹۲۲ء ۱۳،۱۷،۲۰۰ ہے اس لحاظ سے برطانوی ہندستان کی تقریباً ۱۱ فی صد آمدنی قومی تعمیراتی محکموں پر خرچ کی جاتی ہے

حیدرآباد ریاست میں قومی تعمیراتی محکموں پر خرچ

(۱۹۲۹ء تا ۱۹۳۹ء کے حقیقی اعداد کے مطابق)

۱،۰۶،۹۴،۰۰۰	تعلیم
۳۱،۷۲،۰۰۰	طبی اخراجات
۲۲،۷۸،۰۰۰	بلدیہ اور صحت عامہ
۸،۹۳،۰۰۰	زراعت
۵،۶۴،۰۰۰	جانوروں کا علاج
۳،۵۵،۰۰۰	باہمی امداد
۳،۰۰،۰۰۰	صنعتیں

۱۹۲۹ء میں کل قومی تعمیراتی اخراجات = ۸۳،۵۶،۰۰۰ روپے = ۱۹۳۳ء کی حالت میں ۵۷،۴۳،۰۰۰ روپے (برطانوی روپے)
 ۱۹۲۹ء میں حیدرآباد ریاست کی کل آمدنی = ۵۹،۶۳،۰۰۰ روپے یعنی ۳۳،۰۰،۰۰۰ روپے کھدار

۱۱ سو اڑتیس لاکھ روپے کی گنتی ہے کہ یہ رقمیں آمدنی منہا کرنے کے بعد خرچ کی گئی ہیں گزرائیں سے بھی خیال کرنا پڑے گا کہ یہ رقمیں خالص اخراجات ہیں کیونکہ ان کی آمدنیاں نہیں بتائی گئی ہیں۔

اور اس حساب سے حیدرآباد نے قومی تعمیری محکموں پر اپنی آمدنی کا ۱۹ فی صد حصہ صرف کیا۔ یہ حیدرآبادی مالیات کا سب سے زیادہ منور پہلو ہے کہ اخراجاتی تناسب کے لحاظ سے حیدرآبادی مالیات کو برطانوی ہند کی مالیات پر قومی تعمیری نقطہ نظر سے فوقیت حاصل ہے۔

میسور ریاست کا شمار ہندستان کی ترقی پذیر ریاستوں میں ہوتا ہے۔ وہاں قومی تعمیری محکموں پر یہ اخراجات ہوتے ہیں:-

۱۹۳۹-۴۰ء میں قومی تعمیری محکموں پر میسور کے اخراجات

۵۳،۸۸،۰۰۰	تعلیم
۱۶،۰۰،۰۰۰	بلبی اخراجات
۴،۸۸،۰۰۰	زراعت
۳،۸۳،۰۰۰	جانوروں کا علاج
۲،۱۳،۰۰۰	صحت عامہ
۱،۹۲،۰۰۰	صنعت و حرفت اور تجارت
۱،۵۹،۰۰۰	باہمی امداد
۱،۱۳،۰۰۰	ریشم کے کیڑوں اور ریشم کی صنعت
۸۵،۳۹،۰۰۰	کل قومی تعمیری اخراجات

۱۹۳۹-۴۰ء میں میسور ریاست کی آمدنی ۴،۱۷،۹۸،۰۰۰ تھی اس حساب سے میسور نے قومی تعمیری محکموں پر اپنی آمدنی کا ۲۰ فی صد حصہ خرچ کیا تھا۔

پرانے زمانے کی یادگاز اند بیرو تاریکی میں مبتلا ریاستوں میں علم کے نور اور تہذیب کی روشنی کو پھیلانے کے لئے جس دریا دل سے رویہ صرف کیا جا رہا ہے، اور قومی تعمیری محکموں اور تحریکوں کی جس قدر مالی سرپرستی کی جا رہی ہے اُس کی مثال بقیہ ہندستان میں نہیں ملتی، حالانکہ

وہاں دستور، جمہوریت، حق انتخاب اور حق باز پرس سبھی ہے، انہیں ہے یا کم ہے تو دور داؤد بھری!!
 خوش آمد اور تعلق سے نہیں بلکہ سچے یقین اور خلوص دل سے میں یہ کہتا ہوں کہ جس طرح بڑو دا
 اور میسور میں سرکاری آمدنی کا صحیح تر اور بہتر مصرف ہوتا ہے اس کی نظیر ”برطانوی ہندستان“
 کے کسی صوبے میں نہیں ملتی۔ مگر یہ ہے کہ ضابطے اور قاعدے، دستور اور آئین، حقوق اور قانون
 کے نقطہ نظر سے برطانوی ہندستان کی حالت بہتر ہو کر جانے والے جانتے ہیں کہ قاعدے
 کے پردے میں بے قاعدگیاں، ضابطے کی آڑ میں بیضابلیگیاں جتنی وہاں ہوتی ہیں اتنی ترقی
 پذیر اور ترقی پسند ریاستوں میں نہیں ہوتیں۔ ایک جگہ دستور اور آئین ہیں مگر روح دستور مفقود
 ہے دوسری جگہ تحریری آئین اور دستور موجود نہیں مگر روح عمل کا قہر اور روح آئین موجود ہے۔
 نظری الیات کی روشنی میں ہندستانی الیات کی آمدنی اور اخراجات کی سرگزشت
 ختم ہوئی، آخر میں دوبارہ اُن حضرات سے جو اس مضمون کو ملاحظہ فرمانے کی زحمت گوارا کریں
 گزارش ہے کہ اپنے مشوروں اور تنقیدی اصلاحوں سے ممنون فرمائیں تاکہ جب کبھی ”ہندستانی
 الیات“ کی کتاب کو ترتیب دینے کا موقع ملے مہربان علم دوستوں کی قیمتی رایوں سے استفادہ
 کیا جاسکے۔

فاٹنزم کا نظام معیشت اور اس کے عملی پہلو

از

جناب محمد عبدالقادر صاحب، لکچرار معاشیات، جامعہ عثمانیہ سرکار کا

فاٹنزم کا نظریہ اور اس کا معاشی مسلک اٹلی کے سیاسی اور معاشی حالات سے قریبی تعلق رکھتا ہے۔ پچھلی جنگ عظیم کے دوران میں اور اس کے فوراً ہی بعد ملک میں کچھ ایسے حالات پیش آئے کہ ان کی وجہ سے فاٹنزم نے جنم لیا۔ یہ ایک حقیقت ہے کہ بہت سارے واقعات اور تحریکات، جو باڈی النظر میں سیاسی معلوم ہوتی ہیں، ان کی تہ میں معاشی محرکات موجود ہوتے ہیں، چنانچہ پچھلی جنگ عظیم کے اسباب کا مطالعہ کرتے ہوئے، محض ایک ٹھنڈا دے کے قتل کا حادثہ یا یورپ میں توازن قوت کے مسئلہ کی اہمیت کو معلوم کر لینا کافی نہیں، بلکہ اس زمانہ کی معاشی تاریخ اور بالخصوص یورپ کے ممالک کی نوآبادیاتی پالیسی کا جاننا بحد ضروری ہے۔ اسی طرح فاٹنزم کو جنوبی ذہن نشین کرنے کے لئے اس کے معاشی پس منظر سے واقفیت اہم ہے۔

جنگ عظیم نے اٹلی کو بہت کچھ متاثر کیا۔ ابتدائی زمانہ میں یہ ملک غیر جانبدار رہا لیکن ۱۹۱۵ء کو اتحادیوں کا ساتھ دیئے کے لئے یہ جنگ میں کود پڑا۔ مسولینی نے (جو اس زمانہ میں ایک اخبار کا ایڈیٹر تھا) اس کی موافقت میں مضامین لکھے اور خود جنگ میں شریک ہو گیا۔ دوران جنگ میں اٹلی کے کارنامے کچھ زیادہ شاندار نہ رہے۔ اور بحیثیت مجموعی اٹلی کے لئے جنگ مفید ثابت نہ ہوئی۔ جنگ کے اختتام پر ملک میں پریشانی اور انتشار کا دور دورہ رہا۔ ملک کے مالیات پر

جنگ کا بہت کچھ بار پڑا تھا، اس کے مصارف ۱۰۰۰۰۰ لیرا (Lira) ہوئے تھے۔ سو آجنگی منافع کمانے والی جماعت کے ملک کے سب طبقوں میں افلاس کا اضافہ ہوتا جا رہا تھا۔ مصارف زندگی بڑھتے جا رہے تھے اور ہر طرف بے چینی کے آثار پائے جاتے تھے۔ ظاہر ہے جس ملک کا معاشی نظام درہم برہم ہو، وہاں کیا سکون ہو سکتا ہے۔ بالخصوص ایسی صورت میں جبکہ ایلاتی تنظیم کا کام بیکارگی بن گیا ہو۔ اسی بے چینی کا اثر تھا کہ اشتراکی لیڈروں کے نزدیک ملک میں ہڑتالیں ہونے لگیں، اشتراکین کی تعداد میں برابر اضافہ ہو رہا تھا۔ جنگ سے پہلے آج تعداد ۵۰ ہزار تھی اب یہ دو لاکھ ہو گئی۔ مزدور سبھاؤں کے اراکین ۵ لاکھ سے ۲۰ لاکھ ہو گئے۔ جملہ وضع قوانین میں پہلے صرف ۵۰ اشتراکی اراکین تھے لیکن اب یہ بڑھ کر ۵۰۰ ہو گئے۔ بہرحال حکومت کے خلاف بے چینی روز بروز بڑھتی گئی۔

ان حالات سے لوگوں کی بیزاری اور حکومت سے نا اُمیدی نے اب ایک عملی صورت اختیار کر لی۔ مسولینی نے ۱۹۱۹ء میں بطور رد عمل ایک چھوٹی سی جماعت fascist Party قائم کی۔ یہ جماعت بدامنی اور انتشار کے زمانہ میں معرض وجود میں آئی۔ لہذا شروع میں اس نے کوئی نظریہ تھا اور نہ کوئی باقاعدہ پروگرام، یہاں یہ چیز قابل ذکر ہے کہ اشتراکیت کی نوعیت اس کے بالکل برعکس تھی۔ مارکس نے ایک سائنٹفک نظریہ پیش کیا تھا۔ اس نے سرمایہ کے عروج و زوال سے بحث کی۔ طبقہ داری کشمکش کے راز کا انکشاف کیا۔ تاریخ کی معاشی تعبیر پیش کی۔ اور اشتراکی پروگرام کی وضاحت کی۔ ابتدائی دور میں فاشتی جماعت کا مقصد بس یہ کہ مزدوروں کے حالات بہتر بنائے۔ اور ملک کے لئے ایک طاقتور حکومت قائم کرے۔ لہذا اس جماعت کے رجحانات اشتراکیت کی طرف تھے۔ چنانچہ ۱۹۲۱ء میں کلیسا کی ہلاک، اور مخالف کی مذمتی، کسانوں کے لئے زمین کا حاصل کرنا اور مزدوروں کو صنعتی اقتدار کا مالک بنانا یہ سب چیزیں فاشزم کے تقاضے میں شامل تھیں، لیکن بعد میں جب کہ ہڑتالیں بکثرت ہونی لگیں اور بدامنی میں اضافہ ہوا تو مسولینی نے اشتراکیت سے قطع تعلق کر لیا۔ اس سلسلہ میں صنعت

اور زمینداروں نے جو اشتراکیت کی بڑھتی ہوئی طاقت سے خائف نظر آتے تھے، فاشی جماعت کی ہر طرح سے مالی امداد کی تاکہ ان کے حقوق کی خاطر خواہ محافظت ہو سکے۔ اب کیا تھا، فاشی جماعت کی طاقت رفتہ رفتہ بڑھنے لگی اور ۱۹۳۲ء میں سویٹنی نے کال اقتدار حاصل کر لیا۔

اس میں کلام نہیں کہ فاشنزم نے ابتدائی دور میں کوئی نظریہ پیش نہیں کیا، لیکن بعد میں جلد کہ جب اس کی وضاحت کی گئی تو فرد اور جماعت کے متعلق ایک ایسا فلسفہ پیش کیا گیا جس سے کہ فاشنزم کے معاشی مسلک کی توجیہ ہو سکے۔ فاشنزم نے جماعت کی اہمیت جملانے میں فرد کی آزادی اور شخصیت کا خیال نہیں رکھا ہے۔ اس کے رو سے انفرادی زندگی سے کہیں زیادہ اہم جماعتی زندگی ہے۔ اور جماعت کی معاشی اور سیاسی زندگی کے دوام کے لئے انفرادی حقوق اور مفاد کو قربان کر دینے میں کوئی مضائقہ نہیں۔ جماعت افراد کے لئے نہیں بلکہ افراد کو جماعت کے لئے زندہ رہنا چاہیئے۔ اس مقصد کے حاصل کرنے کے لئے افراد کے حقوق کے بجائے ان کے فرائض پر زیادہ زور دیا جاتا ہے۔ حکومت کی طرف سے معاشی آزادی صرف اسی قدر دی جاتی ہے کہ جماعتی اغراض متاثر نہ ہونے پائیں۔ اس فلسفہ کے تحت افراد کی حیثیت بہت ہی محدود ہو جاتی ہے۔ اور حکومت کو موقع ملتا ہے کہ افراد کو اپنا آلہ کار بنائے۔ معاشی آزادی جو افراد کو دی جاتی ہے وہ ایک رعایت کی حیثیت اختیار کر لیتی ہے جسے حکومت جب چاہے چھین لے سکتی ہے۔ الغرض اس فلسفہ سے انسان کی شخصیت باقی نہیں رہتی اور وہ حکومتوں کے اغراض کی تکمیل کا ایک ذریعہ بن جاتا ہے اور ہر ناروا ظلم کو جماعتی فلاح و بہبود کے بہانے روار کہا جاتا ہے۔ بلاشبہ افراد کی جدوجہد جماعتی فلاح و بہبود کے لئے ہونی چاہیئے لیکن اس کا مطلب نہیں کہ انفرادی شخصیت کو بالکل ہی ختم کر دیا جائے۔ واقعات اس کے شاہد ہیں کہ اس خطرناک نظریہ کے تحت لاکھوں انسان مملکت کے اغراض کی بھینٹ چڑھائے جاتے ہیں۔

اس اجتماعی فلسفہ کے بعد اگر سب سے زیادہ کسی چیز کو فاشنزم میں اہمیت حاصل ہے تو وہ نیابت کا مسئلہ ہے۔ ہم جس نظام نیابت کے مادی ہیں وہ جغرافیائی بنیادوں پر قائم ہے

اور اس کے تحت ملک کے سارے رقبہ کو کئی حصوں میں تقسیم کر دیا جاتا ہے اور ہر حصہ کیلئے ایک یا ایک سے زائد نمائندے ہوتے ہیں۔ لیکن فائزنگ کے تحت نیابت کی بنیادیں پیشوں، قائم ہیں۔ سارے ملک کو مختلف پیشہ ورانہ جماعتوں میں تقسیم کیا گیا ہے اور اس طرح یہاں اتحادات قائم کئے گئے ہیں جو کہ ”سینڈکیٹس“ (Syndicate) کہلاتے ہیں۔ ان میں سے ۶ مزدوروں، ۶ آجروں اور ایک آزاد پیشوں Professional man سے متعلق ہے۔ مزدور کے جو ۶ اتحادات ہیں وہ صنعت و حرفت، زراعت، بری نقل و حمل، بحری اور ہوائی نقل و حمل، بینکاری و انشورنس میں کام کرنے والے مزدوروں پر مشتمل ہیں۔ اور انہیں صنعتوں کے آجروں کے ۶ مماثل اتحادات ہیں۔

اس نظام نیابت کا دوسرا حصہ یہ ہے کہ مزدوروں اور آجروں کے درمیان اشتراک قائم کرنے کے لئے بہت سے (Corporation) ”کارپوریشن“ قائم ہیں۔ مثلاً حمل و نقل کے لئے جو ”کارپوریشن“ قائم ہے اس میں حمل و نقل میں کام کرنے والے مزدور، حمل و نقل سے متعلق مختلف کاروباروں کے آجر، چند فنی ماہرین، اور فاسٹی جماعت کے نمائندے شامل ہیں۔ ان کا کام یہ ہے کہ آجر اور مزدور کے مشترکہ مسائل کا تعینہ کریں، مزدوروں جگہروں کو رفع کریں یہ سب ”کارپوریشن“ کی وزارت (Ministry of corporation) کے تحت ہیں اور اسے ”کونسل آف کارپوریشن“ سے مدد ملتی رہتی ہے۔ اس نظام ملک کو جس میں کہ ”سینڈکیٹس“ اور ”کارپوریشن“ کو بڑی اہمیت حاصل ہے، ”کارپوریٹ ریٹ“ (Corporate State) کا نام دیا گیا ہے۔

یہاں ہم پیشہ ورانہ اور جغرافیائی نیابت کے فوائد و نقصانات کی بحث میں آجئے۔ ابتدا واضح کر دینا کافی سمجھتے ہیں کہ ان ”کارپوریشن“ میں کسی تعاضل پائے جاتے ہیں چنانہ سب سے پہلے ان کا طریقہ انتخاب حد درجہ ناقص ہے یہ ”کارپوریشن“ کے نمائندے نا طور پر منتخب کئے جاتے ہیں۔ اصل میں سارے ”کارپوریشن“ فاسٹی جماعت کے تحت ہ

ہر ”کارپوریشن“ کے اراکین وہی ہوتے ہیں جن کا شمار فاسٹی جماعت کے وفادار اراکین میں ہوتا ہے۔ ان کے اختیارات بھی کچھ زیادہ وسیع نہیں ہوتے۔ چونکہ ان کی صدارت ”منسٹر آف کارپوریشن“ کرتا ہے، لہذا اس کی یہ کوشش ہوتی ہے کہ (جتنے) میں کوئی ایسی بات عد آنے پائے جس کی اجازت پارٹی یا حکومت کی طرف سے نہ دی گئی ہو۔ ان ”کارپوریشن“ کی حیثیت محض مشاورتی رہ جاتی ہے۔ جہاں تک کہ اتحادات میں شامل ہونے والے مزدوروں کا تعلق ہے یہ غیر فاسٹی جماعتوں سے تعلق نہیں رکھ سکتے جب خود نظام نیابت میں آزادی کی بہت کم گنجائش رکھی گئی ہے تو یہ توقع رکھنا میسر ہے کہ ان فاسٹی اداروں کے ذریعہ مزدوروں کی غلط خواہ نمائندگی ہو سیکے گی۔ ہر کثیف جملہ اداروں پر فاسٹی جماعت اور حکومت کا کامل تسلط ہے۔ لیکن فاشزم کا دعویٰ ہے کہ یہ سرمایہ دارانہ نظام اور اشتراکیت، دونوں کا یکساں مخالف ہے۔ جہاں تک کہ دعویٰ کا دوسرا حصہ ہے یہ تو جاری سمجھ میں آسانی سے آ جاتا ہے، البتہ اسکے پہلے حصے کے ماننے میں یہیں تامل ہوتا ہے۔ فاشزم کے تحت ایسی کوئی بنیادی تبدیلی نہیں کی گئی ہے جو کہ سرمایہ دارانہ نظام کو کھوکھلا کر دے۔ غامگی ملکیت اور ذرائع پیدا کنش پر غامگی تسلط کو بحال رکھا گیا ہے۔ مسوئلی کے برعکس قدر آنے سے پہلے سرمایہ دار سپید و سیاہ کے مالک تھے اور اب بھی ان کی حیثیت میں کوئی نمایاں تبدیلی نہیں ہوئی ہے بلکہ اس نئی تھرکیف کی کامیابی کا انحصار ایک بڑے درجہ تک، سرمایہ داروں کے تعاون اور اشتراک عمل پر رہا ہے نیز مسوئلی نے جمہوری نظام کا خاتمہ کر کے سرمایہ داروں کے حصول مقاصد کی راہ میں آسانیاں پیدا کر دی ہیں۔ بات یہ ہے کہ سیاسی جمہوریت اور معاشی سرمایہ داری ایک دوسرے کے ضد ہیں۔ اور جمہوری نظام کے تحت مزدوروں کو اپنے حقوق منوانے کا موقع رہتا ہے۔ اور سیاسی جمہوریت کے نتائج معاشی جمہوریت کی شکل میں نمودار ہونے کے ہمیشہ امکانات رہتے ہیں۔ اب اس سے بچنے کا جو بہترین طریقہ نکالا گیا وہ بس یہ تھا کہ جمہوری نظام کا ایک سرخاتمہ کر دیا جائے۔

فاشزم اس پر زور دیتا ہے کہ گو اس نے انفرادی جدوجہد کو روک رکھا ہے لیکن اس کے حدود قائم کر دیئے ہیں تاکہ یہ قومی مفاد سے ٹکرانے نہ پائے۔ نظری اعتبار سے تو یہ دعویٰ بہت ہی دل خوش کن ہے لیکن واقعات اس کے بالکل برعکس ہیں۔ جہاں تک کہ مزدور بھانڈوں کا تعلق ہے ان کے قیام کی اجازت ضرور دی گئی ہے لیکن ان پر جو پابندیاں عائد کی گئی ہیں انہیں مخدوش بنا دیتی ہیں۔ مزدوروں کے لئے ۱۹۲۵ء میں ایک منشور (Charter of Labour) عطا کیا گیا۔ اسکی بہت کچھ تعریف کی گئی اور یہ کہا گیا کہ اس کی وہی حیثیت ہے جو کہ فرانسیسی انقلاب کے زمانہ میں ”حقوق انسانی“ (Rights of man) نامی دستاویز کی تھی۔ اس ”منشور مزدور ان“ کی رو سے محنت کے معاشرتی پہلو پر زور دیا گیا ہے۔ مزدوروں کو چند سہولتیں دی گئی ہیں مثلاً کئی ہزار گلب اور انجمنیں قائم ہیں جہاں کہ مزدور اپنے اوقات فرصت میں تفریح اور تعلیم حاصل کر سکتے ہیں اس کے علاوہ زچہ اور بچہ کے فلاح و بہبود کے ادارے قائم ہیں جہاں کہ مزدور عورتوں کے لئے زچگی سے پہلے اور اس کے بعد نیز شیرخوار بچوں کے لئے بھی طبی امداد کا انتظام کیا جاتا ہے۔ یہ چیزیں بیشک قابل تعریف ہیں لیکن محنت کو معاشرتی حیثیت قرار دینے کے دوسرے پہلو بھی ہیں چنانچہ اس کی رو سے مزدوروں کا کام یہ ہے کہ بغیر چون و چرا آجر کے احکام مانیں۔ مزدوروں سے ہڑتال کا قانونی حق چھین لیا گیا ہے اور یہاں (املی) کے مزدوروں کا حال وہی کر دیا گیا ہے جو ایک صدی سے زائد پہلے انگلستان کے مزدوروں کا تھا۔ ہڑتال کے بجائے ”محنت کے اجتماعی معاہدوں“ (Collective Labour Agreement) کا طریقہ اختیار کیا گیا۔ آج اور مزدور کے درمیان جھگڑے کی صورت میں ”کارپورییشن“ کے ذریعہ تصفیہ ضروری قرار دیا گیا ہے۔ اگر سمجھوتہ کروانے میں انہیں ناکامی ہو تو یہ مسئلہ صنعتی عدالتوں (Labour Tribunal Confidential Courts) کے تفویض کر دیا جاتا ہے۔ ان کی طرف سے جو اوقات کار اور اجرتیں مقرر کی جاتی ہیں انہیں ہر مزدور کو کام کرنا پڑتا ہے۔ ان عدالتوں میں

حکومت کے نمائندے ہوتے ہیں اور بالعموم تصفیہ فاستی جماعت کے سیاسی اغراض کے زیر اثر ہوتے ہیں۔ بین الاقوامی بازاروں میں اٹلی کے اشیاء کو دوسرے ممالک کے اشیاء کا مقابلہ کرنے کے قابل بنانے کے لئے یہاں کے مصارف پیداؤں کم کرنے کی کوشش ہوتی ہے۔ اور تخفیف اجرت کی پالیسی کی حمایت کی جاتی ہے۔ چنانچہ ۱۹۳۷ء تا ۱۹۳۸ء مصارف زندگی میں اوسطاً ۵ فیصد تخفیف ہوئی لیکن اجرتوں میں ۴۰ تا ۵۰ فیصد تخفیف ہوئی۔ ظاہر ہے کہ اجرتوں کی اہمیت مصارف زندگی کے اعتبار سے ہوتی ہے۔ اور جب مصارف زندگی میں ناقابل ذکر تخفیف ہو لیکن اجرتوں میں بہت کچھ تخفیف ہو جائے تو مزدور کی اجرت صحیح بڑی طرح متاثر ہوتی ہے (زریٰ مزدوروں کی اجرت صحیحہ میں بھی تخفیف ہوئی بات یہ ہے کہ فاشنزم کے تحت ترک وطن پر قیود عائد کئے گئے تھے اور اضلاع میں زائد آبادی کا بار زمین پر پڑ رہا تھا اور نتیجہ اجرتوں کی سطح میں تخفیف ہو رہی تھی)۔

ایک اور اہم سوال جو پیدا ہوتا ہے وہ یہ ہے آیا فاشنزم کے تحت مزدور کی معاشی حالت بہتر ہوتی ہے یا نہیں۔ اس کا جواب دینے کے لئے ہمیں بے روزگاری کے مسئلہ پر توجہ کرنی چاہیے۔ ۱۹۳۷ء میں تقریباً ایک ملین بے روزگار تھے۔ لیکن ۱۹۳۷ء میں بے روزگاروں کی تعداد میں حیرت انگیز تخفیف ہوئی، ان کی کھپت یا تو جنگ جیش یا فوجی خدمات یا مختلف صنعتوں میں ہوئی۔ نیز مزدوروں اور آجروں کے درمیان ایک سمجھوتہ ہو گیا تھا کہ فی ہفتہ ۴۰ گھنٹہ کام ہوگا اس لحاظ سے بھی بہت سارے مزدوروں کی کھپت ہو گئی۔ لیکن یہاں یہ امر قابل ذکر ہے کہ وہ ملک جو اپنی بے روزگاری کے مسئلہ کے حل کے لئے جنگ کا محتاج ہو، کچھ زیادہ سائنٹفک معاشی پالیسی کا حامل نہیں کہا جاسکتا۔

لیکن روزگار کے حامل کمرے میں بھی مزدوروں کو دو قسموں کا سامنا کرنا پڑتا ہے۔ چنانچہ آجروں کے لئے بطور خاص یہ ہدایت دی جاتی ہے کہ ملازمت کے وقت وہ فاستی جماعت اور فاستی مزدور سبھاؤں کے اراکین کو ترجیح دیں۔ ہر مزدور کے پاس ایک ”پاس“

ہوتا ہے جس میں اس کے سیاسی اعتقادات اور فوجی خدمات کی تفصیل ہوتی ہے۔ اور ملازمت کے وقت ان تمام چیزوں کو دیکھا جاتا ہے۔ مخالف پارٹی سے تعلق رکھنے والوں کو نہ صرف ملازمت سے محروم رکھا جاتا ہے بلکہ ہمیں بہت سی ایسی مثالیں ملتی ہیں کہ اشتراکیں اور مزدور بھگے کیڈر دور، جلا وطن یا قتل کر دیے گئے۔

فاشزم کا مزدوروں سے جو سلوک رہا ہے، اس کے ساتھ ساتھ یہ امر بھی قابل تفتیش ہے کہ اس نے مسئلہ آبادی کے متعلق کیا پالیسی اختیار کر رکھی ہے۔ مسئلہ آبادی کی اہمیت کو اٹلی میں سمجھی گئی تھی۔ چنانچہ فاشستی مجلس اٹلی (Fascist Grand Council) میں اس کا سب مسئلوں سے بڑا اور قومی زندگی کے نقطہ نظر سے اہم بتلایا گیا۔ نیز ۲۶ مئی ۱۹۳۷ء کو اٹلی کے جمہیر کے روبرو موسولینی نے اپنی ایک تقریر میں کہا کہ ۱۹۵۰ تک اٹلی کی آبادی ۶۰ ملین ہونی چاہیے۔ اس نے یہ بھی کہا کہ اگر اٹلی جیسے ایک چھوٹے سے قطع میں چالیس ملین انسان آباد ہیں تو دوسری طرف اٹلی کے اطراف ایسے علاقہ ہیں جن کا رقبہ تو اٹلی سے دو گنا ہے لیکن چھوٹا آبادی اٹلی سے بہت کم ہے۔ لہذا اٹلی کی توسیع (Expansion) کا مسئلہ درحقیقت اس کی زندگی اور موت کا مسئلہ ہے۔ اس سلسلہ میں جو طرز استدلال اختیار کیا گیا ہے وہ نہایت دلچسپ ہے۔ یہ کہا جاتا ہے کہ اٹلی میں جو متوازن آبادی ہے اس کی کچھت دوسرے ممالک میں تو ملن غارجم کے ذریعہ ہوا کرتی تھی لیکن آج کل جب ہر ملک وطن گیری پر قبو وعائد کر رہا ہے یہ چیز غیر ممکن ہو جاتی ہے۔ لہذا خود اپنے ملک کے حدود میں متوازن آبادی کے لئے جگہ نکالنی چاہیے اور اسی غرض سے یہ علاقوں کو بڑھانا چاہیے۔

محض اسی پر اکتفا نہیں کیا گیا بلکہ آبادی میں اضافہ کرنے پر بھی زور دیا گیا۔ اضافہ آگے کے جوازیں دو اہم دلیلیں پیش کی جاتی ہیں۔ پہلی تو سیاسی دلیل ہے یعنی طاقتور اطالوی کی تعمیر کے لئے بیشتر استعداد آبادی نہایت ہی ضروری ہے۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ گرتی ہوئی شرح پیدائش کو روکنے اور اس کے برے اثرات سے ملک کو بچانے کے لئے بھی اضافہ آبادی ضروری

اٹلی نے گرتی ہوئی شرح پیدائش کے رجحانات کو روکنے کے لئے کئی طریقے اختیار کئے ہیں ماکتھائی کو پسند نہیں کیا جاتا اور مجر و اشخاص پرنیکس بڑھا دیا جاتا ہے۔ شادی کے لئے مختلف ہتھکنڈ فراہم کی جاتی ہیں مثلاً اس کے لئے قرضے دئے جاتے ہیں اور جیسے جیسے بچے پیدا ہوتے جاتے ہیں اور آمدنی رقم میں کمی کر دی جاتی ہے اور بالآخر جو تیسے بچے کی پیدائش پر قرضہ معاف کر دیا جاتا ہے ایسے مزدور جن کے ۸ بچے ہوں ان کے ٹیکس میں تخفیف کی جاتی ہے۔ ملازمتوں میں شادی شدہ اشخاص کو ترجیح دی جاتی ہے۔ ضبط تولید اور استعاطا محل کے خلاف قوانین وضع کئے گئے ہیں۔ کثیر الادا دایوں کو اعزاز دیئے جاتے ہیں۔

ایک اور طریقہ جو اضافہ آبادی کے لئے اختیار کیا جاتا ہے وہ یہ ہے کہ باشندوں کے دیہات چھوڑ کر شہروں کی طرف جانے پر پابندیاں عائد کی جاتی ہیں۔ مقصد یہ ہے کہ شہروں کی آبادی کے بڑھنے سے شرح اموات میں اضافہ کے جو امکانات ہوتے ہیں انہیں روکا جائے انہیں پابندیوں میں سے ایک یہ بھی ہے کہ اگر کوئی شہر میں آنے کے بعد کچھ عرصہ تک بیرورنگا رہے تو اسے دیہات واپس کر دیا جاتا ہے۔

اس کا یہ مطلب نہیں کہ شہروں کی طرف متعلق کو بالکلیہ بند کر دیا گیا ہے۔ اٹلی میں ایک ایسا محکمہ قائم ہے جو لوگوں کو البتہ ترقی یافتہ صنعتی علاقوں میں جانے میں مدد دیتا ہے علاوہ ازیں اس محکمہ کی طرف سے لوگوں کے لئے افریقی نوآبادیات میں جانے کی سہولیتیں بھی جیا کی جاتی ہیں۔ ساتھ ہی ساتھ اٹلی کے باشندوں کو ایسے علاقوں میں جانے سے روکا جاتا ہے جو کہ اس ملک کے سیاسی حدود سے باہر ہوں۔

اب دیکھنا یہ ہے کہ ان تمام طریقوں کا نتیجہ کیا ہوا ہے۔ اور آبادی کے متعلق اٹلی کی پالیسی کہاں تک کامیاب رہی ہے۔ شادیوں اور شرح پیدائش میں کوئی قابل ذکر اضافہ نہیں ہوا ہے۔ ۱۹۳۷ء میں خالص اضافہ کی شرح ۸.۷ فی ہزار رہی گویا گرتی ہوئی شرح پیدائش میں پچھلے سالوں کے مقابلہ میں کچھ زیادہ فرق نہیں ہونے پایا ہے۔ لیکن اس کے باوجود

اٹلی اپنی آبادی کے بڑھانے کی پالیسی پر ثابت قدم رہا۔ نئے علاقوں کا مطالبہ بڑھتا گیا اور منہجہ اور اسباب کے یہ واقعہ بھی جنگ کے پیدا کرنے میں مدد و معاون رہا۔

اٹلی کی معاشی پالیسی کا ایک اور اہم جز یہ ہے کہ ملک کے لئے معاشی خود اکتفائی حاصل کی جائے۔ معاشی خود اکتفائی کی آسان تشریح یہ ہے کہ ہر ملک کی کوشش ہوتی ہے کہ اپنے اپنے معاشی ضروریات کے لئے دوسروں کا محتج نہ رہے۔ بلکہ خود اپنے طور پر ضروری اشیاء اور بالخصوص اشیاء خور و نوش پیدا کرے۔ اس پالیسی کی تائید مختلف اسباب کی بنا پر کی جاتی ہے لیکن یہاں اس کے صرف ایک پہلو کو واضح کر دینا کافی ہو گا یعنی وہ جو جنگی مصلحتوں سے متعلق ہے۔ یہ کہا جاتا ہے کہ پچھلی جنگ میں جرمنی کی شکست اس لئے ہوئی کہ وہ ملک خود اپنے ضروریات کی تکمیل نہیں کر سکتا تھا اور دوسروں کا محتج تھا۔ تاکہ بندی کی وجہ سے درآمد جب روکی گئی تو اس کی مصیبتوں میں مزید اضافہ ہوا۔ لہذا اب یہ سوچا گیا کہ بیرونی مال پر انحصار نہ ہو بلکہ خود ملک اس کا انتظام ہو۔ ۱۸ نومبر ۱۹۷۳ء کو جب اٹلی کے خلاف تحریرات Economic sanctions نافذ کئے گئے تو مسیو یعنی نے اعلان کیا کہ اس وقت سے اٹلی کی تاریخ کے ایک نئے دور کا آغاز ہوتا ہے کیونکہ اقل ترین مدت میں زیادہ سے زیادہ معاشی آزادی حاصل کرنے کا محرک درحقیقت یہی واقعہ تھا۔

اب یہاں سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ جب ایک قلیل مدت میں کوئی ملک اپنے جملہ ضروریات اپنے ہی حدود میں پیدا نہیں کر سکتا تو اس کا کیا رویہ ہونا چاہیئے۔ اس مشکل کا حل اس طرح پر کیا جاتا ہے کہ دوسرے ممالک سے مختلف اشیاء حاصل کر نیک انتظام کیا ہے۔ اس مقصد کے لئے پہلے تو چھوٹے چھوٹے ممالک اپنے طاقتور پڑوسی کی مدد پر مجبور کر دیئے جاتے ہیں اور ان کی سیاسی و معاشی آزادی سلب کی جاتی ہے نیز مقبوضہ ممالک (Occupied Territory) کو بھی بطور آزاد کار استعمال کیا جاتا ہے۔ ایسی صورت میں جب کہ خاص خاص اشیاء خود اپنے ملک میں پیدا نہ ہو سکیں تو ان کے بدل ڈھونڈھے جاتے ہیں۔ مثلاً جرمنی میں اؤلن کے بجائے Zellwoole

کا استعمال۔

اس خود اکتفائی پالیسی کے تحت اٹلی نے اپنے حدود میں گہروں کی پیداوار بڑھانا شروع کیا حال حال تک یہ بیرونی گہروں درآمد کرنا تھا لیکن بیرونی رسد سے آزاد بننے کی خاطر ملکی پیداوار بڑھانے کی کوششیں ہونے لگیں۔ اس سلسلہ میں تحقیقی طریقوں، زرعی مشنری اور زرعی تعلیم سے بہت کچھ فائدہ اٹھایا گیا۔ نیز بریکار زمینوں کو استعمال کے قابل بنایا جانے لگا۔ چنانچہ Land Reclamation کی پالیسی کے تحت کئی ہزار مربع میل زمین جو پہلے بیکار تھی اب کاشت کے قابل بنائی جا رہی ہے بیرونی گہروں پر اعلیٰ محصول درآمد عائد کئے گئے۔ اس میں کلام نہیں کہ اس پالیسی کے نتائج خوشی رہے اور اٹلی بیرونی گہروں کا محتاج نہ رہا۔ لیکن اس مسئلہ کے دوسرے پہلو کو نظر انداز نہیں کیا جاسکتا صارف کے لئے اعلیٰ قیمتیں ادا کرنی پڑیں۔ چنانچہ بیرونی قیمتوں کے مقابلہ میں اٹلی کے صارفین کو ۳۰ فیصد زائد قیمت دینی پڑتی ہے۔ نیز اس پالیسی سے بین الاقوامی رقابتوں میں اضافہ ہونے لگا۔ اٹلی نے دوسرے ممالک پر تجارتی پابندیاں عائد کرنی شروع کیں۔ درآمد پر محاصل (quotas) اور درآمد کے لئے اجازت نامہ (License) اور درآمد کے لئے اجازت نامہ (License) کے طریقے اختیار کئے گئے ان قیود کی وجہ سے دوسرے ممالک کو بھی اٹلی کا مال خریدنے میں تامل ہونے لگا، اور اٹلی کی تجارت برآمد بری طرح متاثر ہوئی۔ لہذا اٹلی نے محسوس کیا کہ معاشی خود اکتفا کی پالیسی میں ترمیم کی ضرورت ہے چنانچہ اسے بہت سارے بیرونی اشیاء مثلاً گوشت، کوئلہ، خام روئی وغیرہ پر محاصل درآمد میں تخفیف کرنی پڑی۔

اٹلی کے محاصل درآمد اس کے نظام ایات کے محض ایک جز ہیں۔ اٹلی کے ایات کا اندازہ لگانے میں ہمیں سب سے بڑی مشکل جو ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ یہاں حساب کتاب، اور موازنہ ترتیب کرنے کے طریقے بدلتے رہتے ہیں۔ کبھی تو قومی موازنہ میں اسٹیٹ ریلوے، پتہ، تار ٹیلیفون سے جو آمدنی ہوتی ہے اسے شامل کر لیا جاتا ہے اور کبھی اس کو خارج کر دیا جاتا ہے۔ اس طرح سال بسال قومی موازنوں میں یکسانیت باقی نہیں رہتی اور جب تک کہ ہر موازنہ کے مابین

تفصیلی امتحان نہ کر لیا جائے، محض مجموعی اعداد کی بنا پر مقابلہ نہیں کیا جاسکتا۔ یہاں کے موازنہ کی دو تین خصوصیتیں قابل ذکر ہیں۔ محصول بالواسطہ میں برابر ترقی ہو رہی ہے۔ روٹی کافی، شکر وغیرہ پر محصول عائد کیا جاتا ہے اور اس کا بار غریب طبقہ پر زیادہ پڑتا ہے۔ دوسری چیز جو قابل ذکر ہے وہ یہ ہے کہ صلح کے زمانہ میں بھی تعلیم اور دیگر معاشرتی خدمات کے مصارف کے لئے بہت کم گنجائش رکھی جاتی ہے۔ موازنہ کا بڑا حصہ فوج اور پولیس کے مصارف پر مشتمل ہوتا ہے نیز نوآبادیات پر ایک کثیر رقم صرف ہوتی ہے۔ ایک اندازہ کی رو سے نوآبادیات پر ۶۰۰ ملین لیر (Live) صرف ہوتا تھا چونکہ اٹلی کے نوآبادیات معاشی لحاظ سے فائدہ مند نہیں ہیں، لہذا جو رقم کہ ان پر صرف ہوتی ہے اس کو غیر پیداوار قرار دیا جاسکتا ہے۔ محض اپنی سطوت قائم کرنے اور رومی شہنشاہی کی جانشینی کی خواہش نے اٹلی کو اس قدر مصارف برداشت کرنے پر آمادہ کیا ہے۔

اب ذرا جنگ حبش کے مالیاتی پہلو کو لیجئے۔ ایک اندازہ کی رو سے ۱۹۳۵ء تک اس پر کل مصارف ۱۲۱۱ ملین لیر رہے۔ اور دو سال یعنی ۱۹۳۵ء اور ۱۹۳۶ء کے لئے موازنہ میں ۱۹۴۶ ملین لیر کا خسارہ رہا۔ یہ مصارف زیادہ تر اندرونی قرضوں اور اعلیٰ محاصل کے ذریعہ پورے کئے گئے۔ نیز اطاک پر بھی محصول عائد کیا گیا۔ علاوہ ازیں اس جنگ کے اور اسلوحہ کے مصارف پورے کرنے کے لئے مشترک سرمایہ دار کمپنیوں کے ادا شدہ اصل پر ۱۰ فیصد کے حساب سے محصول عائد کیا گیا۔ مجموعی طور پر یہ کہا جاسکتا ہے کہ محصول کا بار، محصول ادا کرنے والوں کے لئے گراں ثابت ہو رہا ہے۔ خود موسولینی نے اٹلی کے چیمبر کے سامنے اپنی ایک تقریر کے دوران میں اس کا اعتراف کیا اور محصول کا بار ہلکا کر نیکاراوہ ظاہر کیا۔

مضمون کے اختتام پر یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ فاشزم کے نمایاں کارنامے کیا رہے ہیں۔ فاشزم نے دل خوش کن وعدے تو کئے تھے یعنی اس کے ذریعہ ملک کو سیاسی امن اور معاشی خوشحالی حاصل ہوگی۔ مزدور کے لئے روزگار، دوکاندار کے لئے خریدار، کسان کیلئے

زمین، اور سرمایہ دار کے لئے منافع، فراہم کیا جائے گا۔ ملک کو طاقتور بنانے کے لئے اٹلی نے اضافی آبادی اور معاشی خود اکتفائی کے طریقے اختیار کئے لیکن یہ پالیسی کچھ زیادہ کامیاب نہ رہی۔ نوآبادیات اور بالخصوص جیش حاصل کرنے اور اسلحہ بڑھانے کے سلسلہ میں جو مالیاتی بار ملک پر پڑا وہ بہت ہی گران ثبات ہو رہا ہے۔ اور باشندوں کا معیار زندگی گھٹتا جا رہا ہے۔ یہ کارڈ نظام کے تحت مزدوروں کی تحریک پر ضرب کاری لگی ہے اور جو مزدور بھائیں مخالفت کی جرات کرتی ہیں وہ مٹا دی جاتی ہیں۔ الغرض اس نظام کے تحت جو ادارے کہ قائم کئے گئے ہیں وہ اٹلی کے باشندوں کی معاشی خود مختاری کے لئے نہیں بلکہ فاشی مملکت کے اغراض کے لئے ہیں۔

جاپان کی صنعتی ترقی

از

جناب محمد ناصر علی صاحب ام۔ اے (عثمانیہ) لکچرار شعبہ معاشیات جامعہ عثمانیہ سرکارِ محکم

تاریخی پس منظر | جاپان کی صنعتی ترقی کے حالات بیان کرنے سے پہلے جاپانی تاریخ کے اہم ارتقائی مدارج کی مختصر تشریح ضروری ہے۔ کیونکہ اس کی بدولت

جاپان کے دورِ جدید یا اس کے نشانِ ثانیہ کے سمجھنے میں مددِ یلگی۔ چین کی طرح جاپان بھی ایک قدیم سلطنت ہے۔ ملاقہ ق۔ م میں اس کی بنیاد ڈالی گئی۔ جیمو بہاں کا سب سے پہلا شہنشاہ گزرا ہے اور یہی اس سلطنت کا بانی بھی تھا۔ جیمو کی وفات کے بعد سے ساتویں صدی سنہ عیسوی تک اس کے جانشین پورے اختیارات کے ساتھ ملک پر حکومت کرتے رہے لیکن ساتویں صدی کی ابتداء میں فوجی دارانامی ایک ذمی اثر درباری خاندان کو قوت حاصل ہوئی۔ ملک کے ماطلانہ اختیارات اس خاندان کے ہاتھ میں منتقل ہو گئے اور شہنشاہ کا وجود برائے نام رہ گیا۔ قوت اور اقتدار کے گھمنڈ میں جب اس خاندان کے اراکین عیش و عشرت کا شکار ہو گئے تو نویں صدی میں ٹائٹو فوجی خاندان نے اور دسویں صدی میں مینامو فوجی خاندان نے اثر پیدا کر لیا۔ جنوب اور مغرب میں ٹائٹو خاندان کا اثر تھا اور شمال اور مشرق کے علاقے مینامو فوجی خاندان کے زیر اثر تھے۔ بارہویں صدی کے وسط تک ان دونوں خاندانوں نے اتنی قوت حاصل کر لی کہ فوجی دارا خاندان کو پورے طور پر زوال ہو گیا۔

اس خاندان کے زوال کے ساتھ ہی اقتدار کئی حاصل کرنے کے لئے ٹائرا خاندان اور میناموٹو خاندان میں کشمکش شروع ہوئی۔ میناموٹو خاندان کے مقابل ٹائرا خاندان کو ابتدا فتح حاصل ہوئی اور کچھ عرصے تک اس کی حکمرانی رہی لیکن ٹائرا خاندان نے میناموٹو خاندان کو شکست دینے کے بعد سب سے اہم غلطی یہ کی کہ شکست خوردہ میناموٹو سردار کے دو لڑکوں (یوری ٹومو اور یوشی ٹون) کو زندہ چھوڑ دیا۔ بعد ازاں انہی لڑکوں نے اثر اور قوت حاصل کر کے وسط بارہویں صدی (۱۵۵۰ء) میں ٹائرا خاندان کو شکست فاش دی اور اس کا خاتمہ کر دیا۔ نتیجتاً جاپان کی حکومت میناموٹو خاندان کے ہاتھ میں آگئی۔ یہیں سے شوگنی دور حکومت کی ابتدا ہوتی ہے۔ شوگن بھی وہ اعلیٰ ترین خطاب ہے جو شہنشاہ کی جانب سے فوج کے سپہ سالار کو عطا کیا جاتا تھا۔ چونکہ فوج کے سپہ سالار نے فیہرائسنی طور پر شہنشاہ کی قوت کو سطل کر کے عملاً خود حکمرانی شروع کر دی تھی اس لئے ان کا عہد حکومت عام طور پر شوگنی دور کے نام سے یاد کیا جاتا ہے۔ وسط بارہویں صدی تا وسط انیسویں صدی کا زمانہ شوگنی دور میں شامل کیا جاسکتا ہے۔ اس دور میں مختلف فوجی خاندانوں نے حالات اور مواقعوں کا لحاظ کرتے ہوئے باری باری سے حکومت کی۔ یوری ٹومو اور آئی یا سو اہم شوگن گزرے ہیں۔ یوری ٹومو نے شوگنی نظام حکومت کی بنیاد ڈالی اور آئی یا سو نے اسے درجہ کمال پر پہنچایا۔ اس دور کی نمایاں خصوصیت یہ ہے کہ اس میں جاگیر داری نظام کو بہت تقویت پہنچی اور اس نظام کی ترقی کے ساتھ ملک میں وہ تمام خرابیاں پیدا ہو گئیں جو عام طور پر اس نظام میں پائی جاتی ہیں۔ شوگنوں کی قوت اور اقتدار اس قدر بڑھ گیا تھا کہ تخت و تاج کے حقیقی مالک یعنی شہنشاہ کی حیثیت ایک گوشہ نشین سے زیادہ واقعی شوگن سفید دیہات کے مالک تھے حکومت کی باگ جس طرف چاہتے ہوڑ لیتے۔

لیکن جیسا کہ ہم جانتے ہیں۔ ہر عرصے میں زوالے — بالآخر شوگنوں کی قوت ٹوٹنے کے

Yoshitsime Yoretomo

Ieyasac Shogan

سامان جیتا ہونے لگے۔ ابتدائے آثاروں اور انیسویں صدی میں علی الترتیب دو اہم کتابیں شائع ہوئیں۔ ان میں سے ایک کا نام ہنٹری آف گرینٹ جاپان یعنی جاپان علم کی تاریخ تھا اور دوسری کا نام انٹرنل ہنٹری آف جاپان یعنی جاپان کی خارجی تاریخ تھا پہلی کتاب میں جیمو کی تخت نشینی کے بعد سے ۱۸۵۴ء تک کے حالات بیان کئے گئے تھے اور دوسری میں شوگنی دور حکومت کی ابتدا (وسط بارہویں صدی) سے لیکر آئی یا سو کی تخت نشینی (کے زمانہ) تک کے حالات کا تذکرہ کیا گیا تھا۔ ان دونوں کا اہم مقصد یہ ظاہر کرنا تھا کہ ملک کا حقیقی حکمران شہنشاہ (جس کا رشتہ جیمو سے ملتا ہے) ہے اور شوگن غیر آئینی حکمران ہیں جنہوں نے تلوار کے زور سے ملک کی حکومت پر غاصبانہ قبضہ کر لیا تھا لوگوں نے ان کتابوں کو شوق سے پڑھا۔ حقیقت حال سے واقفیت کے بعد ان کے دلوں میں شوگنوں کے خلاف احساسات پیدا ہو گئے۔ لیکن شوگنوں کی قوت کو توڑنے میں ان کتابوں کی اشاعت سے کہیں زیادہ اہم حصہ ایک اور واقعہ کا ہے: سولہویں صدی کے نصف آخر اور سترہویں صدی کے پہلے ربع میں یورپی تاجروں کو جاپان میں آنے اور تجارت کرنے کی عام اجازت تھی چنانچہ ہرنگائی، ولندیزی اور انگریز جاپان کے ساتھ تجارت کرتے تھے۔ لیکن روٹن کیتھولک چرچ کے مشنریوں نے ساتھ ہی ساتھ تبلیغ کا کام بھی شروع کر دیا۔ ان کی اس جدوجہد کی وجہ سے ایک صدی کے اندر دس لاکھ سے زائد جاپانی عیسائی مذہب قبول کر لیے۔ اس واقعہ سے ملکی افراد میں یورپیوں کے خلاف بدظنی پھیل گئی۔ عیسائیت اور یورپیوں کے خلاف حکومت کی پالیسی بھی بدل گئی۔ ملک سے انہیں نکالا جانے لگا اور اکثر مبلغ قتل کر دیئے گئے۔ سوائے ڈچوں کے یورپ کی دوسری قوموں کو جاپانی ساحلوں پر آنے اور تجارت کرنے سے روک دیا گیا۔ اس کے بعد دو سو سال سے کچھ زیادہ عرصے تک جاپان کے تجارتی تعلقات بیرونی دنیا سے منقطع رہے۔ لیکن وسط انیسویں صدی میں یورپی قوتیں دوبارہ جاپانی سمندر وں پر

External History of Japan ۛ History of Great Japan ۛ

Missionaries ۛ Roman Catholic Church ۛ

نمودار ہوئیں۔ امریکی نے بھی اس امر پر زور دیا کہ جاپانی بندرگاہیں بیرونی مابجروں کے لئے کھول دی جائیں مگر جاپانیوں کا عام خیال یہ تھا کہ بیرونی قوموں سے تجارتی معاہدات نہ کئے جائیں اور جاپانی بندرگاہیں حسب سابق بند رکھی جائیں۔ شوگن وقت نے حالات کی نزاکت کا لحاظ نہ کر کے بغیر رائے عامہ کو ٹھکراتے ہوئے اور ہنٹنگ کی نام نہاد منظوری کی پرواہ نہ کر کے بیرونی اقوام سے تجارتی معاہدے طے کر لئے اس واقعہ نے شوگن کے خلاف ملک میں ہر طرف شورشیں عام کر دیئے۔ شہنشاہ کے موافقین کو شوگن کی علی الاعلان مخالفت کے لئے اچھا موقعہ ہاتھ آیا۔ ہر طرف سے یہ آوازیں شروع ہوئیں کہ شوگن خدا، غاصب اور غیر آئینی حکمران ہے۔ اسے نکال باہر کیا جائے؟ شہنشاہ کے طرفداروں کو اس مقصد میں کامیابی ہوئی اور شوگنی حکومت کو زوال ہوا۔ ۹ نومبر ۱۸۶۸ء کو آخری شوگن یوشینوبو نے اپنا استعفا، شہنشاہ وقت مٹسوشیٹو کے پاس روانہ کیا۔ اس طرح ملک کی حکومت دوبارہ اس کے اصلی حکمران کے ہاتھ میں آگئی۔ شہنشاہ مٹسوشیٹو (جو جیموکی نسل کا ایک سواکیستوان شہنشاہ) نے اپنا لقب مٹسوشیٹو (می جی کے معنی اینٹ لائینڈ گورنمنٹ یا بیدار و بیدار حکومت کے ہیں) اختیار کیا۔ اسی لئے اس کا دو حکومت می جی عہد کے نام سے مشہور ہے۔ ۳۰ مارچ ۱۸۶۸ء کو شہنشاہ نے اپنے درباریوں کو جمع کیا اور ملک کی جڑبڑ ترقی سے متعلق ایک قسم کھائی جسے چارٹر آفٹھ کہا جاتا ہے اس قسم کے پانچ اجزاء ذیل ہیں:-

(۱) عام جلسوں کے انعقاد کی اجازت ہوگی۔ قومی امور کا انتظام قومی مفاد کے تحت کیا جائے گا۔

(ii) حاکم اور محکوم متفقہ طور پر خود کو ملک کی ظلال اور بہبود کے لئے وقف کر دیں گے۔

(iii) تمام دیوانی یا فوجی عہدہ دار ہر ملکی صنعت کی سرپرستی کریں گے اور افراد کو ان کی صلاحیت اور قابلیت کے مطابق جدوجہد کرنے میں مدد دیں گے۔

Meiji ۴ Mulsu Hito ۴ Yoshinobu ۱۰

Charter Oath ۴ Enlightened Government ۴

(۱۷) قوم کے اخلاقی اور سماجی نقائص کی اصلاح کی جائیگی۔

(۱۸) بیرونی دنیا میں جو مفید تعلیم جاری ہے اس کا ملک میں انتظام کیا جائیگا اور اس طرح سلطنت کی بنیادوں کو مضبوط بنایا جائیگا۔

مذکورہ بالا قسم کے اجزاء کو تفصیل کے ساتھ اس لئے بیان کیا گیا کہ یہی درحقیقت جاپان کے اصلاحی پروگرام کی روح ہے۔ اگرچہ جدید جاپان کی اصلاح کے نظام العمل کا مطالعہ کریں تو وہ ہمیں مذکورہ پانچ اجزاء پر مشتمل نظر آئیگا۔ ۱۸۶۸ء کا سنہ جاپان کی سیاسی، معاشی اور معاشرتی تاریخ میں بہت اہمیت رکھتا ہے کیونکہ یہیں سے جاپان کے دور جدید یا اس کے نشاۃ ثانیہ کی ابتدا ہوتی ہے۔ جاپانی مبسودوں نے سیاست، معیشت اور معاشرت کی اصلاح کی طرف ایک ساتھ توجہ کی اور ان کے نقائص پر ہر طرف سے چھاپا مارا جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ چند ہی عشروں میں جاپان نے سیاسی، معاشی اور معاشرتی زندگی میں حیرت انگیز ترقی کر لی۔ یہاں پر ہم معاشی ترقی کے صرف ایک جزو — یعنی صنعتی ترقی پر بحث کریں گے۔

دور جدید اور صنعتی ترقی | میجی عہد کی ابتدا (۱۸۶۸ء) کے وقت جاپان کی صنعتی حیثیت بہت ہی پست تھی۔ جدید طرز کا صرف ایک کارخانہ موجود تھا عام

طور پر دستکاریوں کا رواج تھا۔ ملکی صنعتیں پارچہ بانی، ظروف سازی اور دوسری معمولی ضرورتوں کی چیزوں تک محدود تھیں۔ جو مصنوعات تیار کی جاتیں ان سے زیادہ تر مقامی ضروریات پوری کی جاتی تھیں۔ برآمد کا بڑا جزو خام اشیاء پر اور درآمد کا بیشتر حصہ مصنوعات پر مشتمل ہوتا تھا۔ لیکن میجی دور کی ابتدا کے ساتھ ہی مختلف صنعتوں کو تیزی کے ساتھ وسعت دینے کی کوشش کی جانے لگی۔ صنعتی تنظیم کی ادنیٰ حالت اور بیرونی مقابلہ کی شدت کے پیش نظر ملک کے سرمایہ دار صنعتی کاروبار میں کثیر رقمات صرف کرنے کو پر خطر سمجھتے تھے (یہ حالت ایک حد تک اب بھی ہندوستان میں پائی جاتی ہے) اس وقت کو رفع کرنے کے لئے خود حکومت نے اپنی طرف سے مختلف کاروبار براہ راست جاری کرنا شروع کیا۔ مزید برآں جاگیرداروں اور امیروں کی

توجہ اس امر کی طرف مبذول کرائی گئی کہ وہ ذاتی طور پر کارخانے قائم کریں اور صنعت و حرفت کی ترقی میں حصہ لیں۔ چنانچہ ایک سہ زائد جاگیرداروں اور امیروں نے کثیر رقومات صنعتی کاروبار میں لگانا شروع کیا۔ دو تین عشروں تک رفتار ترقی مقابلتناست رہی۔ ۱۸۹۸ء میں جب جنگ چین و جاپان کا آغاز ہوا تو مصنوعات کی طلب بڑھ گئی۔ حکومت اور امیروں کے کارخانوں کی کامیابی سے متاثر ہو کر دوسرے خانگی افراد بھی اس طرف مائل ہوئے گئے۔ حکومت کی یہ پالیسی ہوتی کہ ابتداً کارخانہ اپنی طرف سے قائم کرے اور جب وہ کامیابی کے ساتھ چلنے لگے تو بتدریج اس سے علیحدگی اختیار کرے۔ اس حکمت عملی کا اثر یہ ہوا کہ چند عشروں کے اندر اندر حکومت کی براہ راست صنعتی جدوجہد محدود ہو گئی اور بکثرت خانگی افراد کے کاروبار نظر آنے لگے۔ انیسویں صدی کے اختتام اور بیسویں صدی کی ابتدا تک جاپان کی صنعتی سرگرمی نمایاں طور پر بڑھ چکی تھی۔ جنگ روس و جاپان ۱۹۰۵ء نے جاپانی صنعتوں کے لئے ترقی کا ایک اور موقعہ ہم پہنچایا۔ ضروریات جنگ کے لئے مختلف قسم کی چھوٹی بڑی مصنوعات بمقدار کثیر طلب کی جانے لگیں۔ صنعتی گرم بازاری اور منافعوں کی بڑھتی ہوئی شرح نے سرمایہ کاروں کی ہمتیں بہت بلند کر دیئے۔ کارخانوں اور مزدوروں کی تعدادیں سرعت کے ساتھ اضافہ ہونے لگا۔ اندرون ملک مصنوعات کی مقدار پیدائش میں اضافہ کی وجہ سے برآمدی اشیاء میں خام پیداواروں کا حصہ گھٹنے اور مصنوعات کا حصہ بڑھنے لگا۔ برعکس اس کے درآمدی اشیاء میں مصنوعات کا حصہ گھٹنے اور خام پیداواروں کا حصہ بڑھنے لگا۔ ۱۹۱۴ء تک یہ ٹھنڈی بہت نمایاں ہو گیا۔ گزشتہ جنگ عظیم نے جاپان کی صنعتوں کی ترقی کے لئے زمین ترین موقعہ فراہم کیا۔ دنیا کے ترقی یافتہ صنعتی ممالک چونکہ جنگ میں مشغول تھے اس لئے مختلف ایشیائی ممالک میں ان کی مصنوعات کی درآمدات موقوف ہو گئی یا بہت گھٹ گئی۔ خود جاپان میں ان ممالک کی مصنوعات کی درآمدات موقوف ہو جانے یا گھٹ جانے کی وجہ سے مقامی صنعتیں بیرونی شدید مقابلہ سے بہت بڑی حد تک آزاد ہو گئیں۔ اعلیٰ قیمتوں نے گراں مصارف پیدائش کے

مسئلہ کو بھی حل کر دیا۔ دوران جنگ جاپان کی بعض مصنوعات محض اس وجہ سے ترقی کر سکیں اور ان کی مقدار پیدائش صرف اس بنا پر بڑھ سکی کہ بیرونی ممالک سے ان کی درآمد موقوف ہو چکی تھی یا ناقابل لحاظ تھی۔ جاپان نے اس موقع سے خوب فائدہ اٹھایا۔ مقدار پیدائش میں بہت اضافہ کر دیا گیا۔ مقامی ضروریات کو پورا کرنے کے علاوہ امریکہ اور اس کے رفیق دو سر پہ جنگ آزما ممالک کو مختلف قسم کی مصنوعات کی بڑھتی تعدادوں میں روانہ کی گئیں۔ مقابلہ کی عدم موجودگی یا اس کی خفیف حیثیت کی وجہ سے یہ آسانی اور بہ سرعت مختلف ایشیائی ممالک کی مارکنوں پر قبضہ جایا گیا۔ جنگ عظیم کے اختتام تک جاپان نے صنعت و حرفت میں اتنی ترقی کر لی کے معدودے چند اشیاء کے سوا ضروریات، آسائشات اور تعیشات کی معمولی چیزوں سے لیکر بھاری ترین اور نازک ترین چیزیں اندرون ملک تیار ہونے لگیں۔ بعض صنعتوں میں اس کی ترقی کا یہ عالم رہا کہ خود ترقی یافتہ قدیم صنعتی ممالک کے لئے یہ اہر وقت طلب ہو گیا کہ بین الاقوامی بازاروں میں جاپانی مصنوعات کا کامیابی کے ساتھ مقابلہ کریں۔ جمعی عہد کی ابتداء کے ساتھ اس میں شک نہیں کہ مختلف قسم کی صنعتیں تیزی کے ساتھ ترقی کرنا شروع کیں اور جنگ عظیم کے ختم تک ترقی کے اتم نقطہ پر یا اس کے بہت قریب تک پہنچ چکی تھیں تاہم سلاوئے تک بھی جاپان کے آگے بھاری مشنری کی پیدائش کا مسئلہ بہت اہم رہا دوران جنگ بھاری مشنری کی پیدائش کی طرف ممکنہ توجہ کی گئی اور ختم جنگ تک اس میں نمایاں کامیابی حاصل کی گئی۔ اہم مشینوں اور آلات و اوزار کی پیدائش کی طرف جاپان کی توجہ جنگ کے بعد بھی مبذول رہی۔ اب جاپان تقریباً ہر قسم کی بھاری مشنری تیار کرنے کے قابل ہو گیا ہے۔ جاپان کی موجودہ جنگی جدوجہد سے بھی ہم اس کی صنعتی اہمیت کا اندازہ کر سکتے ہیں۔ موجودہ زمانے میں جاپانی صنعتوں کا دائرہ بہت وسیع ہو چکا ہے۔ سہولت کی خاطر ہم انہیں چند حصوں میں تقسیم کر سکتے ہیں: (۱) بنائی کی صنعتیں (۲) معدنیاتی صنعتیں۔

(۳) میکانی صنعتیں (۴) کیمیائی صنعتیں (۵) سرائیک صنعتیں (۶) غذا کی صنعتیں (۷) متفرق صنعتیں۔ اب ان میں سے ہر ایک صنعت میں ایک سے زائد صنعتیں شامل ہیں۔ ذیل کے نکتے میں اس کی وضاحت کی گئی ہے کہ مذکورہ سات صلات کے تحت کون سی صنعتیں شامل ہیں

جاپانی صنعتیں

(۱)	(۲)	(۳)	(۴)	(۵)	(۶)	(۷)
بنائی کی صنعتیں	معدنیاتی صنعتیں	میکانی صنعتیں	کیمیائی صنعتیں	سرائیک صنعتیں	غذا کی صنعتیں	متفرق صنعتیں
(۱) روئی (۱) لوہا اور فولاد (۱) جہاز (۱) بھاری کیمیا، (۱) شیشہ (۱) آٹا (۱) زبر	(۲) ریشم (۲) کوئلہ (۳) سواری (۳) ادویات (۲) سمٹ (۲) چائے (۲) کافہ	(۳) آدن (۳) تانبہ (۳) برقی انجین (۳) رنگ (۳) مٹی کے برتن (۳) شکر (۳) تبا کو	(۴) سوئی وائی (۴) معدنیات (۴) متفرق (۴) مصنوعی کھاد	(۵) مٹی (۵) مٹی (۵) ریشم (۵) چمپ (۵) اور فلاکس		

مندرجہ بالا نقشہ کی مناسبت سے ہم ہر صنعت کی ترقی کے مختصر حالات معلوم کریں گے جس کے ذریعہ بحیثیت مجموعی جاپان کی صنعتی ترقی کا اندازہ ہو سکیگا۔

بنائی کی صنعتیں | (۱) روئی کی صنعت — جاپان میں روئی کی صنعت قدیم زمانے سے جاری ہے البتہ ابتداء اس کی حیثیت بہت محدود تھی۔ جدید اصولوں پر اس صنعت کی ترقی کا آغاز جی دور کی ابتداء سے چند سال پہلے ہوا۔ ۱۹۶۲ء میں روئی کی

سب سے پہلی گرنی قائم کی گئی۔ ۱۸۶۷ء تا ۱۸۸۸ء روئی کی صنعت کی یہ خصوصیت رہی کہ کارخانے یا تو حکومت کی طرف سے یا سابقہ جاگیرداروں کی جانب سے قائم کئے جاتے رہے۔ بعض دوسرے خانگی افراد نے بھی حکومت کی امداد سے کچھ کارخانے قائم کئے۔ لیکن کاروبار کا پیمانہ محدود تھا اور بیرونی پارچہ کا مقابلہ کرنے میں بہت دقت ہوتی تھی۔ اس صنعت کی حالت اس قدر پست تھی کہ کارخانہ دار ہندوستانی پارچہ کا مقابلہ کرتے ہوئے بھی گھبراتے تھے۔ لیکن جدید مشینری کے استعمال، اعلیٰ صنعتی تنظیم اور ارزان محنت کے ذریعہ قوت مقابلہ کو بتدریج مستحکم کیا جانے لگا۔ ۱۸۹۵ء تک کتانی اور بنائی کی گرنیوں کی تعداد ۲۰ ہو گئی۔ ۱۸۹۷ء تا ۱۹۰۳ء کا زمانہ اس صنعت کے لئے بحیثیت مجموعی مفید رہا۔ ۱۸۸۵ء کے مقابل ۱۸۹۳ء میں گرنیوں کی تعداد دو گنی یعنی ۴۰ ہو گئی۔ ۱۹۰۳ء اور ۱۹۱۳ء کے درمیان دو جنگوں یعنی جنگ چین و جاپان اور جنگ روس و جاپان نے اس صنعت کو بہت فائدہ پہنچایا۔ ۱۹۱۳ء میں گرنیوں کی تعداد ۵۲ تک پہنچ گئی۔ گرنیوں کی تعداد میں اضافے کے ساتھ ساتھ تھکنے، کرگھٹن اور مزدوروں کی تعداد میں اضافہ ہوا اور پیداوار کی مقدار بھی بہت بڑھ گئی۔ گزشتہ جنگ عظیم کا زمانہ بھی اس کی ترقی کے لئے بہت مفید ثابت ہوا۔ بڑھتی ہوئی طلب کے پیش نظر بہت سی نئی گرनियाں قائم ہوئیں لیکن جنگ کے ختم کے ساتھ ہی جب طلب میں کمی ہوئی اور قیمتوں میں تخفیف ہونا شروع ہوئی تو نئی گرنیوں کی حالت بہت ابتر ہو گئی۔ ان کے لئے کاروبار جاری رکھنے کا مسئلہ بہت دقت طلب ہو گیا۔ ۱۹۱۳ء اور ۱۹۲۲ء کے درمیان تنظیم جدید، انضمام، تخفیف تعداد اور تخفیف پیداوار کی پالیسی اختیار کی گئی۔ روئی کی صنعت کی گرئی ہوئی حالت کو سنبھالنے میں قدیم نوٹری کمپنیوں نے (جو دی بگنائیس کے نام سے مشہور تھیں) بہت مدد دی۔ ستمبر ۱۹۲۲ء میں جاپان میں ایک اہم زلزلہ ہوا۔ اس زلزلہ کی وجہ سے ضلع کیمو ان لوہے کی صنعت کو سخت نقصان پہنچا۔ یہ صنعت آج بھی

Looms ۴

Spindle ۴

Kwanto ۴

The Big Nine ۴

ناموافق حالات سے دوچار رہی ہوئی تھی کہ ۱۹۲۹-۳۰ء کی عالمی کساد بازاری شروع ہو گئی۔ دوسری صنعتوں کی طرح یہ صنعت بھی اس کے مضر اثرات سے متاثر ہوئے بغیر نہیں رہ سکی۔ طلبے رسد کے حالات میں مطابقت پیدا کرنے اور قیمتوں کو معاشی سطح پر برقرار رکھنے کے لئے مقدار پیدائش میں کمی کرنا پڑا اور برآمد کی مقدار میں بھی کمی ہو گئی۔ ان تمام مخالف اثرات کے باوجود مجموعی حیثیت سے اس صنعت کی ترقی برابر جاری رہی۔ چنانچہ ۱۹۳۱ء تک گرنیوں کی تعداد ۲۷۵ ہو گئی۔ سوت کی مقدار پیدائش تقریباً ۳۵ لاکھ گٹھے اور کپڑے کی پیداوار ڈیڑھ گز سے بھی زیادہ رہی۔ حالانکہ ۱۹۳۱ء میں گرنیوں کی تعداد صرف ۱۵ سوت کی مقدار پیدائش ۸ لاکھ گٹھوں سے زائد اور پارچہ کی پیداوار تقریباً ۵ کروڑ گز تھی۔ ۱۹۳۱ء میں مزدوروں کی تعداد ۲۹۸۵۴ تھی لیکن ۱۹۳۳ء تک بڑھ کر ۳۲۶۳۲۵ ہو گئی جب ذیل اعداد سے روٹی کی صنعت کی ترقی کا اندازہ ہو سکتا ہے۔

سال	مکمل اور بنائی کی گرنیوں کی تعداد	تکڑوں کی تعداد (۱۰۰۰)	گرنیوں کی تعداد (۱۰۰۰)	سوت کی پیداوار (گٹھوں میں)	کپڑے کی پیداوار (گزوں میں)
۱۸۸۵	۲۰	۶۵۴	-	-	-
۱۹۰۸	۵۱	۱۳۸۱	۱۱	۱۵۱۶۹۸۲	۱۴۷۴۴۳
۱۹۱۳	۱۵۲	۲۴۱۴	۲۶	۲۱۷۱۱۵۳	۲۱۶۷۳۵
۱۹۲۳	۲۴۱	۴۴۳۶	۶۱	۲۵۲۵۰۰۰	۱۰۰۰۰۰۰۰۰۰
۱۹۳۰	۲۶۳	۷۲۱۴	۷۹	۲۸۰۷۰۰۰	۱۳۸۸۴۲۵
۱۹۳۲	۲۷۵	۹۵۳۰	۹۱	۳۴۷۲۰۰۰	۱۷۹۳۸۴۵

مندرجہ بالا نقشہ میں اگر ہم ۱۸۷۵ء اور ۱۹۳۷ء کے اعداد کا مقابلہ کریں تو ترقی کی نوعیت ٹھیک طور پر واضح ہو جائیگی۔

جنگ عظیم سے پہلے جاپان سوت زیادہ مقدار میں برآمد کرتا تھا اور پارچہ کی مقدار بڑھ رہی تھی۔ جنگ بہت کم تھی۔ جنگ کی وجہ سے جب اندرون ملک پارچہ کی پیداوار بڑھ گئی تو سوت کی برآمد میں کمی ہو گئی کیونکہ اس کی کھیت زیادہ تر اندرون ملک میں ہونے لگی۔ ۱۹۱۸ء میں ۱۰۰۰۰۰۰ یٹن ریش جاپانی نقروی سکے ہے اور یہ دو شلنگ ۱۰ پینس کے مساوی ہوتا ہے (کا سوت اور ۱۰۰۰۰ یٹن کا کپڑا برآمد کیا گیا تھا۔ لیکن ۱۹۳۷ء تک سوت کی برآمد ۴۸۴۳۸۴۸ یٹن رہ گئی اور پارچہ کی برآمد بڑھ کر ۱۰۰۰۰۰۰ ۲۳۵۱ یٹن ہو گئی)۔

۱۹۲۵ء میں جاپان کی روئی کی مصنوعات کے اہم خریدار چین، برطانوی ہند، نیدرلینڈز، شرق الہند، ہانگ کانگ اور مصر تھے۔ ۱۹۳۷ء میں زیادہ اہمیت ہندستان، نیدرلینڈز اور اسٹو کو کو حاصل رہی۔

جاپان کی تمام صنعتوں میں سب سے زیادہ اہمیت روئی کی صنعت کو حاصل ہے۔ کیونکہ ۱۹۳۷ء کے اعداد کے مطابق جملہ برآمد کا ۳۳ فی صد روئی کی مصنوعات پر مشتمل تھا۔ ۱۹۳۷ء میں گوکہ یہ فی صد گھٹ کر ۱۹ رہ گیا تاہم برآمدی اشیاء میں پہلا درجہ روئی کی مصنوعات ہی کو حاصل رہا۔

انگلستان کے مقابل جاپان نے کوئی سو سال بعد روئی کی صنعت میں ترقی کرنا شروع کی لیکن اس کی رفتار اس قدر تیز رہی کہ وہ نصف صدی سے کچھ ہی زیادہ مدت میں انگلستان سے بھی بڑھ گیا۔ جنگ عظیم سے قبل برطانیہ سالانہ اوسطاً ۶۵۰ ملین گز اور جاپان صرف ۲۵ ملین گز کپڑا برآمد کرتا تھا۔ ۱۹۳۷ء تک برطانیہ ۲۲۰ ملین گز اور جاپان ۲۷۵۰ ملین گز کپڑا برآمد کرنے لگا۔ ان اعداد سے ظاہر ہوتا ہے جاپانی روئی کی صنعت کی ترقی کی وجہ سے برطانوی روئی کی صنعت کو سخت نقصان پہنچا۔

جدید طرز پر ہندوستان میں روئی کی سب سے پہلی گرنی بمقام کلکتہ ۱۸۵۸ء میں قائم ہوئی۔
 بھئی میں پہلی گرنی کا قیام ۱۸۵۸ء میں ہوا۔ لیکن جاپان میں ۱۸۶۱ء تک بھی اُس کے قیام کی
 نوبت نہیں آئی تھی۔ ۱۸۵۸ء میں ہندوستان میں روئی کی گرنیوں کی تعداد اسی تھی لیکن ۱۸۵۸ء
 میں جاپان کے پاس صرف ۲۰ گرنیاں تھیں۔ اس فرق کے باوجود جاپان نے انیسویں صدی کے
 اواخر اور بیسویں صدی کی ابتدا سے جنگ عظیم کے اختتام تک اس صنعت میں اس قدر تیز ترقی
 کی کہ ہندوستان تو کجا خود قدیم ترقی یافتہ صنعتی ممالک کے لئے جاپانی ارزاں سوئی پارچہ کا مقابلہ
 کرنا مشکل ہو گیا۔

حیرت اس امر کی ہے کہ خود جاپان خاص میں خام روئی کی پیداوار نہیں ہوتی۔ البتہ
 چونٹن میں اس کی قلیل مقدار حاصل ہو جاتی ہے۔ لیکن طلب کی بجاری مقداروں کی مناسبت
 سے یہ ناقابل لحاظ ہے۔ جاپان کو تینی خام روئی مطلوب ہوتی ہے اس کی تمام مقدار باہر سے
 درآمد کی جاتی ہے۔ ابتداً جاپان سب سے زیادہ روئی ہندوستان سے خریدتا تھا۔ ہندوستان
 کے بعد امریکہ کا درجہ تھا۔ لیکن ۱۹۳۲ء تک پہلا درجہ امریکہ کا اور دوسرا ہندوستان کا ہو گیا۔ ۱۹۳۲ء
 میں جاپان نے جملہ مطلوبہ روئی کا ۹۷۴ فی صد امریکہ سے ۷۷۲ فی صد ہندوستان سے اور باقی
 ۲۴ فی صد مصر، چین اور دوسرے حصوں سے خریدا۔ یہاں ایک سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ
 جاپان میں روئی کی خام پیداوار نہ ہونے کے باوجود وہ کونسے اسباب تھے جن کی بنا پر وہ اس صنعت
 میں اس قدر ترقی کر گیا کہ روئی پیدا کرنے والے صنعتی ممالک بھی خاص خاص پارچوں کی حد تک
 اس کے مقابلے سے قاصر رہنے لگے؟ ان اسباب میں اہم حصہ قومی اسپرٹ، حکومتی امداد
 ماحول کی مناسبت، ترقی یافتہ مشینری، اعلیٰ صنعتی تنظیم، ارزان محنت، مزید اوقات کار
 اور فروخت پیداوار کے اعلیٰ انتظامات کا ہے۔

(۲) ریشم کی صنعت — روئی کی طرح ریشم کی صنعت بھی جاپان میں بہت قدیم

زمانے سے جاری رہی ہے۔ مختلف تاریخی حوالوں سے پتہ چلتا ہے کہ ۴۸۰ ق۔م میں بھی اس کا وجود پایا جاتا تھا۔ لیکن یہ بتانا کہ تجارتی نقطہ نظر سے اس وقت اس کو کیا اہمیت حاصل تھی بہت دقت طلب ہے۔ البتہ قیاساً کہا جاسکتا ہے کہ اس کی نوعیت محدود اور مقامی ہوگی۔ دور جدید میں اس کی ترقی اس وقت سے شروع ہوئی جب کہ ۱۷۵۸ء میں یوکوگاوا کی بندرگاہ بیرونی تاجروں کے لئے کھول دی گئی۔ موجودہ زمانہ میں یہ صنعت اس قدر ترقی کر گئی ہے کہ بہت سی ذیلی صنعتیں اس سے متعلق ہو گئی ہیں۔ سہولت کی خاطر ہم اس صنعت کو دو حصوں میں تقسیم کر سکتے ہیں (۱) خام ریشم کی صنعت (۲) ریشمی پارچہ کی صنعت۔

(۱) خام ریشم کی صنعت — خام ریشم کی پیدائش کے تین مروج ہیں، شہتوت کے درختوں کی کاشت، ریشم کے کیڑوں کی پرورش اور کوئیے (ریشم کے کیڑے کا خول جیسے ریشم نکالا جاتا ہے) کی پیدائش، کوئیے سے خام ریشم کی ملحدگی۔ جاپان کی زراعت میں شہتوت کے درختوں کی کاشت کو خاص اہمیت حاصل ہے۔ ۱۹۷۰ء کا اشتکار خاندان کوئیے کی پیدائش کے کام میں مشغول تھے۔ ۱۹۲۹ء تک یہ تعداد بڑھ کر ۲۲۱،۰۰۰ ہو گئی جو جاپانی اشتکار خاندانوں کی مجموعی تعداد کا ۴۰ فی صد ہے۔ شہتوت کی کاشت کرنے والے خاندانوں کی تعداد میں اضافہ کی وجہ سے رقبہ کاشت میں بھی زیادتی ہو گئی۔ ۱۹۱۸ء میں زیر کاشت رقبہ ۴۵۴،۰۰۰ چھ۔ (زمین ناپنے کا پیمانہ - ایک چھ = ۳۵۵۰ ایکڑ) تھا۔ ۱۹۳۸ء تک بڑھ کر ۱،۴۰۰،۰۰۰ چھ ہو گیا۔ رقبہ کاشت میں اضافہ کی وجہ سے کوئیے کی مقدار پیدائش کا بڑھنا بھی لازمی تھا۔ ۱۹۷۰ء تا ۱۹۷۳ء کوئیے کی سالانہ اوسط پیداوار ۴۳۶،۰۰۰ اکوان (وزن کی اکائی) - ایک کو ان = ۳۸۰ پونڈ تھی۔ ۱۹۷۳ء تک یہ ۱،۰۶۶،۰۰۰ اکوان ہو گئی۔

کوئیے کی مقدار میں جون جون اضافہ ہونے لگا تو کوئیے سے خام ریشم نکالنے کے پرانے طریقوں میں تجدید کی ضرورت محسوس ہونے لگی۔ اواخر انیسویں صدی میں فرائس اودائی سے

کو یہ سے ریشم علیحدہ کرنے کی مشینیں درآمد کی گئیں۔ اس کے بعد مشینوں کے استعمال میں دن بدن اضافہ ہونے لگا۔ موجودہ زمانے میں جاپان میں کو یہ سے ریشم نکالنے کے تین طریقے جاری ہیں: ہاتھ کے ذریعہ، پاؤں کے ذریعہ اور مشینوں کے ذریعہ۔ شہتوت کے رقبہ کاشت میں اضافے، کیڑوں کے فن پرورش میں ترقی اور ریشم نکالنے کے جدید طریقوں کی بدولت خام ریشم کی مقدار پیدائش میں بھی بہت زیادتی ہو گئی۔ ۱۹۷۱ء اور ۱۹۷۲ء کے درمیان خام ریشم کی پیدائش کا سالانہ اوسط ۳۵۴۶۰۰۰ کوان تھا۔ ۱۹۷۳ء تک اس کی پیداوار ۴۰۶۵۰۰۰ کوان رہنے لگی۔ گویا مقدار پیدائش میں تین گنے سے بھی زیادہ اضافہ ہوا۔

شہتوت کے درختوں کی کاشت اور ریشم کے کیڑوں کی پرورش کے لئے جاپان کی آب و ہوا بہت موزوں ہے جسکی وجہ سے خام ریشم کی پیدائش کے لئے جاپان کو دنیا کے تمام ممالک میں سب سے زیادہ اہمیت حاصل ہو گئی ہے۔ ۱۹۷۳ء میں دنیا میں جتنا خام ریشم پیدا کیا اس کا ۸۳٪ فی صد جاپان اپنے پاس پیدا کیا۔ چین اور اٹلی کا حصہ علی الترتیب ۱۱٪ اور ۹٪ فی صد تھا۔ باقی ۸٪ فراتی صد میں دوسرے ممالک شامل تھے۔ تخمینہ کیا گیا ہے کہ جاپان اپنے پاس کی جملہ مقدار پیدائش کا ۷۰٪ فی صد خام ریشم برآمد کرتا ہے اور ۳۰٪ فی صد صنعتی اغراض کے لئے اندرون ملک رکھ لیا جاتا ہے۔ ۱۹۷۳ء کے اعداد کے مطابق جملہ برآمد میں روئی کی مصنوعات کے بعد خام ریشم کا حصہ تھا۔ روئی کی مصنوعات کا حصہ ۷۰٪ فی صد اور خام ریشم کا حصہ ۱۳٪ فی صد تھا۔ ان اعداد سے جاپان میں خام ریشم کی صنعت کی اہمیت کا بخوبی اندازہ ہو سکتا ہے۔ ۱۹۷۳ء میں خام ریشم کی جملہ برآمد کا ۸۴٪ فی صد امریکہ نے خریدا، ۱۱٪ فی صد یورپی ممالک نے اور ۵٪ فی صد میں مختلف ممالک کی خریداری شامل ہے۔

(۱۱) ریشمی پارچہ کی صنعت — اس میں شک نہیں کہ ریشمی پارچہ کی صنعت بھی جاپان میں صدیوں سے جاری رہی ہے لیکن جی جی دور کی ابتداء سے پہلے اس کی پیدائش کا پیمانہ بہت محدود تھا۔ وسط انیسویں صدی سے جب کہ مختلف صنعتوں میں نئی اوج پڑنے لگی تو

اس صنعت کو بھی ترقی ہونے لگی۔ ۱۸۸۸ء سے اس کی رفتار ترقی متعاب تیز ہو گئی۔ ۱۸۸۵ء اور ۱۸۹۰ء کے درمیان سالانہ اوسطاً ... ۵۲۴۰۰۰ این کارٹھی پارچہ تیار کیا جانے لگا۔ ۱۸۹۵ء تک مقدار پیدائش کی قیمت ... ۴۱۴۰۰۰ این رہنے لگی۔ ۱۹۱۰ء میں ... ۲۰۳۲۶۰۰۰ این کا پارچہ تیار کیا گیا اور ۱۹۱۵ء تک ... ۳۶۵۵۶۰۰۰ کا مال تیار کیا جانے لگا۔ اس طرح ۱۸۸۵ء تا ۱۸۹۰ء کے مقابل ۱۹۱۵ء میں پیداوار کا اضافہ بہت زیادہ رہا۔

مقدار پیدائش میں اضافہ کے ساتھ ساتھ مقدار برآمد میں بھی زیادتی ہوتی گئی۔ ۱۸۸۵ء اور ۱۸۹۰ء کے درمیان سالانہ اوسطاً ... ۲۱۴۲۰۰۰ این کا مال برآمد کیا جاتا تھا۔ ۱۹۱۵ء تک اس کی مقدار بڑھ کر ... ۳۰۹۴۰۰۰ این ہو گئی۔ ۱۹۱۵ء میں برآمد کی مقدار کسی قدر کم رہی لیکن ۱۹۲۰ء میں ... ۴۴۸۸۰۰۰ این رہی۔ ۱۹۲۵ء میں جلد برآمد کا کوئی ۲۰۳ فی صد برٹشی مصنوعات پر مشتمل تھا۔ اس کے اہم خریدار ہندوستان، برطانیہ اور امریکہ تھے۔

(۳) ادنیٰ صنعت — روئی اور ریشم کی صنعتوں کے برعکس ادنیٰ کی صنعت جاپان کے لئے جدید ہے۔ اس کی ابتدا یوں تو می جی عہد کے شروع ہونے سے کچھ عرصہ قبل ہی ہو چکی تھی لیکن اس وقت اسے کچھ زیادہ اہمیت حاصل نہ تھی۔ نئے دور کی ابتدا کے ساتھ جب طرز ریش اور طریقہ بود و باش میں تبدیلی ہوئی تو ادنیٰ کپڑے کی طلب بھی بڑھنے لگی۔ بالخصوص فوجی اغراض کے لئے اس کی مانگ زیادہ ہو گئی۔ ۱۸۸۵ء میں ادنیٰ کی سب سے پہلی گرانی حکومت کے زیر نگرانی اس غرض سے قائم ہوئی کہ اس کے ذریعہ فوجی ضروریات کے لئے ادنیٰ مصنوعات فراہم کی جائیں۔ اس گرانی کے قیام کے دو سال بعد یعنی ۱۸۸۷ء میں ایک اور خانگی کمپنی بھی قائم ہوئی لیکن آئندہ دس سالوں تک یہ صنعت کچھ زیادہ ترقی نہ کر سکی جس کے اہم اسباب یہ تھے کہ یہ صنعت نوخیز ہونے کی وجہ سے بیرونی ارزمان کپڑے کا مقابلہ بہت مشکل تھا۔ سرمایہ دار اس میں روپیہ لگانے سے گریز کرتے تھے۔ مزید برآں ملک میں اچھے فن دان بھی موجود نہ تھے۔ حکومت تاہم اس میں روپیہ لگانے کی سرپرستی کے ذریعہ اس کی حالت بہتر بنانے کی

کوشش کر رہی تھی پھر بھی نتائج زیادہ امید افزانہ تھے۔ ۱۸۸۶ء اور ۱۹۰۷ء کے درمیان بنید پانچ کمپنیاں قائم ہوئیں۔ ۱۸۹۷ء میں جب جنگ روس و جاپان کا آغاز ہوا تو فوجی ضروریات کے لئے حکومت کی طرف سے آونی کارخانوں کو کثیر فراشتاں ملنے لگیں۔ ایک طرف تو طلب میں اضافہ ہو گیا تھا اور دوسری طرف قیمتیں بھی بڑھ گئی تھیں۔ یہ دونوں امور کارخانہ داروں کے حق میں بہت مفید ثابت ہوئے۔ لیکن جب جنگ ختم ہوئی تو طلب میں کمی کے ساتھ قیمتوں میں بھی تخیف ہو گئی۔ لہذا کارخانہ داروں کے لئے پھر مصیبت کا زمانہ آگیا۔ تقریباً تمام کمپنیوں کو بھاری نقصان اٹھانا پڑا۔ لیکن ۱۹۱۳ء میں جب جنگ عظیم کی ابتدا ہوئی تو اس کے لئے دوبارہ منافع کمانے اور ترقی کرنے کے مواقع نکل آئے۔ جب قدیم ترقی یافتہ صنعتی ممالک جنگ میں شریک ہو گئے تو اندرون ملک بیرونی ازرزاں اور اچھے پارچے کے شدید مقابلے کا سلسلہ خود بخود چل ہو گیا۔ نہ صرف اندرون ملک بلکہ بیرونی ممالک کی مارکٹوں میں بھی مقابلہ کی نوعیت بہت کچھ گھٹ گئی۔ طلب کی زیادتی اور قیمتوں کی گرانی نے کارخانہ داروں کی ہمتیں بلند کر دیں۔ اس موقع سے فائدہ اٹھا کر قدیم کمپنیوں نے اپنے کاروبار کو وسعت دی اور سرمایہ زیر استعمال کی مقدار میں اضافہ کیا گیا۔ پرانی کمپنیوں کی حالت کو بہتر پاکر نئی کمپنیاں بھی قائم ہونا شروع ہوئیں۔ جنگ کے اختتام پر اس صنعت کی حالت پھر منزل کی طرف مائل ہو گئی۔ طلب میں کمی ہو چکی تھی اور قیمتیں بھی گر رہی تھیں۔ دوران جنگ مانگ کی زیادتی اور قیمتوں کی گرانی کے پیش نظر بہت سال تیار کر لیا گیا تھا۔ مگر جب طلب گھٹ گئی تو مال کی نکاسی میں دقتیں ہونے لگیں۔ بعض کمپنیوں کے دیوایے نکل گئے۔ اکثر کمپنیوں کا انضمام عمل میں لایا گیا۔ مقدار پیداوار اور قیمتوں کو قابو میں رکھنے کی وجہ سے ۱۹۱۷ء تک حالات پھر معمولی حیثیت اختیار کر سکے۔ جدید مشینوں کے استعمال، اعلیٰ فن دانوں کے تقرر اور پیداؤں کے طریقوں کی اصلاح کی بدولت یہ صنعت دوبارہ ترقی کرنے لگی۔ ۱۹۲۹ء تک کارخانوں کی تعداد ۸۵۲ ہو چکی تھی۔ آئندہ سالوں میں بھی کارخانوں کی تعداد میں اضافے کا سلسلہ جاری رہا۔ ۱۹۳۳ء تک ان کی تعداد ۱۱۱۱ ہو گئی۔

اندرون ملک اس صنعت کی ترقی کی وجہ سے تین تبدیلیاں ہوئیں: ایک یہ کہ باہر سے درآمد ہونے والے مال میں غیر معمولی کمی ہو گئی اور اندرون ملک بہت بڑی حد تک ملکی مال استعمال ہونے لگا۔ ۱۹۱۲ء میں جاپان نے ۶۳۵۹۶۰۰۰ یین کی ادنیٰ مصنوعات درآمد کیا تھا لیکن اس کے بعد درآمد کی مقدار بحیثیت مجموعی گھٹنے گھٹنے ۱۹۲۲ء تک صرف ۵۰۸۱۰۰۰ یین رہ گئی۔ دوسرے یہ کہ مقامی ضروریات پورا کرنے کے بعد باہر جانے والے مال کی مقدار بہت بڑھ گئی۔ ۱۹۲۲ء میں جاپان نے ۶۱۶۸۰۰۰ یین کی ادنیٰ مصنوعات درآمد کی تھیں لیکن ۱۹۳۲ء تک ۲۹۸۴۸۰۰۰ یین کی مصنوعات درآمد کرنے لگا۔ تیسرے یہ کہ خام اُون کی درآمد میں بہت زیادتی ہو گئی۔ کیونکہ خود جاپان میں خام اُون کی پیدائش ناقابل لحاظ ہے۔ ۱۹۲۳ء میں جلد ۵۱۷۸۲۶۰۰۰ کین (اوزن) کی اکائی (ایک کین = ۳۲۲۸ پونڈ) اُون درآمد کیا گیا تھا۔ ۱۹۲۳ء تک اس کی مقدار بڑھ کر ۳۷۲۸۶۰۰۰ کین ہو گئی ۱۹۳۷ء میں جو اشیاء جاپان نے مختلف ممالک سے اپنے پاس درآمد کیں اُن میں لمبا اہمیت دوسرا درجہ خام اُون کو حاصل رہا۔ پہلا درجہ خام روئی کا تھا۔ پندرہ سنیہ میں جلد اشیاء درآمد کا کوئی ۳۱ فی صد خام روئی پر اور ۳۷ فی صد خام اُون پر مشتمل تھا جاپان میں اُون کی سب سے زیادہ درآمد آسٹریلیا سے ہوتی ہے۔ ۱۹۳۳ء میں جاپان نے جتقدر اُون خرید اسکا ۹۰ فی صد آسٹریلیا نے فراہم کیا تھا۔ ۱۹۳۳ء میں جاپان کی ادنیٰ مصنوعات کا سب سے اہم خریدار کوئٹنگ تھا۔

(۴) سوتی اُونی لمبل — جاپانی آب و ہوا، موسم اور مذاق کا لحاظ کرتے ہوئے اُونی سوتی لمبل بہت موزوں ثابت ہوا ہے۔ اس کپڑے کا استعمال اوخانیسیو صدی سے بہت بڑھ گیا جب کہ مغربی ممالک سے اس کی درآمد کی جانے لگی۔ ۱۹۲۶ء میں اس کی درآمد ۳۴۰۰۰ گز تھی لیکن صرف پانچ سال کے اندر یعنی ۱۹۳۷ء تک درآمد کی مقدار میں تقریباً پندرہ گنا اضافہ ہوا۔ آخر الذکر سنیہ میں درآمد کی مقدار ۵۰۵۴۰۰۰ گز رہی۔ اس کے بعد بھی

درآمد کی مقدار میں سال بہ سال اضافہ ہوتا رہا۔ حتیٰ کہ ۱۹۱۵ء میں یہ ۳,۶۳۵,۰۰۰ گز تک پہنچ گئی۔ درآمد میں اس قدر کثیر اضافہ کے باوجود ملکی سرمایہ داروں کی توجہ اس پارچہ کی پیدائش کی طرف نہیں مبذول ہوئی تھی۔ اس کی اہم وجہ یہ تھی جاپانی اس کی تیاری کا طریقہ نہیں جانتے تھے۔ جنگ چین و جاپان کے اختتام کے بعد دو کمپنیاں خاص طور پر اس کپڑے کی پیدائش کے لئے قائم ہوئیں ۱۹۱۵ء میں مزید دو کمپنیاں قائم کی گئیں۔ بیرونی پارچے کے شدید مقابلہ کی وجہ سے ابتداً ان کمپنیوں کو بہت یاہوسی رہی اور ایک طویل مدت تک مقصوم کا اعلان نہیں کیا جاتا۔ جنگ روس و جاپان کی وجہ سے اس صنعت کو بہت فائدہ پہنچا۔ طلب کی زیادتی اور قیمتوں کی گرانی کی وجہ سے یہ کمپنیاں معقول منافع کمانے کے قابل ہو گئیں۔ بالخصوص ۱۹۱۵ء تا ۱۹۱۷ء کا زمانہ بہت خوشحالی کا رہا۔ گنجائش کی مناسبت سے قدیم کمپنیوں نے کاروبار کو وسعت دی، علاوہ جدید کمپنیاں بھی قائم ہوئیں اور بعض ایسے کارخانوں نے جو ابتداً صرف اونی مصنوعات تیار کرتے تھے اس پارچہ کی پیدائش میں بھی حصہ لینا شروع کیا۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اندرون ملک اونی ہوتی ململ کی پیدائش بہت بڑھ گئی۔ ۱۹۱۵ء میں یا تو پیداوار مطلق نہ تھی یا یہ کہ ۱۹۱۵ء تک ۶۷۹۶,۰۰۰ گز اور ۱۹۱۷ء تک ۴,۷۶۰,۰۰۰ گز کمپوز تیار کیا جانے لگا۔ ۱۹۱۷ء میں جاپان ملکی ضروریات کو پورا کرنے کے علاوہ دیگر ممالک کو بھی برآمد کرنے کے قابل ہو گیا۔ اس کے بعد برآمد کی مقدار مسلسل بڑھنے اور درآمد کی مقدار لگاتار گھٹنے لگی جتنی کہ ۱۹۱۷ء تک درآمد کی مقدار قطعی طور پر موقوف ہو گئی۔ آئندہ صفحے کی جدول میں درآمد و برآمد کے جو اعداد دیئے گئے ہیں ان کا مطالعہ خالی از دلچسپی نہ ہوگا۔

اونی سوئی پارچہ کی درآمد اور برآمد

سال	درآمد (۱۰۰۰ گزوں میں)	برآمد (۱۰۰۰ گزوں میں)
۱۹۰۳ - ۱۸۹۹ (اوسط)	۱۶ ۴ ۲۱	x

۹۷	۱۱۳۶۳	۱۹۰۵
۶۶۸	۳۳۶۵	۱۹۱۰
۴۶۰۷	۱۲۳	۱۹۱۵
۲۱۲۱	۷	۱۹۲۰
۱۵۱۶	۷	۱۹۳۲
۴۱۰۲	۷	۱۹۳۴

مندرجہ بالا اعداد سے واضح ہے کہ ۱۹۱۵ء اور ۱۹۳۲ء کے درمیان سوئی ادنی پارچہ کی درآمد بہت بڑھی ہوئی تھی اور برآمد صفر تھی لیکن ۱۹۳۲ء تک یہ صنعت اتنی ترقی کر گئی کہ درآمد صفر ہو گئی اور ۲۱ لاکھ گز سے زائد پارچہ برآمد کیا گیا۔ ۱۹۳۲ء میں اسکی برآمد ۴۶ لاکھ گز سے بھی زیادہ تھی۔ ۱۹۳۲ء میں برآمد کی کمی عالمی کساد بازاری کا نتیجہ تھی لیکن ۱۹۳۲ء تک پھر مقدار برآمد بڑھ کر ۴۱ لاکھ گز سے زیادہ رہی۔ اس صنعت کی ترقی کا اندازہ پیدائش کی مقدار سے بھی لگایا جاسکتا ہے۔ ۱۹۱۵ء میں جلد مقدار پیدائش ۶۷۹۶۰۰۰ گز تھی۔ ۱۹۳۲ء تک ۶۷۹۵۸۵۰۰ گز ہو گئی۔ ۱۹۳۲ء میں پیدائش کی مقدار اس قدر بڑھ گئی جو اس کے بعد آئندہ چار سالوں میں کبھی بھی اتنی نہیں رہی۔ مذکورہ سن میں پیدائش کی مقدار ۶۷۵۸۵۸۰۰۰ گز تھی۔ اور ۱۹۳۲ء میں ۶۷۹۵۸۵۰۰ گز رہی۔ سوئی ادنی پارچہ کی صنعت جاپان کی ان صنعتوں میں سے ایک ہے جو بہت قلیل عرصے میں نمایاں ترقی کر گئیں۔

(۵) مصنوعی ریشم کی صنعت — دنیا کے اکثر و بیشتر حصوں میں مصنوعی ریشم کی اشیاء کا استعمال بہت عام ہو چکا ہے اور ہوتا جا رہا ہے۔ اسی اہمیت کے پیش نظر مختلف ترقی یافتہ صنعتی ممالک نے جاپان سے بہت عرصہ پہلے اپنی توجہ اس صنعت کی ترقی کی طرف مبذول کی

اس میں شک نہیں کہ جاپان میں بہت سی صنعتوں کی ترقی کا آغاز وسط انیسویں صدی سے ہو چکا تھا لیکن بیسویں صدی کے پہلے عشرے کے اختتام تک بھی یہ صنعت جاپان میں جاری نہ ہو سکی تھی۔ بھارتی صنعتی کمپنی کے نام سے مصنوعی ریشم کی سب سے پہلی کمپنی جاپان میں ۱۸۵۸ء میں قائم ہوئی۔ یہ ایسا زمانہ تھا جب کہ جنگ عظیم کا بھی ابھی آغاز ہوا تھا۔ طلب میں زیادتی ہو گئی تھی اور بیرونی ممالک سے مال لانے میں دقتیں ہو رہی تھیں۔ لہذا اس کو خیر صنعت کیلئے یہ ترقی کا بہترین موقعہ تھا جاپانی باشندوں نے اس سے پورا پورا استفادہ کیا۔ مصنوعی ریشم کے کارخانے تیزی کے ساتھ قائم ہونے شروع ہوئے لیکن جنگ کے ختم ہوجانے پر جب طلب گھٹ گیا اور قیمتیں گرنا شروع ہوئیں تو ان کارخانوں کی حالت بہت بری ہو گئی کیونکہ انہیں قائم ہو کر ابھی تلیل عرصہ ہوا تھا اور یہ پورے طور پر مستحکم نہیں ہو سکے تھے۔ نتیجہ یہ کہ شاہتی مصنوعی سلک کمپنی کے سوا بہت سی کمپنیاں بند ہو گئیں۔ مابعد جنگ کے زمانے میں سب سے زیادہ اہمیت شاہی مصنوعی سلک کمپنی ہی کو حاصل رہی کیونکہ جگہ مقدار پیدائش کا تخمیناً ۹۰ فی صد حصہ اسی کمپنی سے متعلق ہوتا تھا۔ ۱۹۲۶ء تک ۲۳۸۰۰۰ پونڈ وزن کی مصنوعات تیار کی جانے لگیں۔ صرف ایک سال بعد یعنی ۱۹۲۳ء میں مقدار پیدائش دو گنے سے بھی زیادہ یعنی ۵۸۰۰۰۰ پونڈ ہو گئی لیکن یہ مقدار مقامی صرف کے ۴۰ فی صد سے زیادہ تھی۔ گویا مقدار پیدائش میں اس قدر اضافے کے باوجود جاپان کو اپنی ضروریات کا ۶۰ فی صد حصہ باہر سے منگوانا پڑتا تھا۔ بیرونی ممالک کی مصنوعات کی درآمد کو روکنے کے لئے حکومت جاپان نے ۱۹۰۷ء میں محصول درآمدی سوکرن پر عاید کر رکھا تھا۔ لیکن ملکی پیداوار سے ملکی طلب پوری نہ ہو سکنے کی وجہ سے اس قدر گران محصول عاید کرنے کے باوجود بیرونی مصنوعات کی درآمد بڑھتی ہوئی مقداروں میں جاری رہی پیدائش کی گنجائش کے پیش نظر مصنوعی سلک کی مزید کمپنیاں قائم ہونے لگیں۔ بالخصوص ۱۹۱۰ء

The Eastern Industail Co. لے

Industrial Artificial Silks Company ے

اور ۱۹۳۷ء کے درمیان متعدد کمپنیاں قائم ہوئیں۔ روئی کی اکثر بڑی کمپنیوں نے بھی مصنوعی ریشمی اشیاء کی پیدائش کو ذیلی کاروبار کی حیثیت سے انجام دینا شروع کر دیا کمپنیوں کی تعداد میں اضافے کے ساتھ مقدار پیدائش میں بھی زیادتی کا ہونا لازمی امر تھا۔ عالمی کساد بازاری کے زمانے میں اس صنعت کی نمایاں خصوصیت یہ رہی کہ ملک کی دوسری صنعتوں کے کاروبار میں سر د بازاری کی صورت نمودار ہو گئی تھی تو اس نے ۱۰ اور ۳۱ فی صد کے درمیان مقسوم ادا کیا۔ اس صنعت کے لئے یہ بات اس لئے ممکن ہو سکی کہ اندرون ملک ایک طرف تو پیدائش کی سہولتیں تھیں اور دوسری طرف وسیع مارکت بھی موجود تھا۔ ۱۹۳۷ء کے بعد بھی کمپنیوں کی تعداد میں اضافہ ہوتا گیا اور قدیم کمپنیوں نے اپنے کاروبار کو حسب گنجائش وسعت دی چنانچہ ۱۹۳۳ء میں مقدار پیدائش ۸۹۰۰۰۰۰ پونڈ ہو گئی اور ۱۹۳۷ء میں ۱۴۸۰۰۰۰۰ پونڈ تک بڑھ گئی۔ واضح رہے کہ ۱۹۳۷ء میں پیدائش کی مقدار صرف ۲۳۸۰۰۰ پونڈ تھی ۱۹۳۷ء کے مقابل ۱۹۳۷ء میں ترقی کی یہ رفتار بہت حیرت ناک ہے۔ تخمینہ کیا گیا ہے کہ اس صنعت میں ترقی کے اس معیار پر پہنچنے کے لئے یورپ کے صنعتی ممالک کے لئے نصف صدی سے زائد عرصہ لگا لیکن جاپان نے ۱۹۳۷ء میں اس صنعت کا آغاز کر کے ۱۹۳۷ء تک اس میں ایسی ترقی کر لی کہ فرانس کو پیچھے چھوڑتے ہوئے انگلستان، اٹلی اور جرمنی کے بعد کا درجہ حاصل کر لیا۔ لیکن ایک ہی سال میں یعنی ۱۹۳۳ء تک اس نے انگلستان، جرمنی اور اٹلی سے بھی سبقت لے گیا۔ ۱۹۳۳ء میں اس صنعت کی حالت تک امریکہ کے بعد جاپان ہی کا درجہ تھا۔ مصنوعی ریشم کی بین الاقوامی پیدائش کے حسب ذیل اعداد کا مطالعہ دلچسپی کا باعث ہوگا۔

مصنوعی ریشم کی بین الاقوامی پیدائش کے اعداد ۱۹۳۳ء

(۱۰۰۰ پونڈوں میں)

مقدار پیدائش

۲۱۰۰۰۰

ملکوں کے نام

(۱) ریاستہائے متحدہ امریکہ

۱۲۸۰۰۰	(۲) جاپان
۱۰۱۰۰۰	(۳) اٹلی
۹۲۰۰۰	(۴) برطانیہ عظمیٰ
۹۰۰۰۰	(۵) جرمنی
۷۳۰۰۰	(۶) فرانس

۱۹۲۳ء میں دنیا میں مصنوعی ریشم کی جملہ مقدار پیدائش (جس میں متذکرہ بالا ممالک کے علاوہ دوسرے ملک بھی شامل ہیں) ۷۹۱۰۰۰۰ پونڈ تھی۔ اس میں امریکہ کا حصہ تقریباً ۲۷ فی صد اور جاپان کا تقریباً ۱۹ فی صد رہا۔ جاپان کی اشیائے برآمد میں مصنوعی ریشم کی مصنوعات کو تیسرا درجہ حاصل رہا (۱۹۳۱ء کے اعداد کے مطابق) پہلا درجہ روئی کی مصنوعات کا تھا، دوسرا خام ریشم کا اور تیسرا مصنوعی ریشم کی اشیاء کا۔ اشیائے برآمد کی مجموعی قیمت کے تناسب سے مصنوعی ریشم کی مصنوعات کی قیمت کافی مدد ۹۷۴ لاکھ میں اُسکے اہم خریدار ہندوستان، آسٹریلیا اور ندرلینڈز تھے۔

(۶) ہمپ اور فلاکس کی صنعت — ہمپ اور فلاکس ریشہ دار پودے ہیں جن کے ریشوں سے مختلف قسم کی مصنوعات تیار کی جاتی ہیں۔ ان کی پیدائش کے لئے جاپان کی آب و ہوا، موسم اور زمینات بہت موزوں ثابت ہوئی ہیں۔ تجربہ کے طور پر فلاکس کی کاشت سب سے پہلے ۱۸۸۹ء میں کی گئی یہ اس قدر کامیاب ہوئی کہ ۱۸۹۰ء کے مقابل ۱۹۱۹ء میں رقبہ کاشت ۲۵ چورس ہیکڑہ کر ۳۷۹۲۹ چورس ہیکڑہ گیا۔ اسی مناسبت سے مقدار پیدائش میں بھی اضافہ ہوا۔ روئی اور اون، ریشم اور ہمپ کی صنعتوں کی یہ خصوصیت ہے کہ اولڈ کر دو کے لئے تقریباً تمام خام پیداوار دوسرے ملکوں سے درآمد کی جاتی ہے لیکن آخری دو کی

یہ خصوصیت ہے کہ اُن کے لئے جملہ خام پیداوار اندرون ملک ہی دستیاب ہوتی ہے۔
منجملہ اور اسباب کے ایک وجہ یہ بھی تھی کہ ہمپ اور فلاکس کی صنعت بہت تیزی کے ساتھ
ترقی کر سکی۔ ذیل میں جو اعداد دیئے گئے ہیں ان سے ہمپ کے رقبہ کاشت اور مقدار
پیداوار کا اندازہ ہو سکتا ہے۔

ہمپ کا رقبہ کاشت اور مقدار پیداوار

سال	رقبہ کاشت (جو)	مقدار پیداوار (کوان)
۱۹۰۳-۰۶ (اوسط)	۵۵۰۳	۳۶۶۰۰۰
۱۹۰۸-۱۲ (۰)	۵۱۳۲	۳۵۵۰۰۰
۱۹۳۰	۱۰۰۱۰	۴۷۵۹۰۰۰
۱۹۳۳	۱۲۹۰۰	۶۲۳۲۰۰۰

رونی اور ریشم کی طرح ہمپ اور فلاکس کی صنعت جاپان میں قدیم زمانے سے جاری ہے
لیکن انیسویں صدی کے آٹھویں دہے تک بھی اس کی حیثیت محدود تھی۔ اٹنی ہمپ یا رنچی
کے نام سے سب سے پہلی کپنی ۱۸۵۸ء میں قائم کی گئی۔ اس کے دوسرے سال ایک اور کپنی
قائم ہوئی لیکن ابتداءً ان کپنیوں کے کاروبار کو کچھ زیادہ کامیابی نہ ہو سکی۔ ۱۹۰۷ء میں جب
جنگ چین و جاپان کی ابتدا ہوئی تو جنگی اغراض کے لئے ہمپ اور فلاکس کی مصنوعات کی طلب
میں نمایان اضافہ ہو گیا جس کی وجہ سے عارضی طور پر ان کپنیوں کی وقتیہ حل ہو گئیں۔ ہر کپنی نے
اپنے کاروبار کو وسعت دی اور نئی کپنیاں بھی قائم ہوئیں۔ بڑھتی ہوئی طلب کے پیش نظر
تمام کپنیوں نے کثرت سے مال تیار کرنا شروع کر دیا۔ اور ہر ایک کی یہ کوشش ہوئے گی کہ

زیادہ سے زیادہ مال فروخت کر کے زیادہ سے زیادہ منافع حاصل کرے۔ اس رجحان نے گورنر شاپ
مقابلے کی صورت پیدا کر دی۔ جنگ کے ختم پر ہر کمپنی کے پاس اشاک کی مقدار زیادہ تھی لیکن
طلب کم ہو چکی تھی قیمتیں گر رہی تھیں اور باہر کا مقابلہ بھی شدید تھا۔ اندرونی مقابلہ نے حالات
میں مزید ابتری پیدا کر دی۔ اکثر کمپنیاں دیوالیہ کی حد کو پہنچ گئیں لہذا حالات کو بہتر بنانے کیلئے
تین بڑی کمپنیوں نے باہمی سمجھوتے سے ایک اتحاد قائم کیا۔ ۱۹۳۷ء سے اس پر عمل ہونے لگا
اس اتحاد کا اصل مقصد ارکان کے لئے مالی سہولتیں بہم پہنچانا، ہر ایک کی قوت پیدا آوری
کا لحاظ کرتے ہوئے مقدار پیداوار متقرر کرنا اور ایک متقررہ قیمت پر پیداوار کی فروخت کا انتظام
کرنا تھا۔ اس اتحاد کی بدولت ارکان اتحاد کو بہت فائدہ پہنچا۔ مزید برآں مقابلے کے
گھٹ جانے سے صنعت کی عام حالت بھی بہتر ہو گئی۔ جنگ روس و جاپان نے اس
صنعت کے لئے ترقی کا ایک اور موقعہ فراہم کیا۔ طلب کی زیادتی اور قیمتوں کی گرانی کی
بدولت معقول منافع لئے لگا۔ لیکن ختم جنگ کے ساتھ ہی پھر سرد بازاری کی کیفیت پیدا
ہو گئی۔ گرتی ہوئی قیمتوں کے مضر اثرات سے بچنے کے لئے سابقہ تین کمپنیوں کے اتحاد
نے باقی ماندہ ایک اور کمپنی کو بھی اپنے ساتھ شریک کر لیا۔ ۱۹۳۷ء میں اس نئے
اتحاد کا نام امپیریل ہمپ مینوفیکچرنگ کمپنی رکھا گیا۔

جنگ عظیم سے پہلے مزید دو کمپنیاں قائم ہوئیں لہذا امپیریل ہمپ مینوفیکچرنگ کمپنی
اور ان کے مابین پھر مقابلہ شروع ہو گیا۔ مقابلہ کے اثرات زیادہ مضرت رساں اس لئے
نہیں ثابت ہوئے کہ جنگ عظیم کی ابتدا کے ساتھ ہی کاروباری سرگرمی شروع ہو گئی اور
پیدائش کے لئے وسیع مواقع نکل آئے۔ دوران جنگ ان کمپنیوں نے خوب منافع کمایا

اب ان کی حالت اتنی مستحکم ہو چکی تھی کہ مقامی ضروریات کے لئے اشیاء کی فراہمی کے علاوہ بیرونی مالک کو مال روانہ کیا جانے لگا۔ اور بعض ایسے مالک کے بازاروں پر بھی قبضہ کیا گیا جو پہلے جاپانی مصنوعات کے خریدار نہیں تھے۔ یہی وہ زمانہ تھا جب کہ دوس میں فلاکس کی کاشت بہت خراب ہو گئی تھی۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ فرانس، جرمنی اور انگلستان کے ایسے کارخانے جو دوس سے فلاکس حاصل کرتے تھے بری طرح متاثر ہوئے۔ اس واقعہ سے بھی جاپان میں ہمپ اور فلاکس کی صنعت کو بہت فائدہ پہنچا۔ جنگ عظیم کی ابتدا سے قبل اس صنعت کے لئے بیرونی مقابلے کا مسئلہ بہت اہم تھا لیکن جنگ کے مواقعوں سے فائدہ اٹھا کر اس نے مقامی بازاروں پر پورے طور سے قبضہ کر لیا اور برآمد کی مقدار مسلسل بڑھتی گئی۔

(باقی)

رفتارِ عالم

جنگ اِٹالین گراڈ کی لڑائی نے اب نہایت نازک اور فیصلہ کن صورت اختیار کر لی ہے۔ اِس لڑائی میں روسیوں نے جس استقلال، بہادری اور اخلاقی اوصاف کے جوہر دکھائے ہیں وہ تاریخ میں ہمیشہ یادگار رہیں گے۔ اِس لڑائی میں جرمنوں نے لاکھوں فوج اور کروڑوں کا سامان جنگ جھونک دیا لیکن پھر بھی انہیں جیسی کاسیابی کی توقع تھی وہ حاصل نہ ہوئی۔ اب صورت حال یہ ہے کہ جرمن فوجیں شہر کے شمالی صنعتی علاقہ میں گھس آئی ہیں، دوسرے حصوں میں ایک ایک مکان اور ایک ایک گلی کے لئے لڑائی ہو رہی ہے۔ روسیوں نے شہر کے جنوبی حصے پر سخت حملے کر کے دشمن کا ناطقہ بند کر دیا ہے۔ اب اگر اِٹالین گراڈ پر جرمنوں کا قبضہ ہو بھی جائے تو بھی یہ اپنا پڑے گا کہ اِس شہر کی مدافعت سے ہٹ کر کے سب منصوبے خاک میں مل گئے جرمنوں کی کوشش ہے کہ وہ الگا پر تعریف حاصل ہو جائے تاکہ دریائی آمد و رفت اور ریل و رسائل باطل منقطع ہو جائے۔

تفقا زمین میں بھی جرمنوں کا اقدام رکا ہوا ہے۔ مزدک سے آگے ابھی جرمن فوجیں نہیں بڑھ سکیں جو گرو زنی کے تیل کے چشموں سے پچاس میل کے فاصلہ پر واقع ہے جنرل ٹیموشکو نے روس کے وسطی سو رچوں پر اور اِٹالین گراڈ کے شمال مغرب میں جرمنوں پر سخت حملے شروع کر دیئے ہیں اور متعدد شہروں کو جرمنوں سے واپس حاصل کر لیا ہے۔ ٹیموشکو کا طریق عمل یہ معلوم ہوتا ہے کہ مدافعت کی بہترین صورت یہی ہے کہ اقدامی حملے کئے جائیں چنانچہ اِس وقت تک اِٹالین گراڈ

کو فتح کرنے میں جرمینوں کو جو ناکامی ہوئی ہے وہ دراصل اسی طریق عمل کا نتیجہ ہے۔ غرض کہ روسیوں نے لندن گراؤ سے لیکر قفقاز تک اس جارحانہ مداخلت کے مسلک پر عمل کیا ہے اور اس کی خاطر ایسی پیش بہا قربانیاں کی ہیں کہ جن کی نظیر جدید تاریخ میں نہیں ملتی۔ روسیوں نے اس امر کا ثبوت دیدیا کہ نئے نظام حیات سے جوان کے ملک میں گزشتہ ۲۵ برس سے جاری ہوا ہے، اُن کی ذہنیت میں کس قدر زبردست انقلاب پیدا کر دیا ہے اور ان کی اخلاقی قوت کو زار کے زمانہ کے مقابلہ میں کہاں سے کہاں پہنچا دیا ہے۔

اگرچہ اب تک اتحادیوں کے لئے یہ ممکن نہ ہو سکا کہ وہ اپنے حلیف روس کی خاطر اور خود اپنی خاطر بھی مغربی یورپ میں جرمینوں کے خلاف محاذ قائم کریں لیکن اس میں شبہ نہیں کہ اُن کے لیڈروں نے رہنما لیننڈ کے صنعتی مرکزوں اور فرانس کے ساحلی فوجی مرکزوں پر ہزاروں ٹن گولے برسائے جن سے دشمن کو سخت نقصان پہنچا۔ لیکن ظاہر ہے کہ یہ گولہ باری قطعی نتائج نہیں پیدا کر سکتی جیسا کہ جرمینوں کی گولہ باری سے ثابت ہو گیا تھا جو انھوں نے انگلستان کے مختلف شہروں پر کی تھی۔

جزائر سلیمان اور نیو گینی میں ابھی جنگ کا سلسلہ جاری ہے۔ کوئی فیصلہ کن صورت اب تک نہیں پیدا ہوئی۔ نتیجہ کار و مدار زیادہ تر سامانِ رسد کی فراہمی پر ہوگا جو فریق زیادہ کارکردگی کے ساتھ موثر طور پر اپنی سپاہ کو جنگ کا اعلیٰ قسم کا ضروری ساز و سامان پہنچانے میں کامیاب ہوگا وہ یقیناً آخر میں پالا مارے گا۔ جزائر سلیمان میں بعض چھوٹے چھوٹے جزیروں پر پچھلے دنوں اقتدار و تصرف ادا تھا بدلتا رہا۔ کبھی آسٹریلیا اور امریکہ والے قابض ہو گئے اور کبھی جاپانی۔ جنگ کا رنگ کچھ ایسا ہے کہ اندیشہ ہے کہ شاید ابھی کچھ عرصہ تک یہ سلسلہ جاری رہے اور کوئی فریق دوسرے کو پوری طرح سے بچ نہ کر پائے۔ آخر میں نتیجہ چاہے کچھ بھی نکلے لیکن فوری طور پر اس فوجی اقوام سے اتحادیوں کو یقیناً فائدہ ہو ا ہے اور جاپانیوں کے لئے بحرانِ کابل میں سخت دشواریاں پیدا ہو گئی ہیں۔ غالباً جزائر سلیمان کی جنگ کی بدولت جاپانی ابھی اس قابل نہ ہو سکا

کہ کچھ عرصہ تک ہندوستان کے مشرقی ساحل پر بحری ہم کام منصوبہ باندھیں یا خشکی سے ہندوستان پر کسی بڑے حملہ کا ڈول ڈالیں چھوٹے موٹے ہوائی حملے ہوں گے لیکن ان سے کوئی دور رس نتیجہ نہیں نکلے گا۔ اب اگر اتحادیوں نے وسیع پیمانے پر براہِ عملہ شروع کر دیا تو ممکن ہے جاپان کو اپنی چین کی ہم کو بھی اذہورا چھوڑ کر اس جانب متوجہ ہونا پڑے۔ اگر ایسا ہو تو جاپان سخت مشکل میں پھنس جائے گا اور اس کو ایک ایک کر کے سب نوالے اُٹکنے پڑیں گے جو اس نے ہڑپ کئے ہیں۔

ہندوستان | کانگریسی لیڈروں کی گرفتاری کے بعد پچھلے دو ماہ میں ملک کے طول و عرض میں کافی انتشار پیدا ہو گیا لیکن حکومت نے اب صورتِ حال پر پوری طرح قابو

حاصل کر لیا ہے۔ اگرچہ اب بھی کہیں کہیں ایسی وارداتیں ہوتی رہتی ہیں جن سے نظم و نسق کو ہرجم کرنا مقصود ہوتا ہے لیکن اس قسم کی کوششیں بے نتیجہ رہیں گی اس واسطے کہ ان کے سامنے کوئی واضح اور اعلیٰ مقصد نہیں ہے۔ اور اعلیٰ مقصد وہی ہو سکتا ہے جو قومی نوعیت رکھتا ہو۔ اگر کسی ایک سیاسی پارٹی کو مقتدر بنانے کے لئے ملک میں دہشت انگیزی شروع کر دی جائے تو اسے کسی طرح بھی قومی مقصد سے تعبیر نہیں کیا جاسکتا۔ کانگریس کے باہر ملک میں جو دوسری سیاسی جماعتیں اور مفاد ہیں وہ موجودہ انتشاری تحریک میں ملک کے مفاد عامہ کے لئے سخت خطرہ محسوس کر رہی ہیں اور بعض دیانتدار کانگریسی بھی اسی خیال کے ہیں چنانچہ مسٹر جگوپال چاری نے بھی حال میں ان تمام اشتہابی رجانات کی سخت مذمت کی ہے جو بعض کانگریسی لیڈروں کے اشارہ پر ملک میں پیدا کئے گئے ہیں چنانچہ مسٹر جگوپال چاری کے خیال کے مطابق گاندھی جی اور کانگریس کے دوسرے ذمہ دار لیڈر کا منشاء ہرگز یہ نہ تھا۔ ہم اس وقت اس بحث میں نہیں پڑنا چاہتے کہ آیا کانگریسی لیڈروں کا منشاء یہاں یا نہ تھا کہیں اس میں تو مطلق شک و شبہ کی گنجائش نہیں کہ کانگریس یہ تہیہ کر چکی تھی کہ برطانوی حکومت کو سول نافرمانی کی تحریک کے ذریعہ اس دفعہ ایسا پانچ کر دے کہ وہ اس کے مطالبات تسلیم کرنے پر بالکل مجبور ہو جائے۔ ان مطالبات کی تہ میں یہ نیت کارفرما ہے کہ سامے ملک کا اقتدار ملنے کے بعد منانے والے طور پر اقلیتوں اور دوسرے مفادات سے اپنے شرائط تسلیم کرائے جائیں۔ اگر یہ

نیت نہیں تو رسولِ نافرمانی کی تحریک شروع کرنے سے پہلے مسلم لیگ سے مفاہمت کیوں نہیں کی گئی جس کے بغیر کانگریس کے تمام اقدامات کبھی بھی قومی رنگ نہیں اختیار کر سکتے۔

اب انگلستان کے ارباب اقتدار کا کہنا یہ ہے کہ ہندوستان کی طرف سے کوئی اقدام ہونا چاہیے تاکہ وہ مسئلہ ہند-پاک سرحدوں کو حل کر سکیں۔ اس اقدام کی صورت کیا ہوگی کسی کو معلوم نہیں۔ کیسا سرحدوں کو چاروں طرف سے انگلستان کا کر صلح و صفائی کی کوشش کریں گے؟ اور کیا ان کی یہ مساعی بار آور ہوں گی یا نہیں اس کی نسبت کوئی رائے فی الوقت نہیں دی جاسکتی۔ سنا ہے کہ سر سید جہاد پرورد غفریبہ والہ رائے اور سرحدوں کے حل کر کوئی ایسی تجویز پیش کرنے والے ہیں جس سے حکومت اور کانگریس میں کوئی مفاہمت ممکن ہو۔ لیکن اس مفاہمت سے کوئی فائدہ نہیں جب تک کہ کانگریس اپنے اس دعویٰ سے دستبردار نہ ہو کہ صرف وہی پوری ہندوستانی قوم کی نمائندہ جماعت ہے! ہندوستانی قوم ہے کہاں؟ پہلے اسے تخلیق کرنا ہے اس کے بعد کسی جماعت کو حق ہو گا کہ وہ اس کی نمائندگی کا دعویٰ کر سکے۔ ہندوستانی قوم کی تخلیق اس وقت تک نہیں ہوگی جب تک ہمارے نام نہاد قومی لیڈر تنگ نظری اور خیال پرستی کو چھوڑ کر وحدت فکر اور تحائف پسندی اختیار نہ کریں گے ہمیں ایسا انداز کے ساتھ اس تلخ حقیقت کو تسلیم کرنا چاہیے۔ جب تک ہم دلی نہ ہو اس وقت تک ہم وطنی کا جھنڈا کبھی پنپ نہیں سکتا۔

دوسرے رسائل

بابتہ جولائی ۱۹۳۲ء

The Indian Journal of Economics

”گذشتہ دس سال میں ٹراڈنگور کی مالیات“ از آر۔ این۔ پوڈون

ہندوستان کی ممتاز اور ترقی یافتہ دیسی ریاستوں کی مالیات کا مطالعہ بڑی اہمیت رکھتا ہے خصوصاً اسلئے بھی کہ آجکل صوبہ داری خود مختاری کے تحت قومی تعمیر کے کاموں پر مصارف بحد ضروری سمجھے جاتے ہیں لیکن یہ واقعہ ہے کہ چند دیسی ریاستوں نے بعض تعمیری کاموں پر روپیہ صرف کرنا پہلے ہی سے شروع کر دیا تھا اس مقالہ میں مشر پوڈون نے تفصیلی اعداد و شمار کی مدد سے ٹراڈنگور کی مالیات پر تنقیدی بحث کی ہے اور یہ امر واضح کیا ہے کہ پچھلے چند سالوں میں حکومت ٹراڈنگور کی معاشی پالیسی میں بنیادی تبدیلی واقع ہوئی ہو حکومت کا خاص خاص تجارتی کاروبار کو خود اپنے ہاتھوں میں لینا اور معاشرتی خدمات پر فیاضی سے روپیہ صرف کرنا اس بات کا یقین ثبوت ہے کہ حکومت کو عوام کی معاشی فلاح و بہبود کا بہت زیادہ خیال ہے۔ عالمگیر کساد بازاری کے اثرات سے ٹراڈنگور کو اقتصادی معنوں میں ۱۹۳۱ء سے ۱۹۳۲ء میں نجات ملی کساد بازاری کی وجہ سے مالگاری، انکم ٹیکس، کرڈگری، جنگلات، اسٹامپ اور رجسٹریشن کے ذریعہ جو آمدنی ملا کرتی تھی اس میں خاصی تخفیف ہوئی لیکن حکومت نے بہت ہی جلد مختلف ذرائع اور بالخصوص تخفیف مصارف کی پالیسی اختیار کرتے ہوئے مالیہ میں توازن پیدا کر دیا۔ اس کے بعد ملک کی آمدنی میں اضافہ ہونے لگا۔ ۱۹۳۲ء کے بعد سے جو چیز قابل ذکر ہے وہ یہ کہ مختلف طریقوں سے حکومت نے تعمیری کاموں پر روپیہ صرف کرنا شروع کیا ہے زرعی ترقی کیلئے جدید طریقوں کا استعمال کیا جانے لگا ہے۔ زرعی اور صنعتی قرضوں میں سہولتیں بہم پہنچانے کے لئے ایک بنک کا قیام ہوا ہے طبی امداد اور صحت عامہ کی خاطر دیہی رقبوں میں بیرونگارڈاکٹروں کو دواخانے قائم کرنا کی ترغیب دی گئی ہے اور ان کے لئے ادویہ کے ذخیرے فراہم کئے گئے ہیں سرسہی، پنی، راماسوامی ایرکے تدبیر کا نتیجہ ہے۔

کپڑا پنل (Pallivasal) اہل برہمن ایکم نے عملی حیثیت اختیار کی۔ کنڈارا میں مغال گیری کی صنعت

(Ceramic industry) کا قیام اور سرکاری طور پر پیش محل کا انتظام کیا گیا۔ ان تمام کاروباروں کے ذریعہ آمدنی میں اضافہ کے بہت کچھ توقعات وابستہ ہیں اور اس طرح محصول ادا کرنیوالوں پر مزید محصول کا بار عائد کئے بغیر ان کی ترقی کا سامان مہیا ہو سکتا ہے۔

تنقید و تبصرہ

Indian Trade

(ہندوستانی تجارت) (انجینی۔ وی۔) نارایناسوامی نائیڈو

صدر شعبہ معاشیات جامعہ انارملہ صفحات ۷۰۲ کپڑے کی جلد قیمت دو روپیہ ۱۹۴۲ء کاپتہ ہندوستانی
انجناب ڈاکٹر انور اقبال صاحب قریشی۔ صدر شعبہ معاشیات جامعہ عثمانیہ

پروفیسر نائیڈو کی یہ کتاب نہایت بروقت شائع ہوئی ہے۔ موجودہ جنگ نے ہندوستان کی تجارت کو غیر معمولی طور پر متاثر کیا ہے۔ پرانے بازار اور تعلقات درہم پھرم ہو گئے ہیں بعض لوگ اسے جلی تبدیلی سمجھتے ہیں اور ان کا خیال ہے کہ جنگ کے ختم ہوتے ہی پھر وہی پرانا سلسلہ شروع ہو جائیگا اس خیال کے لوگ موجودہ اثرات کو عارضی سمجھ کر اس کی طرف چنداں توجہ نہیں کرتے لیکن ملک کے کئی سمجھدار لوگ محسوس کر رہے ہیں کہ جنگ کا نتیجہ خواہ کچھ بھی ہو دنیا پرانی ڈگر پر پھر واپس نہ آئیگی جو گزر گیا سو گزر گیا، موجودہ عارضی تبدیلیاں رنگ لائے بغیر نہ رہیں گی۔ ان حالات میں یہ ضروری معلوم ہوتا ہے کہ ہم اپنی تجارت کے مسائل کا عمیق مطالعہ کریں پروفیسر نائیڈو نے دس ابواب میں ہندوستان کے لئے تجارت کی اہمیت سے لیکر اسے مختلف دوروں کا تجزیہ اور ان پر تبصرہ کرتے ہوئے اسے مختلف مراحل سے گزار کر ہمیں ایک ایسی منزل پر پہنچا دیا ہے جہاں سے ہم حالات و واقعات سے کما حقہ واقف ہو کر آئندہ کے لئے کوئی مناسب راہ ڈھونڈ سکتے ہیں۔ یہ کتاب غائبانہ طلباء کے لئے لکھی گئی ہے لیکن عوام بھی اس کے مطالعہ سے مستفید ہو سکتے ہیں۔ کتاب کا نواں باب مجھے بہت مفید اور اہم معلوم ہوتا ہے اس میں فاضل پروفیسر نے ان تمام معاہدات کا

تذکرہ کیا ہے جو گذشتہ دس برس میں ہندوستان نے مختلف ممالک کے ساتھ کئے ہیں۔ ان معاہدات کے متعلق مواد عام درسی کتابوں میں آسانی سے نہیں ملتا۔ کتاب کا سب سے کمزور حصہ کتاب کا آخری باب ہے جس میں نتائج بیان کئے گئے ہیں یہ باب نہایت مختصر ہے اور معلوم ہوتا ہے کہ بہت جلدی کے عالم میں لکھا گیا ہے۔ نتائج نہایت سلی اور سرسری معلوم ہوتے ہیں۔ کتاب کا تمام اسلوب بیان اکثر علمی متانت اور پختگی سے گریز کر رہا ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ فاضل پروفیسر نے پہلے سب نتائج اپنے ذہن میں محفوظ کر لئے تھے اور پھر واقعات بیان کر کے ان کے نیچے وہ نتائج جڑ دیئے۔ کتاب کا طرز بیان دہی ہے جس کا سودا آجکل تمام ہندوستانیوں کے سروں پر چھایا ہوا ہے یعنی نیشنل۔ مجھے باوجود کوشش کرنے کے آج تک یہ سمجھ میں آیا کہ معاشیات میں اور بالخصوص میں لاٹو تجارت میں یہ نیشنل کیا بلا ہے۔ اور کسی ملک میں نیشنل مفاد سے کیا مراد ہے؟

مجھ سے کئی مرتبہ بہت بلند مرتبہ لوگوں نے اکثر پوچھا ہے کہ آیا ہندوستان کے لئے شرح تبادلہ ایک شلنگ چھ پنس مفید ہے یا ایک شلنگ چار پنس میں نے اس سوال کے کئی پہلو بتلانے کی کوشش کی ہے لیکن ہمیشہ مجھے یہی کہا گیا ہے کہ تم صرف اتنا بتاؤ کہ ان دونوں میں سے کونسی شرح مفید ہے اس قسم کا ایک طرفہ جواب سیاست دان تو شاید دے سکتے ہیں لیکن ایک ایماندار معاشی کے لئے یہ کام چنداں آسان نہیں ہیں تو ہمیشہ یہ سمجھتا ہوں کہ ہر ملک کا مفاد اس کے مختلف طبقوں کا مفاد ہے اور یہ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ جو چیز ایک طبقہ کے لئے مفید ہو وہ دوسرے طبقے کے لئے تعلقے طور پر نقصان دہ ہو۔ انگلستان میں آزاد تجارت کی پالیسی پر عمل رہا اس سے کارخانہ داروں اور مزدور پریشہ طبقہ کو بہت فائدہ پہنچا کیونکہ ایشیائے خورد و فروش اور اجناس خام ملک میں سستے داموں میسر آتی تھیں لیکن اس حکمت عملی پر کاربند رہنے سے انگلستان کے زراعت پریشہ طبقہ کو سخت نقصان پہنچا۔ انگلستان میں تو یہ نقصان قابل لحاظ سمجھا جاسکتا ہے کیونکہ وہاں تو دس فیصد سے بھی کم آبادی کا انحصار زراعت پر ہے لیکن ہندوستان ایسا ملک جس کی آبادی کا ۷۰ فیصد حصہ زراعت پر بسر کرتا ہے اس کے لئے ایسی حکمت عملی پر بغیر سوچے سمجھے کاربند ہونا قرین دانش نہیں ہے۔ علمی

کتابوں میں تجارت وغیرہ کے متعلق ایک طرفہ اسلوب بیان مناسب نہیں ہے۔ ایک پروفیسر کی لکھی ہوئی کتاب میں عام خوش کن سستے جملے زیرب نہیں دیتے۔ مثلاً ہندوستان کی بیرونی تجارت کا ذکر کرتے سب سے پہلے پروفیسر نائیڈ واپنے ناظرین سے توقع رکھتے ہیں کہ وہ پانچ چار اہم باتیں اپنے پیش نظر رکھیں ان اہم باتوں میں پہلی بات یہ ہے۔

”ہندوستان سے جو مال انگلستان کو بھیجا جاتا ہے اُس کا زیادہ حصہ خام مال ہے اور خام پیداوار کی دنیا کے ہر ملک کو ضرورت ہے۔“

جس وقت ہم کلچ میں پڑا کرتے تھے اس وقت کے پروفیسر صاحبان اور مصنفین ہمیں یہ بتایا کرتے تھے کہ تجارتی لحاظ سے ہندوستان کی حیثیت بہت مضبوط ہے۔ ہم زیادہ تر خام مال اور خوردنی اجناس باہر بھیجتے ہیں جن کی ہر ملک کو ضرورت ہے۔ چنانچہ انہیں پروفیسروں اور مصنفین کے مشوروں پر حکومت ہند بھی بہت مدت تک عمل پیرا رہی اور یہاں سے جو مال باہر بھیجا جاتا تھا اس میں سے کئی ایک چیزوں کی برآمد پر بھی محصول عاید کیا جاتا تھا۔ اس کے متعلق کہا جاتا ہے کہ ہماری حیثیت اجارہ دار کی سی ہے اس لئے ہمیں کوئی پرواہ نہیں۔ یورپ کو چائے کے لئے ہمیشہ ہمارا دست نگر رہنا پڑتا ہے۔ لنگا شائر کی گرنیاں ہماری کپاس کے بل بوتے پر ہی چل رہی ہیں۔ بعض لوگ تو اپنی ناسمجھی کے عالم میں یہاں تک کہہ گئے کہ اگر ہم انگلستان کو اجناس خوردنی نہ بھیجیں تو وہاں کے لوگ بھوکے مر جائیں۔ اب دیکھنا یہ ہے کہ ان بیانوں میں کہاں تک حقیقت ہے، بیرونی تجارت کے سلسلے میں ہماری حقیقی حالت کیا ہے! جہاں تک اجناس خورد و نوش کی برآمد کا تعلق ہے ہندوستان کی حیثیت صفر کے برابر ہے بلکہ اب تو برما کی علیحدگی کے بعد سے ہماری حیثیت صفر سے بھی کہیں کم ہو گئی ہے۔ ۱۹۷۸ء سے پہلے ہم کافی گندم کی برآمد کرتے تھے۔ ۱۹۷۸ء تک ہماری اپنی آبادی اور ضروریات میں اضافہ ہوئی کی وجہ سے ہماری خالص برآمد نہ صرف غائب ہو گئی بلکہ اکثر سالوں میں ہمیں اپنی ضروریات کے لئے دوسرے ممالک کا دست نگر ہونا پڑا۔ چاول کی حد تک ہم اپنی ضروریات کا دس سے پندرہ فی صد حصہ باہر سے منگواتے ہیں۔ یہ تو وہی اجناس

خوردنی کی حالت اور ہمارا یورپی ممالک کو بھوکے مارنے کا زعم اب جنگ نے ہمیں بتا دیا ہے کہ خوردنی اجناس کی حد تک ہماری حالت کتنی کمزور ہے اور خود ملک کے اندر ملک کی ضروریات کے لئے کافی غلہ موجود نہیں صوبائی حکومتیں اب ہر ملکن ذرائع سے ”زیادہ غلہ آگاؤ“ کی ہم کی نشر و اشاعت کر رہی ہیں۔ خام مال کی حد تک بھی ہماری حیثیت اتنی شاندار نہیں جتنی کے ہم سمجھتے ہیں بلکہ اگر زیادہ عمیق مطالعہ کیا جائے تو ہماری حالت چنداں قشعی بخش نہیں۔

لٹکا شایر کی گرینوں کو بند کرنا تو کیا خود اپنے درجے کا کپڑا بنانے کے لئے ہمیں روئی دوسرے ممالک سے منگوانی پڑتی ہے۔ ہماری تو صورت حال یہ ہے کہ

پہونچی ہیں بے کمالیاں اپنے کمال کو

ہم ہر قسم کے گھٹیا پن میں آگے آگے ہیں ہماری روئی اتنی گھٹیا قسم کی ہے کہ بس جاپان کے علاوہ اس کی فروخت کے لئے آسانی سے بازار نہیں ہو سکتے۔ اس کے برعکس دنیا میں روئی پیدا کرنے والوں میں دو اہم ملک ہیں۔ امریکہ اور مصر ان دونوں ملکوں کی روئی نہایت اعلیٰ قسم کی ہوتی ہے لیکن یہ دونوں ملک حیران و پریشان ہیں کہ وہ اپنی روئی کہاں فروخت کریں ان ممالک میں اکثر و بیشتر سالوں میں یہ کوششیں ہوتی رہی ہیں کہ روئی کے زیر کاشت رقبہ کو کم کیا جائے۔ امریکہ میں تو یہ بھی سننے میں آیا ہے کہ چند مرتبہ کھڑی روئی کے کھیتوں میں ہل چلا دیئے گئے اور فصلیں تباہ کر دی گئیں تاکہ روئی کی زیادہ مقدار بازار میں پہلے سے کم قیمتوں کو اور زیادہ کم نہ کر دے۔ یہ تو رہی روئی کی حالت۔ اسلئے اب ذرا ان اجناس کو بھی دیکھیں جن کا ہمیں اجارہ حاصل ہے انہیں سب سے اہم سن ہے۔ دنیا کے سن کا بہترین حصہ ہندوستان ہی میں پیدا ہوتا ہے اور ہم یہ سمجھنے لگے ہیں کہ اگر ہم ذرا اکڑ جائیں تو دنیا سے سن مانی قیمت وصول کر لیں۔

محاشیات کے ابتدائی اصولوں سے واقفیت رکھنے والے طلباء یہ جانتے ہیں کہ اجارہ دار کو دو میں سے صرف ایک چیز پر اختیار حاصل ہے یعنی یا تو وہ قیمت مقرر کر سکتا ہے یا مقدار فروخت۔ اگر وہ قیمت مقرر کر دے تو مقدار فروخت صارفین کی شرمندہ احسان رہتی ہے اور اگر وہ مقدار فروخت

مقرر کردہ توپوری قیمت پر اختیار نہیں ہوتا قیمت عام اجناس کی طرح طلب و رسد کی قوتوں کے توازن سے قائم ہوتی ہے اجارہ دار ایک ہی وقت میں یہ نہیں کر سکتا کہ وہ قیمت بھی من مانی مقرر کر دے اور مقدار پیدائش بھی حسب مرضی فروخت کرے۔ دوسرے ہیں یہ جان لینا چاہیئے کہ اجارہ بڑی حد تک قیمت کے تابع ہے ہر چیز کا کوئی نہ کوئی بدل ضرور ہوتا ہے۔ اجارہ کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ اس قیمت پر آسانی سے کوئی دوسرا بدل دستیاب نہیں ہو سکتا۔ اس کی بھی یہی حالت ہے سامان بھرنے کے لئے سن کی بوریاں اور تھیلے سب سے سستی چیزیں سامان کو بھرنے کے لئے اگر کوئی دوسری چیز استعمال کی جائے تو اس کا خرچ سن کے تھیلوں کے مقابلہ میں زیادہ آتا ہے یہی وجہ ہے کہ سن کے تھیلوں کو ہی ترجیح دی جاتی ہے اگر سن کے تھیلوں کے مقابلہ میں کسی دوسری چیز کے تھیلے یا سامان بھرنے کا کوئی دوسرا طریقہ ایجاد ہو جائے تو ہمارا سن دہرا کی دہرا رہ جائیگا۔ چنانچہ ہم دیکھ رہے ہیں کہ معاشی خود کفالتی کا سودا اکثر ملکوں کے سروں پر اس بری طرح سوار ہو چکا کہ وہ ہر ممکن طریق سے اپنی ضروریات اپنے ملک کے اندر سے ہی پوری کرنے کی کوشش کرتے ہیں توازن ہائے ادائیگی میں گڑبڑ ہو چکی وجہ سے یہ جنون ادبی تیز ہو رہا ہے چنانچہ ہم دیکھ رہے ہیں کہ کینیڈا اور آسٹریلیا میں گندم کو بغیر تھیلوں کے ہی جمع کرنے اور جہازوں میں بھرنے کا طریقہ کافی رائج ہو چکا ہے۔

امریکیں روٹی اس قدر کثرت سے پیدا ہو رہی ہے اور اس کی مانگ اتنی کم ہوتی ہے کہ باوجود زیادہ چھٹکے ہونے کے امریکیں کپڑے کے تھیلے بننے لگی ہیں۔ کینیڈا میں کاغذ کے تھیلوں کا رواج ہو رہا ہے اور ہماری حالت یہ ہے کہ

یاران تیز گام نے محل کو جا لینا

ہم محو نالہ جرس کاررواں ہے

اسی طرح چائے کے بازار میں ہمارا ہمسایہ لنکا ہارا زبردست حریف ہے اور ہمارا واسا ٹریڈ

میں اس کی پیدائش بڑھ رہی ہے۔ روغنی تخموں کی حد تک ہیں ارجنٹائن سے سخت مقابلہ کرنا

ماصل کر لیں۔ اس مقصد کے حصول کے لئے رنگارنگ کی کوششیں کی گئی ہیں۔ ملک کا بہتر سے بہتر مال باہر بھیجا جاتا ہے۔ اس کی درجہ بندی کے متعلق کڑی نگرانی کی جاتی ہے۔ اور اس بات کا خاص طور پر خیال رکھا جاتا ہے کہ اس معیار میں ہمیشہ ہموار پن اور یکسانیت رہے۔ مال کی درجہ بندی پر زور دیا جاتا ہے۔ حکومت کی طرف سے اس مال کی جانچ پڑتال کرنے کے لئے افسر مقرر کئے جاتے ہیں مثال کے طور پر آسٹریلیا کو لے لیجئے۔ آسٹریلیا میں کمسن کی برآمد پر اسی قسم کی پابندیاں عائد کی گئیں۔ برآمد کا انتظام ایک برآمدی ادارے کے ہاتھ میں ہے جو "بیسٹ کنٹرول بورڈ" کے نام سے موسوم ہے جو کمسن آسٹریلیا سے باہر بھیجا کرتا ہے۔ یہ ادارہ اس کی نگرانی کرتا ہے۔ آسٹریلیا سے جو کمسن باہر بھیجا جاتا ہے۔ اس پر "کنگرو" کا نشان لگایا جاتا ہے۔ اور اس کو "کنگرو چھاپ" کمسن کہتے ہیں۔ یہ آسٹریلیا کا بہترین کمسن ہوتا ہے جو بہترین قسم کی تازہ کریم سے بنایا جاتا ہے۔ کمسن باہر بھیجے جانے سے پہلے حکومت کے مقرر کردہ انسپکٹر باہر جانے والے مال میں سے چار یا پانچ فی صد مال کا امتحان کرتے ہیں۔ اور پتہ چلاتے ہیں کہ یہ کمسن مقررہ فوائد کے مطابق تیار کیا گیا ہے یا نہیں اگر کوئی کمتر مقررہ معیار سے گڑا ہوا ہو تو تمام مال روک لیا جاتا ہے۔ آسٹریلیا کی حکومت کی کوششیں صرف یہاں ہی ختم نہیں ہوتیں۔ بلکہ آسٹریلیا کی حکومت نے محسوس کیا کہ انگلستان کے بازاروں میں آسٹریلوی کمسن کی بجائے ڈنمارک کا کمسن کہیں زیادہ آسانی سے فروخت ہوتا ہے اہل انگلستان کو آسٹریلیا کے کمسن کی خوبیوں سے آگاہ کرنے کے لئے آسٹریلیا کی حکومت نے کئی لاکھ روپے اختیارات پر صرف کئے جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ آسٹریلیا کے کمسن کی مقدار فروخت پہلے سے کہیں زیادہ بڑھ گئی۔

ادھر ہم ہیں کہ ہندوستان کا مال جو باہر بھیجا جاتا ہے۔ وہ اپنے گھٹیا پن کے لئے دنیا کے بازاروں میں بہت خاص شہرت رکھتا ہے۔ ایک تو پہلے ہی ہمارا مال گھٹیا ہوتا ہے۔ دوسرے برآمدی مال پر کسی قسم کی معیاری نگرانی نہ ہونے کی وجہ سے گھٹیا تجارتی ہتھکنڈے بے روک ٹوک استعمال ہوتے ہیں مثلاً ہماری روٹی کو لے لیجئے۔ ہندوستان کی روٹی پہلے تو ویسے ہی مصر اور امریکہ

کی روئی سے گھٹیا ہوتی ہے۔ یہی کسروئی میں ریت اور نمی کی آمیزش سے پوری کر دی جاتی ہے۔ ہندوستان اگر بیرونی تجارت میں ترقی کرنا چاہتا ہے۔ تو اس کو اپنی گزشتہ تمام پالیسی پر نظر ثانی کرنا پڑیگی۔ اور یہ بے بنیاد سوداوں سے نکالنا پڑیگا۔ کہ دنیا ہمارے مال کے بغیر رہ ہی نہیں سکتی۔ معاملہ بالکل اس کے برعکس ہے۔ اور اگر ہندوستان کی طرف سے باضابطہ منظم کوششیں نہ کی گئیں تو بہت جلد ہماری حالت بد سے بدتر ہو جائے گی۔

یہ چند معترضہ جملے کتاب زیر تبصرہ کی وقعت کو کم نہیں کرتے۔ یہ کتاب نہایت محنت سے لکھی گئی ہے۔ اور طلباء کے لئے بہت مفید معلوم ہوتی ہے۔ اس کتاب کے پڑھنے سے جس چیز نے مجھے سب سے زیادہ متاثر کیا۔ وہ کارکنان اناطولیہ یونیورسٹی کی کاروباری کارکردگی ہے۔ کتاب اگست ۱۹۴۶ء میں مجھے ملی۔ پروفیسر نائڈونے اس کتاب پر جو دیباچہ لکھا ہے۔ وہ جون ۱۹۴۶ء کا لکھا ہوا ہے۔ اس کتاب پر پیش لفظ ”سر شینکم جیٹی“ نے لکھا ہے جو چند ماہ پیشتر تک امریکہ میں ہندوستان کے تجارتی نمائندے تھے۔ حال ہی میں واپس تشریف لائے ہیں۔ اس سے یہ پتہ چلتا ہے کہ کتاب چند ماہ میں ہی چسپکرتیا رہی ہے۔ کتاب کی جلد عمدہ کپڑے کی ہے اس کا سرورق نہایت خوشنما ہے۔ کتاب کا کاغذ نہایت دبیز اور عمدہ ہے صفحات کی تعداد جیسا کہ اوپر ذکر کیا جا چکا ہے (۲۷۰) ہے لیکن ان تمام خوبیوں کے باوجود کتاب کی قیمت محض ۲ روپے ہے۔ گزشتہ تین برس کے عرصہ میں اناطولیہ یونیورسٹی نے معاشیات کے متعلق تقریباً دس کتابیں پروفیسر نائڈون کی ادارت میں شائع کی ہیں۔ یہ کتابیں اپنی نوعیت اور موضوعوں کے لحاظ سے نہایت ہی اہم ہیں۔ مثلاً ۱۹۴۵ء میں حکومت مدراس نے مقرضین کی امداد کے لئے جو ایکٹ پاس کیا تھا اس کے متعلق ایک کتاب ۱۹۴۵ء میں شائع کی۔ اسی سال میں جب کانگریس نے ترک مسکرات کی پالیسی پر عمل شروع کیا۔ اور سلیم کے ضلع میں کلیتنا مسکرات کی فروخت کو ممنوع قرار دیا۔ تو تمام ہندوستان کے باخبر حلقے یہ جاننا چاہتے تھے کہ اس پالیسی کا کیا اثر ہوا چنانچہ اس قانون کے ۶ ماہ تک عمل پذیر رہنے کے بعد اس کا اندازہ کرنے کے لئے اناطولیہ یونیورسٹی نے اپنے محققین کو بھیجا کہ صورت حالات کی جانچ پڑتال کروائی۔ اور اس کے نتائج ایک کتاب کی صورت میں

شائع کئے۔ اسی طرح انٹرنیٹ کے طلباء کے لئے نازل زبان میں ایک کتاب تالیف کی گئی۔
تین سو تیس کے عرصہ میں تقریباً دس کتابیں شائع کرنا کچھ آسان کام نہیں ہے اور وہ بھی انا ملے
نے خانگی ادارے کے لئے جس کی مالی حالت کچھ ایسی زیادہ عمدہ نہیں ہے۔ اس پر خوبی یہ کہ
اس کتاب کی قیمت بالکل واجبی رکھی گئی ہے۔ اور اکثر و بیشتر کتابیں علمی اداروں اور ڈی علم آرٹس
کو مفت نذر کی جاتی ہیں۔ تاکہ علم کی زیادہ سے زیادہ ترویج و اشاعت ہو۔

لاس کے برعکس ہماری یونیورسٹی ہے جہاں بفضل تعالیٰ سلطنت آصفیہ کی علم پروری
اور فیاضی کی وجہ سے مالی تنگ دامانی کا سوال پیدا ہی نہیں ہوتا۔ علمی خدمت کے متعلق
بالخصوص اردو کے ذریعہ ہمارے دعوے بہت بلند ہیں۔ لیکن جہاں تک علمی کام کا تعلق ہے
ہماری کوششیں ہمارے اخراجات کے مقابلے میں بہت ہی حقیر معلوم ہوتی ہیں۔ معاشیات
اس یونیورسٹی میں گزشتہ ۲۰ برس سے اردو زبان میں پڑبائی جاتی ہے۔ جامعہ کی طرف سے
معاشیات کی مدت تک اس وقت تک معاشیات کی کوئی تحقیقی کتاب شائع نہیں ہوئی۔ تراجم کی مدت تک
صرف ایک درجن کتابوں کا ترجمہ اب تک شائع ہوا ہے۔ حال ہی میں مجھے پنجاب کو آپریٹو یونین لاہور
نے اپنے تراجم تصانیف و تالیفات کا ایک پورا سلسلہ تحفہ بھیجا ہے۔ مجھے یہ دیکھ کر انتہائی
حیرانی ہوئی۔ کہ ایک نامعلوم گنام سے صوبائی ادارے نے اس وقت تک معاشیات کی دس تین
کتابوں کا ترجمہ اردو میں شائع کیا ہے۔ ایک یونیورسٹی جو اردو میں تعلیم کا دعویٰ کرتی ہے۔ جہاں
معاشیات کی ایم۔ اے تک تو کیا پی۔ ایچ۔ ڈی تک اردو میں تعلیم ہوتی ہے۔ وہاں میں برس
کے طویل عرصہ میں صرف ایک درجن معاشیات کی کتابوں کا ترجمہ ہوتا ہے۔ جس پر بلاشبہ کئی لاکھ روپے
صرف ہوئے ہونگے۔ لیکن ایک مختصر سا گنام صوبائی ادارہ دس۔ بارہ برس کے عرصے میں دس
ستند کتابوں کا ترجمہ شائع کرتا ہے۔ ہمارے یہاں اگر ایک کتاب کا ترجمہ دو برس میں ہوتا ہے
تو دوسروں کے یہاں وہی ترجمہ چار۔ چھ ماہ میں ہو جاتا ہے۔ ہمارے یہاں جو کتاب دو برس میں
چھپتی ہے باوجود اس کے کہ ہمارے یہاں اپنا مطبع موجود ہے۔ دوسروں کے یہاں وہی کتاب

باوجود اپنا مطبع نہ ہونے کے تین چار ماہ میں شائع ہو جاتی ہے۔ ہمارے یہاں جس کتاب کی قیمت آٹھ۔دس۔ روپے سے کم نہیں رکھی جاتی۔ دوسروں کے یہاں وہی کتاب دو۔ڈھائی روپے میں بھجائی جاتی ہے۔ ہمارے یہاں یہ کہا جاتا ہے کہ اس بات کی کوشش کی جاتی ہے۔ کہ کسی اردو ترجمہ کی قیمت اصل انگریزی کتاب سے بڑھنے نہ پائے۔ مجدد و کاروباری نقطہ نگاہ سے یہ پالیسی مفید ہو تو ہو لیکن علمی لحاظ سے اور بالخصوص ادبی خدمت کی حد تک یہ پالیسی بالکل بے معنی ہے۔ کیونکہ اردو دان طبقہ انگریزی داں طبقہ سے مقابلتہً ہمیں زیادہ غریب ہے۔ اور وہ اتنی قیمت ادا نہیں کر سکتا۔ چنانچہ ہم دیکھتے ہیں۔ کہ جامعہ عثمانیہ کی پالیسی کے بالکل برعکس پنجاب کو آپریٹو یونین نے انگریزی کتاب کی قیمت کے مقابلے میں اردو ترجموں کی قیمت برائے نام رکھی ہے۔ ذیل میں ہم ایک فہرست درج کرتے ہیں جس سے اس بیان کی تصدیق ہوتی ہے۔ یہاں یہ بیان کر دینا ضروری معلوم ہوتا ہے کہ یہ جتنی کتابیں ہیں سب کی سب سنہری جلد میں :-

نام کتاب	نام مصنف	حجم	انگریزی قیمت	اردو قیمت
۱۔ داستان دہقان	ڈارلنگٹ	۳۵ صفحات	دس روپے	دو روپے
۲۔ دیہاتی زندگی	"	۴۴۸	آٹھ	ڈھائی
۳۔ مناظر امداد باہمی	"	۳۰۳	چار	دو
۴۔ امداد باہمی اور ہندوستان	مکرجی	۶۴۴	پانچ	تین روپے
۵۔ مالیات دیہات	ہیرک	۵۹۶	آٹھ	تین
۶۔ آئینہ پنجاب	کیلورٹ	۴۳۰	پانچ	بارہ آنے
۷۔ جمہوریت امداد باہمی	ہو	۱۹۲	پانچ	چار آنے
۸۔ امداد باہمی اور برہما	بریٹو	۱۷۳	چار روپے	"
۹۔ معاشیات دیہات	کارور	۴۴۸	آٹھ	بارہ آنے
۱۰۔ بینک ہائے عوام	دولت	۵۶۰	آٹھ روپے	تین روپے

۱۱۔ حیات و بیات سید ظہور حسین شاہ ۱۷۶

تالیف	۶
۶۵ روپے	۱۸ روپے

اس جدول سے پتہ چلتا ہے کہ ان گیارہ کتابوں کی مجموعی انگریزی قیمت ۶۵ روپے اور اردو تراجم کی صرف (۱۸) روپے ہے۔ اب ذریعہ عثمانیہ کی شائع شدہ تصانیف پر بھی نظر ڈالیں

نام کتاب	نام مصنف	تجم	انگریزی قیمت	اردو قیمت کل
معاشیات ہند	بیرجی		تین روپے آٹھ آنے	تین روپے آ
معاشی تاریخ ہند جلد اول	ادیش چند دت	۴۸۸	چھ روپے چار آنے	چھ روپے چار
دوم	۶۸۱	سات روپے	سات روپے	سات روپے
معاشیات ہند	ایلاس برنی	۸۲۶	تالیف	پانچ روپے
اصول معاشیات	۶۱۹	سات روپے	سات روپے	سات روپے
تاریخ	انگرم	چار روپے بارہ آنے	چار روپے	چار روپے
مقدمہ	مورینڈ	تین روپے	تین روپے	تین روپے
اصول	ٹانگ جلد اول	۸۱۴	تین روپے	تین روپے
دوم	دوم	دوم	دوم	دوم

مبادت	توڈ	چار روپے	چار روپے دو آنے
میسوم زر	دور زر	چار روپے	چار روپے دو آنے

دونوں جدولوں کے مقابلے سے ہماری علم پروری کا پتہ چلتا ہے۔ بلکہ ان دونوں جدولوں کے مقابلے سے حقیقی صورت حال کا پتہ نہیں چلتا حقیقی صورت حال کا پتہ اس وقت چلتا ہے جب یہ پوچھا جا کہ اگر اس قیمت رکھنے پر جامعہ عثمانیہ کی تصانیف کی فروخت سے کیا رقم حاصل ہوئی۔ اور پنجاب کو آپریٹو یونین کو ان کتابوں کی فروخت سے کیا رقم حاصل ہوئی (ہماری کتابوں کے انبار کے انبار دار الترحیب کی الماریوں میں قفل رہتے ہیں۔ اس لئے کہ اگر حضرات اس گراں قیمت پر یہ تصانیف خرید نہیں سکتے۔ اگر یہ کتابیں

طلباء کے فائدے کے لئے لکھی گئی ہیں۔ تو ان کے لئے بھی ان کی خریداری ممکن نہیں ہے۔ بالخصوص مشائخہ کے طلباء کے لئے جو تعلیمی فیس تک ادا نہیں کر سکتے۔ یہ کتابیں علم دوست حضرات تک آسانی سے نہیں پہنچتیں۔ یہی ہماری تجارت کا ایک پہلو ہے جو ہر روانہ غور و فکر کا محتاج ہے۔

The Strategy of Freedom از ہیرلڈ جے لاسکلی (صفحہ ۱۲۲ قیمت ۵ شلنگ شلنگ کرؤ)

جارج ایلن اینڈ سون لیمیٹڈ۔ لندن

اس میں لاسکلی نے نوجوانوں سے اپیل کی ہے کہ وہ موجودہ جنگ میں برطانیہ کو کامیاب بنانے اور بظاہر اور اس کے فلسفہ حیات کو دنیا سے مٹانے کے لئے اپنی توانائیوں کو وقف کر دیں۔ خاص طور پر امریکہ کے نوجوانوں سے خطاب کیا گیا ہے اور ان کے جذبات عالیہ نیز ذاتی مفاد سے اپیل کی گئی ہے کہ بغیر برطانیہ کی کامیابی کے ان کا مستقبل خطرہ میں پڑ جائے گا اور ان کے ساتھ موجودہ تہذیب و تمدن کا مستقبل بھی۔

پروفیسر لاسکلی نے یہ ثابت کرنے کی کوشش کی ہے کہ موجودہ جنگ گذشتہ جنگ عظیم کی طرح شہنشاہی مفاد کے لئے نہیں لڑی جا رہی ہے بلکہ انسانی مقاصد کے لئے۔ اگرچہ پروفیسر موصوف کو اس کا اعتراف ہے کہ ہندوستان کے ساتھ جو برتاؤ روا رکھا گیا ہے وہ کسی طرح بھی حق بجانب نہیں لیکن اگر ہندوستان میں برطانوی حکومت نہ رہے اور جاپان کو غلبہ و استیلا حاصل ہو جائے تو آئندہ سو سال تک وہاں کی شخص آزادی یا حقوق کا نام اپنی زبان پر نہ لاسکے گا۔ پروفیسر لاسکلی کا خیال ہے کہ اگر اس جنگ میں برطانیہ کو کامیابی حاصل ہوئی تو ان انسانی مقاصد کو بروئے کار لانا زیادہ آسان ہو گا جو انسانیت کو عزیز ہیں بہ مقابلہ اس حالت کے جب کہ بظاہر اور اس کے ساتھیوں کو کامیابی حاصل ہو۔

امریکہ کے نوجوانوں میں خاص طور پر موجودہ جنگ کے متعلق جو غلط فہمیاں پھیلی ہوئی ہیں ان کو پروفیسر لاسکلی نے رفع کرنے کی کوشش کی ہے۔ انداز بیان دلنشین اور کہیں کہیں خلیبا ہے۔ موصوف کی دوسری تحریروں کی طرح یہ کتاب بھی اس لائق ہے کہ ہر سیاست سے دلچسپی رکھنے والا شخص اس کو پڑھے۔

ہمارے بچے | از پروفیسر جگدیش سنگھ۔ پریت لڑی پبلشرز۔ پریت نگر (پنجاب) قیمت ۱۰ روپے

صفحات ۱۵۶۔

اس کتاب میں سائنٹفک طریقہ پر ان اصول کو بتلایا گیا ہے جو ہندوستانی گھروں میں بچے کے پیدا ہونے کے وقت سے لے کر اس کے اسکول جانے تک والدین کے پیش نظر رہنے چاہئیں۔ اس ضمن میں ہندوستانیوں کی سحاشی خرابیوں کی طرف مصنف نے اشارہ کئے ہیں جن کی اصلاح ترقی پسند تمدنی زندگی کے لئے از بس ضروری ہے۔ چھوٹے بچوں کی مادہ توں کھلونوں کے انتخاب، بچے پر والدین کی زندگی کا اثر اور بچے کے عام ماحول کے متعلق دلچسپ اور مفید معلومات درج ہیں۔ تعلیم سے دلچسپی رکھنے والوں کے علاوہ عام پبلک بھی اس کتاب سے استفادہ کر سکتی ہے۔

مفید و رسی کتابیں کوڑیوں کے مول

جدید جغرافیہ دنیا بکل مع نقشہ جات ضخامت ۳۲۰ صفحے۔ یہ جغرافیہ پانچویں سے لیکر آٹھویں جماعت تک کام دے سکتا ہے۔ اصلی قیمت ایک روپیہ بارہ آنہ۔ رعایتی قیمت صرف پانچ آنہ۔

تاریخ ہند بکل مع نقشہ جات ضخامت ۳۸۰ صفحے۔ طالب علموں کے لئے یہ بہت کارآمد کتاب ہے۔ اصلی قیمت ایک روپیہ آٹھ آنہ۔ رعایتی قیمت صرف چار آنہ سکہ عثمانیہ۔

جغرافیہ ملک سرکار عالی۔ مع رنگین نقشہ جات و تصاویر۔ یہ جغرافیہ تیسری اور چوتھی جماعتوں کے لئے لکھا گیا ہے۔ رعایتی قیمت صرف دو آنہ سکہ عثمانیہ۔

سلیبس جغرافیہ دکن۔ رعایتی قیمت صرف ایک آنہ سکہ عثمانیہ۔

اصول حفظان صحت۔ مع تصاویر۔ بہت دلچسپ انداز میں حفظان صحت کے جملہ اصول لکھے گئے ہیں۔ قیمت دو آنہ چار پائی سکہ عثمانیہ

کارنامہ حیدری۔ رائٹ آریبل نواب سر اکبر حیدر رلواں جنگ بہادر صدر اعظم مملکت آصفیہ کی مکمل سوانح حیات مع خدمات و بیانات قلبند کئے گئے ہیں جس میں متعدد تصاویر کاغذ اور چھپائی انیس قیمت مجلد (۱۰۰) مشاہیر ہند۔ اس کتاب میں چھ مشاہیر ہندوستانی یعنی آغاخان۔ اقبال۔ سر اکبر حیدری۔ جواہر لعل نہرو کے سبق آموز سوانح حیات اور ان کے علمی ادبی کارناموں پر تبصرے۔ قوم پرستی کے کارنامے اور ان کے پیغامات کو بہترین پیرایہ میں دیا گیا ہے۔ قیمت مجلد (۵۰)

المشتھو سید عبدالقادر اینڈ سنس تاجران کتب و پبلشرز مالک اعظم سٹیٹ پریس
گوڈرنٹ ایجوکیشنل پرنٹرز حیدر آباد (دکن)

مکتبہ جا کی نئی کتاتیں

خطوط محمد علی۔ یہ آن خطوط کا مجموعہ ہے جو مولانا نے اپنے عزیزوں، دوستوں اور ملک کے سربراہ اور وہ حضرات کے لئے لکھے تھے۔ ان میں سے چند خط اخبارات و رسائل میں شائع ہو چکے ہیں اور بقیہ محمد علی میوزیم کتب خانہ میں لگائے گئے ہیں۔ کسی شخص کے خط صحیح معنوں میں اس کی زندگی کے آئینہ دار ہوتے ہیں۔ وہ جو کچھ ہوتا ہے اور جو اس کے دل، گرمی ہے بلا تکلف اپنے دوستوں کو لکھ دیتا ہے۔ مرحوم کا تو یہ حال تھا کہ وہ سیاست ملک میں راند ساز اور ظاہر و باطن کے قائل نہ تھے اور اپنے دوستوں کو لکھنے میں تکلیف نہ برتتے تھے۔ اس لحاظ سے یہ خطوط ہندوستان کے ایک نئے قیصر دور کی تاریخ کے ابواب ہیں اور مرحوم کی شخصیت کو سمجھنے کا بہترین ذریعہ۔ حجم ۳۲ صفحات۔ قیمت ۵ روپے۔ بحر الکمال کی سیاست۔ مصنف امین خاندی۔ اس مقالے میں مصنف نے بحر الکمال کی سیاسی معاشی اہمیت ظاہر کی ہے۔ یوٹوٹ نے امریکا، جاپان، روس، انگلستان اور چین کے مفاد کے باہمی اثر اور ان کی ایک دوسرے سے ٹکرات پر بھی گہری نظر ڈالی ہے۔ قیمت ۵ روپے۔

اسلامی ممالک کی سیاست۔ مصنف عشرت علی۔ مصنف نے اس کتاب میں مختلف اسلامی ملکوں کی سیاسی اور تاریخی ارتقاء پر روشنی ڈالی ہے اور بتایا ہے کہ جنگ عظیم سے پہلے مصر، ترکی، عراق اور ایران وغیرہ کی سیاسی اہمیت کیا تھی اور جنگ عظیم کے بعد ان ملکوں میں کس قسم کی نئی سیاسی تحریکیں اٹھیں، ان کا کیا شریک اور وجود، وقت میں انکی سیاسی اور جنگی حیثیت کیا ہے۔ قیمت ۵ روپے۔ قومیت اور بین الاقوامیت۔ مصنف محمد قاسم حسن۔ مصنف نے اس مقالے میں قومیت کے مفہوم، تشریح کی ہے اور اس کے عناصر سے بحث کی ہے نیز بتایا ہے کہ قومیت کا ارتقاء کس طرح ہوا، مشرقی قومیت کا تصور کیا ہے اور یورپ والے کس قسم کی قومیت کے قائل ہیں۔ اس مسئلے کے متعلق اسلامی کیا ہے۔ اس کے ساتھ ہی ساتھ یہ بھی بتلایا گیا ہے کہ بین الاقوامیت کے تخیل کی ابتدا کیونکر ہوئی۔ اس کا تصور کیا ہے اور مستقبل میں اس کی کیا نوعیت ہوگی۔ آخر میں انہیں اقوام کی ہئیت، اس کے ارتقاء، اس کا رگڑاریاں اور اس کی ناکامی کے اسباب پر بھی تبصروہے۔ قیمت ۵ روپے۔

ماتسیت۔ مصنف شاہد حسین رزاقی۔ یہ سمجھنا کہ ماتسیت کا تخیل ہٹلر کی دماغی پیداوار ہے اور ہٹلر

ناقصیت خود بخود ختم ہو جائے گی بالکل غلط ہے بلکہ یوں کہنا چاہیے کہ طرزِ ناسیت کی پیدائش اس سے اور پہلے نظریہ دوم اس ایک جدید ارتقاء کا نتیجہ ہے جسے ہٹلر نے پروان چڑھایا۔ مصنف نے آخر میں ناسیت کے اچھے اور بُھے پہلوؤں کو بھی نمایاں کیا ہے۔ قیمت ۷۰ روپے۔

نامورانِ سیاست: موجودہ جنگ کی وجہ سے ہر شخص کو سیاسی معاملات سے خاص دلچسپی پیدا ہو گئی ہے ہٹلر، موسلینی، روزولٹ، اٹالن، چرچل اور عصمت آنونو ہر شخص کی زبان پر رہتے ہیں۔ ان کے حالات کا ناواقفیت کی بنا پر معاملات صحیح طور پر سمجھنے میں کبھی کبھی دشواری پیدا ہوتی ہے۔ اس کتاب میں ایشیا اور یورپ کے انہیں مسلمہ سیاسی رہنماؤں کے حالات درج ہیں اس میں بہت سے ایسے لوگوں کے حالات بھی ہیں گے جو غریب گھرانے میں پیدا ہوئے تھے لیکن اپنی ہمت کی رہنمائی سے آج بڑی بڑی سلطنتوں کی آزادی ان کے رحم و کرم پر موقوف ہے۔ قیمت حصہ اول ۶/- حصہ دوم "شاہیر عالم" زیر ترتیب ہے۔

ٹروٹسکی: مترجم ایم ایم جویہر ٹروٹسکی کو کون نہیں جانتا موجودہ روسی حکومت نے اسے باغی قرار دیا تھا اس کے جو ساتھی اب تک روس میں موجود تھے ۱۹۳۷ء میں ان پر مقدمہ چلایا گیا۔ ان مجرموں نے اپنے جرم کی ذمہ داری ٹروٹسکی پر ڈال دی۔ ٹروٹسکی کی صفائی اور غداری کی خاطر امریکہ میں ایک کمیشن بنایا گیا جس نے ٹروٹسکی کے بیانات لئے۔ یہ کتاب اپنی بیانات کا خلاصہ ہے۔ اس میں ان تمام کارناموں کا کچھ اچھا ہے جو روس میں اشتراکیت کے پردے میں کئے جا رہے ہیں شروع میں روسی انقلاب کی مختصر سی تاریخ بھی آگئی ہے۔ زبان اتنی صاف اور سہل ہے کہ معمولی استعداد کا آدمی بھی اچھی طرح ذہن نشین کر سکتا ہے قیمت دس آنے۔

بت تراش: ایڈیٹر فریڈرک جین قرشی۔ اس ڈرامے میں مصنف نے ایک بت تراش کی نفسی کیفیات کی تصویر کھینچی ہے اور اسی سلسلے میں جن عشق اور دنیا کی تخلیق میں بے وسرے کے وجود پر ایک فلسفیانہ نظر ڈالی ہے۔ اندازِ نگاہ اس قدر دلکش ہے کہ پڑھنے والا مصنف کی نظر سے دیکھتا ہے اور اسی کے دماغ سے سوچتا ہوا معلوم ہوتا ہے قیمت ۴/-

صدر دفتر مکتبہ جامعہ، قریول باغ، نئی دہلی

۱۔ مکتبہ جامع مسجد دہلی۔ ۲۔ مکتبہ جامعہ بیرون لوہاری دروازہ، لاہور۔

۳۔ مکتبہ جامعہ امین آباد لکھنؤ۔ ۴۔ مکتبہ جامعہ پرنسس بلاڈنگ بمبئی۔ ۵۔

۶۔ مکتبہ جامعہ قلعہ مہاراجا۔ ۷۔ مکتبہ جامعہ قلعہ مہاراجا۔ ۸۔ مکتبہ جامعہ قلعہ مہاراجا۔ ۹۔ مکتبہ جامعہ قلعہ مہاراجا۔ ۱۰۔ مکتبہ جامعہ قلعہ مہاراجا۔

کتبِ نجا

حیدر آباد میں یوں تو کئی کتب خانے ہیں لیکن کیا اب 'نادر اور جدید اردو' ادبی، تاریخی، مذہبی و اخلاقی کتب مکمل طور سے ایک جگہ کہیں بھی دستیاب نہیں ہو سکتی تھیں۔ یہ کمی حیدر آباد کے قدیم پچاس سالہ کتب خانہ 'سید عبدالغفور' ایڈمنسٹریٹر چار دینار نے پوری کر دی ہے۔ مثال کے طور پر ولوی سید علی بلگرامی مرحوم کی شہرہ آفاق کتاب 'تمدنِ عرب' کو جو کہ مدتوں سے نایاب تھی اور جو سو روپیہ پر بھی نہیں مل سکتی تھی اس کتب خانہ کے مالک ہمت کر کے دوبارہ نہایت آب و تاب کے ساتھ شائع کی اور اس کی قیمت صرف دس روپے رکھی۔ فون نمبر (۳۲۰۱)

اس کتب خانہ کے زیر اہتمام ایک خاص شعبہ قائم ہے جو مشہور مؤلفین و مصنفین کی کتب کے شائع کرنے کا انتظام کرتا ہے جو اہل علم حضرات اپنی تصانیف کو شائع کرنا چاہتے ہیں اس کے متعلق ہر وقت مشورہ فرما سکتے ہیں اس کتب خانہ کے تحت ایک پریس بھی ہے جو اعظم ایسٹیم پریس کے نام سے مشہور ہے۔ جہاں ہر قسم کا رنگین و سادہ کام بکفایت اور وعدہ کی پابندی کے ساتھ ہوتا ہے۔ فون نمبر (۳۲۰۲)

معزز حضرات کی سہولت کی خاطر اس کتب خانہ کی ایک شاخ مولوی سید عبدالرزاق تاجر کتب ماہر روڈ پر بھی قائم کی گئی ہے جہاں اردو، انگریزی، لہجہ کا کثیر اشاک موجود ہے جہاں تشریف فرما ہو کر کتب ملاحظہ فرما کر جاسکتی ہیں۔ فون نمبر (۲۸۰۴)

